

کتابوں کی تصدیق و تصحیح کے لئے
 ہر کتاب کی تصدیق و تصحیح کے لئے
 ہر کتاب کی تصدیق و تصحیح کے لئے

مذہبی داستانیں



ان کی حقیقت

حصہ اول

قرآن، حدیث، تماریح اور فن رجال کی روشنی میں

پیش

علامہ حبیب الرحمن صدیقی کاندھلوی

شائع کنندہ

الرحمن پبلشنگ ٹرسٹ (رجسٹرڈ)

صفحہ نمبر: ۱-۲-۳ - بلاک نمبر: ناظم آباد کراچی (۷۶۶۰۰) فون: ۶۶۰۱۴۴۹

جملہ حقوق محفوظ



نام کتاب _____ مذہبی داستانیں اور ان کی حقیقت (حصہ اول)
 نام مؤلف _____ علامہ حبیب الرحمن صدیقی کاندھلوی؟
 تعداد صفحات _____ ۳۶۴
 قیمت کتاب مجلد _____ بیچاسی روپیہ صرف (= ۸۵/)
 طباعت _____ روحانی ڈائجسٹ پریس، ناظم آباد



ناشر _____
 الرحمن پبلشنگ ٹرسٹ (رجسٹرڈ)
 مکان نمبر ۳-۱۰۷-۱ - بلاک نمبر ۱ - ناظم آباد، کراچی ۷۴۶۰۰
 فون: ۶۶۰۱۴۴۶

مختصر حالات

قاری حافظ الزمزم صدیق کاٹھلوی

تحریر

محمد عظیم الدین محبت ایم اے (عثمانیہ)

دبی نمبر ۶ پلاٹ ۱۲ سیر الہی بخش کالونی کراچی ۵

بسم الله الرحمن الرحيم

پاکستان میں بسنے والی مذہبی شخصیتوں میں عام و فاضل بہت سے ہیں۔
عابد و زاہد بے شمار ہیں۔ محدث اور فقہر بھی کثرت سے ملتے ہیں۔ مفسر قرآن بھی موجود
ہیں، حافظ بھی ہیں قاری بھی ہیں اور ایسی ہستیاں بھی جن میں یہ سب خوبیاں موجود
ہوں ڈھونڈنے سے مل جائیں گی، لیکن ایسے فاضلان خدا جو مذکر وہ بالاساری
صفیات کے حامل ہوتے ہوتے خدا مست بھی ہوں تو ایسی فہرست میں جناب
علامہ حبیب الرحمن صاحب قدس کا: انبیاء طور پر نظر آتے گا۔ کاندھلوی کی سرزمین
تارکرتی ہوگی کہ اس نے ایسی جید شخصیت کو جنم دے کر پاکستان کے حوالے کیا
آپ کی پہلو دار شخصیت ایک ایسا جگمگاتا ہوا سیرس ہے جس میں متعدد صحابہ کرام کی
شاندار پرچھائیاں جگمگ جگمگ کرتی ہوئی دکھائی دیتی ہیں۔

جناب علامہ حبیب الرحمن کاندھلوی نے خود کو کلام الہی و حدیث
نبوی کی نشر و اشاعت کے لئے وقت کر رکھا ہے آپ کی پوری زندگی
اسی سے عبارت ہے۔ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ علم نقد و حدیث کا اجار آپ
کا مقصد حیات ہے۔ آپ کی زندگی کا نصب العین ہے آپ نے اپنا تن
من دھن سب کچھ اسی کام کے لئے تیج دیا ہے، یہ کام یہ مشقت یہ مساعی
ایک جہد کے ہی نصیب میں آسکتی ہے۔ یہ اس کی دین ہے جسے پروردگار
دے

حلقہ درس میں حاضرین کے استفسارات و سوالات کے جوابات دیتے
وقت آپ پہلے تو قرآنی آیات کا حوالہ دیتے ہیں پھر تائید میں احادیث نبوی
پیش کرتے ہیں اس کے بعد تاریخ اسلام کے واقعات بتاتے ہیں۔ جہاں
کہیں اشتباہ کی صورت پیدا ہو جاتی ہے اور واضح دلیل بھی دکھائی نہیں دیتی تو
اس وقت آپ اپنے حواس مصنوعی سے مدد لے کر زور یقین کی روشنی میں کتاب
دل کے اوراق اُٹھاتے ہیں اور پھر خدا داد قابلیت کی بدولت علم لدنی کے خزانے
اس طرح لٹاتے ہیں جس طرح کہ چشمے سے پانی ابکتا ہو۔

آپ کا حلقہ درس ایک علمی کتب ہے، ایک مذہبی درس گاہ ہے،

ایک دانش کدو ہے جہاں علم و فضل کی بارش ہوتی ہے، عقل و دانش کا سینہ ہر ستارے۔ جنہوں نے آپ کی سادہ خطابت کے زمزموں سے آپ زوال پایا ہے وہ پھر کسی اور چشے کی طرف مشکل ہی سے رخ کرتے ہیں آپ کے چشمہ فیض سے جاری ہونے والے آپ مصفا کے چشموں سے دلوں کو تازگی اور روح کر بایہ گی حاصل ہوتی ہے۔

آپ کی سحر العلوم شخصیت کا بیکار اس وقت دیکھنے کے قابل ہوتا ہے جب کہ آپ قرآن کی تفسیر بیان کر رہے ہوتے ہیں۔ معارف قرآن آپ کچھ اس طرح بیان کرتے ہیں کہ نیا اوقات ایک ہی سطر کی تفسیر میں ایک گھنٹہ صرف ہو جاتا ہے۔ مجھے یوں محسوس ہوتا ہے کہ دوران تفسیر آپ پر شرح صدر کی کیفیت پیدا ہو جاتی ہے اور آپ کی زبان کی بجائے آپ کا دل بولنے لگتا ہے۔ احادیث میں آپ یحییٰ ابن یحییٰ، نسائی اور ابن جوزی سے زیادہ متاثر ہیں اور خاص طور پر ابن جوزی کے حافظ سے۔

فقہ قرآن اور فقہ حدیث میں ابن تیمیہ ان کے شاگرد ابن تیمیہ ان کے معصوم ہی سے بہت زیادہ متاثر ہیں۔ عصر حاضر کے عین علماء سے آپ نے علمی و فکری دولت حاصل کی اور کئی طور پر ان سے متاثر ہوئے ان میں سب سے زیادہ آپ اپنے والد جناب مفتی اشفاق الرحمن صاحب کاندھلوی سے اس کے بعد علامہ شبیر احمد عثمانی سے پھر سید سلیمان صاحب ندوی سے۔

پیدائش اور حسب نسب، حضرت حافظ حبیب الرحمن صدیقی صاحب آخر دسمبر ۱۹۲۲ء میں محلہ دلی دروازہ دلی میں پیدا ہوئے۔ آپ کی پیدائش کا دن آپ کے خاندان کے لئے بہت ہی مبارک و نور ثابت ہوا۔ آپ کے والد حضرت مفتی اشفاق الرحمن صاحب کاندھلوی جنہیں مدرسہ اشرفیہ کی ملازمت سے علیحدہ کر کے ان کا ذاتی کتب خانہ بھی منبہ کر لیا گیا تھا۔ عین ولادت کے دن ہی والد صاحب کو نہ صرف ملازمت پر بحالی کر دیا گیا بلکہ کتب خانہ بھی واپس دے دیا گیا۔

قرآن کا حفظ مولوی حبیب الرحمن صاحب نے علم دین خاندانی ورثہ کے طور پر حاصل کیا تھا۔ علم دین ان کے خاندان کا اعزاز اور طرہ امتیاز تھا۔ یہ کسی ملازمت کی خاطر نہ تھا۔ ان کے قصبے میں فوتہ (۹۰) فی صد کے قریب مرد حافظ تھے۔ ان کے خاندان کا کوئی فرد مردوں میں ایسا نہ تھا جو حافظ نہ ہو۔ ان کے تمام بھائی حافظ ہیں، عورتوں میں بھی کافی حافظات موجود تھیں مگر مولوی ماحول دینی تھا۔ ہمہ وقت تلاوت قرآن ہو کر سن اور تدریس اور کتب بینی۔ چنانچہ بچپن میں جب حفظ قرآن کر لیا تھا اس وقت

ان کی عمر ۶ سال تھی۔ آپ دن میں ایک قرآن ختم کر لیا کرتے تھے۔ اور بسا اوقات رمضان میں اس میں اضافہ ہو جاتا تھا۔ ایک دفعہ آپ نے رمضان میں ۷۲ قرآن ختم کئے تھے۔

آپ کے بڑے چچو بھی زاد بھائی حکیم محمد عمر صاحب جو نابینا بھیچکے ہیں اور سیالکوٹ میں مقیم ہیں ان کا تمام زندگی کا معمول روزانہ ایک قرآن ختم کرنا رہا ہے۔ مولوی صاحب کی وادی مرحومہ دن میں بیس (۲۰) پارے تلاوت کرتیں اور دس پارے تہجد میں تلاوت کرتیں یہ تعداد ماحولِ حسی میں موصوف صاحب نے تربیت اور پرورش پائی۔

ایسے ماحول میں کھیل کود کی طرف توجہ چند کھیل جو لازماً حیاتِ تمھے ایک لایعنی سی بات تھی اگرچہ بعض اوقات بچوں کے ساتھ کھیل کود میں مشغول ہو جاتے تھے جس میں گلی ڈنڈا، باغول کی سیر تیراکی اور چند کھیل جو اس وقت لازماً حیاتِ تمھے جس میں لالٹھی، ڈنڈا، تلوار، نیزہ باری اور شہ سواری میں حصہ لیتے۔ ساہا سال تک چاندنی آڑوں میں بنوٹ کی مشغفیں ہوتیں۔ آپ کو زیادہ سے زیادہ ہتھیار جمع کرنے کا شوق تھا۔ بندوں کے مقابلے کے لئے جو تعداد میں ۹۵ فیصد تمھے یہ بہر وقت استعدادِ در تیار رہتے تھے اور ان پر ہمیشہ بھاری رہے۔

قرآن مجید کی فراغت کے بعد دہلی آگئے اور عربی و فارسی کی تعلیم وہاں اردو اور فارسی کی ابتدا کی۔ اکثر و بیشتر کتابیں والد سے پڑھیں اور بعض کتابیں مولوی ممتاز کاندھلوی سے بھی پڑھیں جو مغل خاندان سے تعلق رکھتے تھے اور نیربان اسلمہ ٹیلے تمھے لیکن تعلیم کے معاملے میں بڑے سخت تھے۔ اس کے بعد والد نے عربی تعلیم شروع کرادی صرف و نحو منطق اور ادب کی اکثر کتابیں والد سے پڑھیں مثلاً مرقاۃ تہذیب وغیرہ۔ اس کے بعد مدرسہ فقہوری دہلی میں داخل ہوئے یہاں پانچویں جماعت تک باقاعدہ تعلیم حاصل کی۔ اسی دوران والد صاحب سے مختصر المعانی پڑھی۔ علم بیان یعنی تشبیہات، استعارات، کنایات، فصاحت، بلاغت یہ سلسلہ قرآن پڑھیں اور بہت سے مضامین اس کے آج تک ذہن میں محفوظ ہیں۔ ادب میں والد صاحب سے سیدہ سعلقہ پڑھا۔

بیمار بہن کی تیمارداری اور اتفاق سے اسی دوران آپ کی بڑی بہن جو عمرہ دراز سے بیمار تھیں ان کی تعلیم میں عارضی رکاوٹ بیماری میں اضافہ ہو گیا۔ ڈاکٹروں اور حکمرانے جواب دے دیا جس کے نتیجے میں ان کی تیلہ لڑکی کیلئے انھیں گھر چھوڑ

دی گیا اور تقریباً ایک سال تعلیم رک گئی۔ اس وقت آپ کی عمر ۱۳ سال تھی، اسی بیماری میں آپ کا انتقال ہو گیا۔

تعلیم میں ایک سال کے وقفے کے بعد مدرسہ صدیقیہ میں داخلہ۔ بعد مدرسہ صدیقیہ پچانک۔ پیش خان میں ساتویں جماعت میں داخل لیا۔ اسی دوران چھٹی جماعت کی کتابیں ادا مدرسہ کے علاوہ والد صاحب اور مولوی ممتاز صاحب سے پڑھیں اور امتحان میں ۸۰ فیصد نمبر حاصل کئے۔

نذیریہ لائبریری ناول اور علامہ شبلی کی سیرت النبیؐ کے دوران ایک خاص صورت یہ پیش آئی کہ مدرسہ کے عین سامنے نذیریہ لائبریری واقع تھی جو ملا نذیریہ حسین محمدتہ دہلوی کی جانب منسوب تھی اور اس میں عربی فارسی اور اردو کی کتابوں کا قلیل قدر ذخیرہ موجود تھا۔ آپ خانی گھنٹوں میں وہاں جا کر ابتدا میں ناول پڑھتے رہتے لیکن عام طور پر تاریخی ناول مثلاً عبدالعظیم شرر کے ناول، صادق حسین کے ناول وغیرہ، جس سے تاریخ کی طرف لگاؤ پیدا ہوا اور تاریخی کتابوں کا مطالعہ شروع کر دیا جس میں سب سے پہلے شبلی کی سیرت النبیؐ شامل ہے اس وقت تک صرف چار جلدیں شائع ہوئی تھیں شبلی کی تاریخ سے بہت تاثر پیدا ہوا اس نے آپ کو عربی کی کتابوں کا مطالعہ کرنے پر مجبور کیا، یہ حقوق راتنا بڑھا کہ لائبریری کی کوئی تاریخی کتاب ایسی نہ تھی جو نہ پڑھی ہو۔ جہاں تاریخ کا شوق تھا وہاں حدیث، تفسیر اور فقہ سے بھی لگاؤ تھا اور ان مضامین کی اکثر کتابیں مطالعہ میں رہیں، لیکن دو نوزن سے تعلق نہ تھا اگرچہ پڑھا ضرور تھا یعنی فلسفہ اور منطق۔

ایک سال آپ نے مدرسہ صدیقیہ میں گزارا لیکن دورۂ حدیث دورۂ حدیث مدرسہ عبدالرب دہلوی سے کیا جو دہلوی کا بہت قدیم مشہور مدرسہ ہے، وہاں صحیح بخاری، صحیح مسلم، ترمذی، ابوداؤد، نسائی، ابی ماجہ سابقاً متفقاً پڑھیں اور ان تمام کتابوں کی عبارت آپ کو ہی پڑھنے کا شرف حاصل ہوا کیونکہ دیگر طلباء کی صرف دیکھ کر ضرورت تھی اور وہ عبارت صحیح طور سے پڑھ نہ سکتے تھے۔ نتیجہ میں کوئی استاد آپ کے علاوہ کسی اور کو عبارت پڑھنے نہ دیتا تھا۔

ان کتابوں کے علاوہ گھر پر والد علامہ شبیر احمد عثمانی کی راستے صاحب سے موطا امام مالک

مولانا امام محمد غفاری اور مولوی ممتاز صاحب سے منہن درہمی طرحی دہندہ صاحب کی طرف سے پابندی تھی کہ جو اسباق صبح کو پڑھنے میں ال کا مطالعہ اور رات کو کیا جائے اور شروعات حدیث میں جو کتب ہیں ان کا مطالعہ اور کر کے بھی یہ بناؤ کہ تم کیا سمجھو اور تیار سے نقطہ نگاہ سے کوئی سا مسلک بھی اور کوئی لے میں کیا سا کہ ہے اس کے نتیجہ میں مولوی جدید یا ممتاز صاحب بخاری کی شروعات میں سے نسخہ ابھاری تسلط لائی۔ گو کتب دینی انیسویں ابھاری اور اقتدار شروعات کا مطالعہ کرتے اور انہی اوقات میں مطالعہ میں رات کے بعد صبح جاتے اور غنیمت غالب ہوتی، چاہے بنا لے پڑھتے اور مطالعہ کرتے جب مدرسہ دارالحدیث صاحب کے ساتھ جاتے تو رات سے یہ آتے جاتے رات کو قرآن سنتے پڑھتے جاتے۔ سالانہ امتحان میں درجابہ میں پچاس میں سے پچاس کی تیسرے صرف اول درجہ میں ایک تیسرے تھا۔

امتحان کے بعد علامہ شہید احمد عثمانی نے تقریری امتحان لیا اور اس میں مولانا مرحوم نے فرمایا کہ میں نے ایک زندگی میں حدیث میں اتنا ہوشیار بچہ دوسرا نہیں دیکھا۔

مولانا ایسا ہی کے تسلیم بھی آپ سے کثرت میں مدرسہ سے فراغت ہائی طالب علمی کے زمانے میں تعلیم کے دستور میں شرکت ساتھ ساتھ بیسی مشاغل بھی جاری تھے۔
۱۰۔ مولانا ایسا صاحب مرحوم کے ساتھ تعلیمی دفتروں میں حیوانات کا کئی بار گشت کیا۔ ریاست اور ریاست جے پور ریاست بھرت پور اور اگرہ بھی جانے کا کئی کئی بار اتفاق ہوا۔ دلی کے بڑے بڑے علماء کے پاس بھی والد صاحب کے ساتھ آنا جانا رہا۔ مثلاً مفتی کفایت اللہ مرحوم، مولانا احمد سعید مرحوم اور مولانا رشید احمد گنگوہی کے خلفاء میں سے مولانا عاشق الہی میرٹھی مولانا اشرف علی تھانوی اور دیگر بڑے علماء کے پاس آتے تھے بیٹھنے کے بارہا مواقع ملے۔

پہلی ملازمت تعلیم سے فراغت کے چند دن ہی بعد ایک اہل حدیث کے مدرسہ میں جو دینی کی جڑ میں سمجھ کے عین سامنے واقع تھا عربی ادب پڑھانے پر ملازم ہوئے اس وقت آپ کی عمر صرف ۱۶ سال تھی۔ یہ ملازمت زیادہ دن نہ چل سکی۔ کیونکہ مسلک کے اختلاف کے باعث ملازمت سے دل اُچھاٹ ہو گیا۔ ملازمت بشکل ۶۰۵ ۱۰۱۱ء ہوئی۔

مدرسہ محمودیہ چونڈہ میں ملازمت اختیار کرنے کے بعد آپ نے مدرسہ اہل حدیث سے تعلیم کی

مدرسہ محمودیہ جو زندہ ضلع سیالکوٹ میں تعلیم حفظ قرآن پر ملازمت اختیار کر لی۔ دونوں جگہ مشاہیرہ چالیس روپے تھا جب کہ گھانے کا خرچہ کل دس روپیہ بنتا تھا۔ مدرسہ محمودیہ میں تقریباً دو سو طالب علم تھے۔ ان طالب علموں میں اکثریت ان طلباء کی تھی جو دوسری جگہ تعلیم کے دوران بنگال سے نقل مقام کر کے آتے تھے۔ چونکہ میں آپ نے ۱۲ سال تک تعلیم دی۔ دیہاتی زندگی سے طبیعت گناہات کے باعث اُسے بھی خیر باد کہہ دیا۔

سیالکوٹ میں آمد
جو زندہ چھوڑنے کے بعد آپ سیالکوٹ آ گئے
۱۹۴۱ء کی بات ہے۔ یہاں لال کرئی بازار
خطابت کی ابتدا چھاؤنی میں ایک مسجد کا امامت پر مقرر ہو گئے
اور اسی مسجد کے منبر سے آپ کی تقریر کی ابتدا ہوئی۔ ایک ماہ بعد ہی
اس مسجد ہی سکول گوجرانوالہ کے صدر مدرس جن کا نام جمال الدین صاحب
تھا انھوں نے اپنے پاس بلا لیا۔

ایک خواب جس کی تعبیر
مولوی جمال الدین صاحب کا گوجرانوالہ
میں بلوالینا ایک ایسا عجیب اتفاق تھا
جس کا کوئی سبب اور ذریعہ بظاہر مرچھوڑ

نہ تھا اس واقعے چند دن قبل ہی آپ نے خواب دیکھا کہ ایک صاحب
انھیں لینے آتے ہیں اور ایک نئی جگہ لے گئے ہیں جہاں آپ بازاروں
میں گھوم رہے ہیں اور وہیں ملازمت بھی کر لی ہے۔ یہ رمضان کا مہینہ تھا
دو تین دن بعد جمعہ واقعہ ہوا جمعہ کی نماز سے قبل جب آپ خطبہ دے رہے تھے
تھے تو آپ نے بن صاحب کو خواب میں دیکھا تھا وہ دروازے سے مسجد
میں داخل ہو رہے تھے۔ نماز ختم ہونے پر انھوں نے اپنا منہ بایان کیا۔
آپ راضی ہو گئے اور گوجرانوالہ کا رخ کیا۔ جو گلیاں اور سڑکیں آپ نے
خواب میں دیکھی تھیں وہی وہاں وجود تھیں۔ یہاں اسلامیہ ہائی اسکول میں
آپ کا تقریر عربی کے سہتم کی حیثیت سے عمل میں آیا۔ ابتداء میں ۴۵ روپے
مشاہرہ قرار ہوا اور پورٹنگ میں رہائش کے لئے کمرہ دیا گیا۔

درس قرآن کی ابتداء
پورٹنگ کے ساتھ ایک بڑی مسجد تھی جس میں
نماز فجر کے بعد درس قرآنی کی ابتداء کی۔ یہ

۱۹۴۶ء تک آپ نے درس قرآن کا سلسلہ جاری
رکھا۔ اسکول میں عربی تعلیم کے ساتھ ساتھ ۱۹۴۶ء میں جمال الدین صاحب
نے فارسی بھی ذکر کر دی۔ چند اساتذہ وہاں کے منشی فاضل کا استعان دنیا

چاہتے تھے۔ ان کو تعلیم دینے کے دوران آپ کو خیال پیدا ہوا کہ خود بھی
منشی فاضل کے امتحان میں بیٹھ جائیں۔ خیال کو عملی جامہ پہنایا اور آپ
منشی فاضل ہو گئے۔ اس کے بعد مولوی فاضل کا امتحان دیا۔

۱۹۴۷ء کے سیاسی ہنگامے امتحان کے بعد ہندوستان میں ۲۴
کے سیاسی ہنگامے شروع ہو گئے
مسلم لیگ کی طرف سے حضرات
کے خلاف احتجاج میں حصہ لیتے ہوئے گرفتار ہو کر گوجرانوالہ میں داخل
زندان ہوئے پھر وہاں سے ناہور جیل میں منتقل کر دیئے گئے۔ جیل میں
چودھری دین محمد سابق گورنر سندھ، صلاح الدین ایم۔ ذیل۔ رائے، میاں
نثار دو تانہ اور مدوٹ سے اچھے تعلقات پیدا ہو گئے۔ رت میری
۲۱ دن رہی۔ جیل سے رہا ہوتے تو اسکول کی چھٹیاں ہو گئیں۔ کینیکہ بند
مسلم فسادات شروع ہو چکے تھے۔ یہ ضروری سٹاک کارنامہ تھا۔ اکثر
کرفیو لگا رہا تھا۔ آپ اپنے ساتھیوں کے ساتھ تمام تمام رات محلوں
کی حفاظت کرتے رہتے تھے۔

آپ کی بنگالی میں سیالکوٹی دروازہ اور محلہ
ہندو مسلم فسادات میں شیخاں تھا۔ آپ تمام تمام رات گشت
مجاہدانہ سرگرمیاں کرتے اور پہرے دیتے۔ ہندو مسلم
فسادات کے خطرے کے باعث آپ نے سیٹھ عبداللہ سے جن کا انوسیم
کا کارخانہ تھا بزم اور خیر نیار کرواتے تیل اور ٹیڑی کا ذخیرہ جمع کیا انگریزوں
کی نیت شبہ تھی۔ ہندوؤں پر بھروسہ نہیں تھا حالات انتہائی نازک اور
خطرناک تھے۔ آپ نے اپنے والے خطرے کو بھانپ لیا اور مخالف گروہ سے
بہل ہوئے سے چند منٹ قبل ہی کوفیہ کے دوران ناکم پورہ اور دال بازار
کو چھوٹک دیا۔ انگریز فوج چاروں طرف گشت پر لگی ہوئی تھی جس کے
نتیجے میں بند و دل اہل سکھوں سے پورا گوجرانوالہ خالی ہو گیا۔ گوجرانوالہ خالی
کرانے کے بعد آپ تقریباً پانچ سو سیوں کے ساتھ کانوکی منڈی
پہنچے اور اُسے بھی سکھوں سے خالی کر دیا۔ اس کے بعد سیالکوٹ شہر
گئے اور وہاں کے مسلمانوں کی مدد کی جو انتہائی خطرات میں پھنسے ہوئے
تھے۔

بھوپال میں آمد اور مولانا سلیمان
ندوی کی مجلسوں میں شرکت
اس کام سے فراغت کے بعد
اپریل کی ابتداء میں اپنے وطن
آگئے اور تقسیم ہند تک وطن

ہی میں رہے۔ ۴ اراگست کے بعد پنجاب اور یوپی میں فسادات کی ابتداء ہو گئی تو آپ والدہ اور بھائیوں کو لے کر کاٹھیاواڑ سے بھوپال چلے گئے۔ جہاں آپ کے والد صاحب ۴۵ء سے مفتی اعظم بھوپال کے عہدے پر فائز تھے اور علامہ سید سلیمان ندوی قاضی القضاۃ تھے۔ چند ماہ بھوپال میں قیام رہا۔ شام کا وقت علامہ سلیمان ندوی کی خدمت میں گزارتے رہے اور اکتساب فیض کرتے رہے۔ جب تک بھوپال میں قیام رہا وقت گزارنے کے لئے مقامی ہائی اسکول میں بلا معاوضہ عربی کی تعلیم دیتے رہے۔

پاکستان کو ہجرت
اگرچہ بھوپال کا ماحول پسند نہ تھا لیکن تقسیم
ہند کے بعد ریاست بھوپال کا انڈین
یونین سے الحاق کا سوال پیدا ہو چکا تھا۔ اس لئے آپ کو طبعاً یہ گوارا نہ ہوا
کہ ایک کافر ملک سے وابستہ ہونے والی ریاست میں رہیں، والد صاحب
نے اجازت زدہی تھی، لیکن ان کی اجازت کے بغیر ہجرت کر کے پاکستان
آگئے آخر دسمبر ۱۹۴۷ء میں۔

بھویال سے آب اگر آئے اور خیال یہ تھا کہ پنجاب ہوتے ہوئے
پاکستان جاتیں۔ لیکن جب آگرہ منزل پر گاڑی پہنچی تو وہ مسلمانوں سے بالکل خالی
ہو چکی تھی اور ایک قلعی نے اشارہ سے آب کو اتر جانے کو کہا۔ آپ نے گاڑی
سے سامان اُتار لیا۔ اس قلعی سے معلوم ہوا کہ سنہریا گاڑی لٹ چکی ہے لہذا
آپ نے بیٹھی جانے کا ارادہ کر لیا۔ ریلوں کی کمی کے باعث فیصلہ کیا گیا کہ
براہ راست چینی سفر کیا جائے۔ پاکستان ہجرت کرنے والے چنیدار مسلمانوں کو
لا کر آپ نے سیکنڈ کلاس کے ایک ڈبے پر تقسیم کر لیا اور سیشل ٹرین میں
بیسٹی کے لئے روانہ ہوئے۔

اتفاق سے ایک ہندو بیکرا اگرہ سے ڈبے میں سوار ہوا اور اس کی جراثمت آئی تو وہ ۔۔ مسافروں سے ٹکٹ پوچھ بیٹھی۔ آپ نے اُسے بکڑ کر باندھ لیا اور سیت الخللار میں بند کر دیا۔ مختصر یہ کہ کسی نہ کسی جتن سے اس خطرے سے نکلوا دی جا چکی تھی۔

اپنے مختصرے قافلے کے ساتھ برحفاظت تمام مشہرہ ہوتے
بحری جہاز کے لئے معلومات حاصل کیں تو پتہ چلا کہ سرکاری ملازمین کے
نبولہ کے باعث کسی غیر ملازم کو ٹکٹ نہیں ملتے۔ مذاکرات کو فریڈ
یل سے سہجہ کرتے ہوئے یونہی ہوتے ہوئے احمد آباد پہنچ گئے احمد آباد۔

سے بی بی اینڈ سی آئی آر کے سرورٹ ڈبیر قبضہ کیا۔ ساتھ ہی جو فرسٹ کلاس لگا ہوا تھا۔ اس میں پاکستان کا انگریز افسر کارمینٹس خاں کی حفاظت کے لئے بلوچ رجمنٹ کے دو سپاہی متعین تھے اس صورتحال سے آپ نے بہت اچھا فائدہ اٹھایا۔ جب کوئی ٹی ٹی آتا تو آپ فرسٹ کلاس کے ڈبے کی طرف اشارہ کر دیتے اور وہاں اس کا سنگینول سے استقبال ہوتا تھا۔

راستے میں آپ کی گاڑی مارواڑ اور بیکانیر کے میسرپور خاص میں آمد دودھوں پڑی رہی۔ اسٹیشن پر کوئی مسلمان نظر نہ آتا تھا اور آپ احتیاطاً ہندو کے ہاتھ کی کوئی چیز نہ کھاتے تھے نہ پیتے تھے۔ بمبئی سے چلتے وقت اسٹیشن سے کیلے خرید لئے تھے صرف وہی ان کی غذا کا کام دیتے تھے جو چند دن چلے۔ آٹھویں دن میسرپور خاص پہنچے جب کہ چار دن رات بھوک پیاس سے گزار چکے تھے۔ میسرپور خاص پہنچنے پر کھانے اور چائے اور مختلف چیزوں کا انتظام سندھیل نے کر رکھا تھا۔ انھوں نے آپ کی ہر چیز کا خیال رکھا اور اس طرح سے خدمت کی جیسے کوئی سکا مچا کی شرت ملے۔ پھر آپ میسرپور خاص سے اچھی وارد ہوئے۔

کراچی سے گوجرانوالہ روانگی سربراہان نے آٹھویں دن قیام کے بعد کوئی روزگار پر گوجرانوالہ چلے جائیں۔ اس خیال کے آتے ہی کراچی سے لاہور عازم سفر ہو گئے۔ یہ سفر اردن میں طے ہوا۔ لاہور سے گجرات اور ۴۴ میل دور ہے اور بڑا اسٹیشن ہے۔ لیکن سڑک کی کمی کے باعث خبر میل کو اس زمانے میں ہاں نہ کتا بند کر دیا گیا تھا۔ لہذا قبیلہ کیا گیا کہ لاہور سے بس کے ذریعے سفر کیا جائے۔ ریول کے بند ہونے کی وجہ سے بسوں پر اس قدر بھیڑ تھی کہ ایک ہفتے پہلے سیٹ بک کرانی پڑتی تھی۔ اتفاق سے آپ وہاں پہنچے تو سیٹوں کا اعلان ہو رہا تھا۔ ایک شخص عید اللہ نامی نے گجرات وارڈ سے اپنی سیٹ بک کرانی تھی۔ یہ سب سن کر وہ صاحب - تھا۔ اس سیٹ کو حاصل کرنے کی کوشش کی اور جیسے تیسے اس کو حاصل کرنے میں کامیاب ہوئے۔

یہاں نہاد شہب گجرات وارڈ میں لوگوں سے آپ کو نہ پایا تو وہ یہ یقین کر بیٹھے تھے کہ آپ یہاں نہیں ہو چکے ہیں۔ کیونکہ آپ بلا اطلاع وطن چھو گئے تھے۔ آپ کی آمد پر اسکول کے اساتذہ نے اور گجرات وارڈ کے دیگر باشندوں نے

خوب خوشیاں منائیں اور آپ اپنی اصلی ملازمت پر فائز ہو گئے۔

اواس سال ۱۲۹۶ء میں والدین بھی ہجرت کر کے

والدین کی ہجرت بہتان لگتے۔ آپ کے والد ماجد جناب مولوی

اشفاق الرحمن صاحب کو ذرا ب صاحب بہادر لہور نے مدرسہ عالیہ کے

شیخ الحدیث کے عہدہ پر فائز کر دیا۔ جہاں شیخ تفسیر کے مدرسے پر مولوی

صیب الرحمن صاحب کے مامول پہلے ہی سے فائز تھے۔ غاندان کی

یکجائی کی خاطر آپ بھی گجرات لائے۔ بہادر لہور آ گئے۔ یہاں ایک بات

پہ پیدا ہو گئی کہ مولانا احتشام الحق تھانوی صاحب بہادر لہور پہنچ گئے اور

مولانا اشفاق الرحمن صاحب کو مدد و ایار کی ملازمت کے لیے اصرار کیا۔

اگرچہ آپ کی اور والدہ صاحبہ کی رائے اس ملازمت کی نہ تھی۔ لیکن والد صاحب

نے مولانا احتشام الحق صاحب کے اصرار پر نو ب صاحبیت پر معذرت

کر کے کہ دین کے لیے ایک مدرسہ کا قیام کرنا کے ہاتھوں سے بوجھتے

تو آخرت کے لیے بہت بڑا ذخیرہ ہو گا۔ ہونے سے ۲۵۰ روپے کی

ملازمت کو قبول کر لیا۔

اس مدرسہ میں ان کے گھر کی یہ ایک طویل داستان ہے۔ سلسلہ میں

والد صاحب پر فاجعہ دورہ پڑا۔ اگرچہ پٹنہ بھی فوج کے اثرات پر چکے

تھے، لیکن اس نے سب لگتے تھے۔ بالآخر ماورجہ سلسلہ کو والد صاحب

نے انتقال فرمایا اور مدرسہ کے حدود میں دفن ہوئے جو ان کے بچے فانی

طور پر اعزاز دی گئی تھی۔ بعد میں والدہ صاحبہ بھی وہیں سلسلہ میں دفن ہو گئیں۔

مولوی اشفاق الرحمن صاحب اپنے صاحبزادے

والد مرحوم کی والہانہ محبت مولوی صیب الرحمن صاحب پر بکچرین

سے بہت مہربان تھے اور محبت فرماتے تھے کہ آپ کی موجودگی

میں کبھی ان کے بغیر کھانا نہیں کھاتے تھے اور صاحبزادے نے بھی ان کی

زندگی میں سوائے ہجرت کے اور کوئی نا فرمانی ان کی نہیں کی۔

گجرات لائے سے آپ نے بہادر لہور

سندھ جام میں امامت اور تراجم کا آغاز پھر والد صاحب کے ساتھ

مدد و ایار سے کے بعد چند دن وہاں قیام کیا پھر کراچی آ کر ابتدائیں تشریف

پڑھاتے رہے۔ اس مرتبہ سندھ میں سندھ جام کے اندر ایک مسجد میں

امامت کی۔ وہاں کرامت کے دوران تراجم کا سلسلہ شروع ہوا۔

قرآن محل کے مالک مولوی محمد سعد کے بڑے خواجہ عبدالعزیز نے

آپ سے نسائی، ابن ماجہ، مسنونہ، ملائی قاری کا ترجمہ کر دیا۔ اسی

دوران سب سے پہلی کتاب "اہمیت تبیغ و تنسیف" کی۔

شادی آپ کی شادی ۱۹۶۰ء میں ہوئی۔ شادی کی تاخیر کی وجہ یہ ہوئی کہ دامہ صاحب ابتداء ہی سے یہ چاہتی تھیں کہ آپ کی

شادی تنہیل میں ہو جس کے لیے آپ تیار نہ تھے۔ چونکہ تنہیل سے طہیت میل نہ کھاتی تھی۔ اس لیے آپ کی شادی غیر خاندان میں مولانا حامد بدایونی کی حیثیت سے ہوئی جو مسلک کے لحاظ سے بالکل عین ضد تھے۔

کراچی میں تصانیف اور تراجم کا سلسلہ آپ کے اور سب سے پہلے تاج کمپنی میں قرآن کی تصحیح پر ملازمت کی۔ ڈیڑھ سال وہاں کام انجام دیا۔ اسی دوران آپ بیمار پڑ گئے، وہاں کی ملازمت چھوڑ کر پیر الٹی بخش کالونی میں مسجد ہاشمیہ کی امامت کری۔ تقریباً دو سال وہاں کراہے اور اسی دوران میں اصل فقہ اور امر و نہی تصنیف کیں۔ امامت چھوڑنے کے بعد مسرت اسلامی کے دورے میں کام کرتے رہے اور ان کی جانب سے جصاص رازی کی احکام القرآن کی تین جلدوں کا ترجمہ کیا اور اس پر حراشی لکھے۔ یہ تینوں جلدیں مصر کی باریک ٹاپ کے بارہ نسخہ صفات شتمل ہیں۔

اس کے بعد کلام کمپنی کے جانب سے کتاب الاذکار کا ترجمہ کیا، حصین حصین کی شرح لکھی۔ قرآن محل و اہل کی جانب سے گلستانِ دہرستان کا ترجمہ کیا اور متعدد کتابوں پر مقدمے لکھے۔

ایچ ایم سعید کمپنی پاکستان جے کے کی جانب سے احسن مسائل کی اردو تبدیل کی "طہادی کا مولیٰ میں مقدمہ لکھا۔ تفسیر "میں" کا مولیٰ میں مقدمہ لکھا اور بوری کتاب یہ خانے پر چھاپے۔

الفزہ بکیرنی اصول التفسیر کا ترجمہ کیا جو قرآن محل کراچی نے شائع کیا، تاج کمپنی سے وابستگی کے زمانے میں آپ نے ۱۹۶۳ء میں شرح اسماء الحسنیٰ لکھی مگر دوسری کتاب الادبۃ لماثورۃ احقر کی دعائیں لکھی تھیں۔ عتیق یرس میکوڈر وڈ کراچی کی جانب سے ناصر الدین ابانی کی کتاب الحج کا ترجمہ کیا جو بنیہ نام کے شائع ہوا۔ آپ نے زمارت القبول کا بھی ترجمہ کیا جو اس شائع نہیں ہو۔ یہ دسے سے متعلق بھی لکھتے تھے۔ سید خورشید یوسفی گنی مکتی گمرش نے نہیں ہوئی۔ غفۃ اطفالین کا سورہ بھا ہوا۔

نہیں کیا جگایں میں ۱۲۵ کتابوں کے حوالہ جات ہیں۔ صحیح مسلم پر عربی میں
 شیعہ جڑ چایا تھا اس کا مسودہ کلام پکٹی کوڑی کے پاس محفوظ تھا۔ مشکوٰۃ الاولیاء
 المسامیم واحد تاج کتب جوڑیا بازار کراچی کی جانب سے شائع ہوئی ہے۔
 نفیس آئینہ می کرانی نے بھی آپ کی ایک کتاب شائع کی ہے امدودہ ہے،
 تادیخ ہبری جلد چہارم۔

شعین بریس کی جانب سے ناصر الدین ابانی کی متعدد عربی کتابوں کے تراجم
 کیے۔ مذکورہ بالا کتب کی تصنیف و تالیف کے دوران آپ پر یہ تلخ حقیقت
 واضح ہوئی کہ تجارتی ادارے اور ناشرین کتب صرف دہی کتابیں شائع کرتے ہیں
 جو ان کے مفاد اور تجارت کے لیے منفعت بخش ہوں۔ اس کام سے
 وہ برداشتہ ہو کر آپ نے تجارت شروع کر دی اور گریٹ ٹاؤن میں ایک
 چھوٹی سی دوکان کھولی۔

ان تمام امور کے ساتھ وہ دریں قرآن اور دین و ملت کا
 سہلہ بھی جاری رہا ہے۔ اور جو تاہنوز قائمین کارونی میں تسلسل کے ساتھ جاری
 ہے۔ آج کل علامہ صاحب اردو میں موضوعات جمع فرما رہے ہیں۔ اس
 موضوع پر اردو میں تاحال کوئی کتاب نہیں لکھی گئی۔ اللہ کرے وہ بعد
 پایہ تکمیل پہنچ کر قارئین کے سامنے آجائے۔

یہ انہی کی ذات ہے جو انہوں نے اتنے اہم موضوعات پر تصنیف کیا ہے
 فتنہ آتشِ کربلا، علم بھی، مذہبی تقیید میں مبتلا نظر آتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ انہیں
 جزائے خیر عطا فرمائے۔ آمین۔

مزید حالات زندگی

آبائی وطن آپ کا آبائی قصبہ کاندھلہ ضلع مظفرنگر یوپی ہے۔ یہاں کے علماء خاندان
 سے آپ کا تعلق ہے آپ کے خاندان نے ہر دور میں پیش بہا
 خدمات انجام دی ہیں۔ آپ کی تخیل مفتی ابنی بخش صاحب مرحوم کی اولاد میں سے ہے۔
 جنہوں نے مشنری مولانا رام کا آخری دفتر مکمل کیا۔ اور جن کی اولاد میں سے مولانا محمد الیاس
 اور مولانا محمد زکریا صاحب ہیں۔ مولانا محمد ادریس صاحب کاندھلوی فقیر کے سگے ماموں
 تھے مولانا محمد مالک صاحب مولوی محمد نعمان صاحب اور مولوی محمد صاحب غلام
 کے ماموں زاد بھائی ہیں جو مختلف عہدوں پر سر فرما رہے ہیں۔

آپ کے والد مشہور عالم دین مفتی اشفاق الرحمان کاندھلوی ہیں جو ابتداء میں مدرسہ فتحپوری دہلی کے مفتی رہے پھر مولانا سلطان محمود صاحب کے شیخ الحدیث مقرر ہوئے۔ اس کے بعد ریاست بھوپال میں مفتی اعظم کی خدمات انجام دیتے رہے۔ بعد ازاں علامہ شبیر احمد عثمانی صاحب مرحوم کی طبی پر عازم پاکستان ہوئے لیکن اتفاق سے کراچی اس وقت پہنچے جب علامہ کی وفات کو چند روز ہو چکے تھے۔ دو ایک دن علامہ مرحوم کی جائے قیام پر ٹھہرنے کے بعد بھاولپور مولانا محمد اودیس صاحب کے پاس تشریف لے گئے۔ بعد ازاں مولانا اخشام الحق صاحب (مرحوم) بھاولپور تشریف لائے۔ ان کی طبی پر دارالعلوم الاسلامیہ منڈوالیہ تشریف لائے اور یہاں دارالعلوم کے مفتی متعین ہوئے۔

کچھ عرصہ بعد دارالعلوم کی کمیٹی میں اختلاف ہوا اور متعدد علماء دارالعلوم کو غیر اہلکار کہ جس میں مولانا عبدالرحمن صاحب پوری اور مولانا محمد یوسف بنوری بھی تھے آپ ہماری عبدالحق صاحب کی جگہ شیخ الحدیث متعین ہوئے لیکن اس عرصہ میں دو تین ہی سال گزرے تھے کہ آپ پر فوج کا حملہ ہوا۔ اگرچہ پہلے حملے کے بعد آپ کچھ نہیں گئے۔ لیکن دوسرے حملے کے بعد مدبرہ آنا بجا ناہم ہو گیا اور آپ کی جگہ علامہ ظفر احمد صاحب عثمانی لاکھنؤ اور کچھ عرصہ بعد والد صاحب رحلت فرمائی۔ اشفاق الرحمن صاحب جنہوں نے عربی میں شرح تفسیر کی لیکن صرف اس کا پہلا حصہ کتب خانہ رحیمیہ لاہور نے شائع کیا نہائی کلامی حاشیہ لکھا اور وہ بھی کتب خانہ رحیمیہ نے شائع کیا۔ یہ مغلجہ کتب خانہ رحیمیہ ہے۔ سب کے علاوہ اردو میں اور چھوٹے موٹے رسائل تحریر کیے جو اکثر ہندوستان میں رہ گئے عربی نساہی کے بعض نسخے دستیاب ہوئے ہیں۔ پاکستان آنے کے بعد موطا امام مالک کی عربی شرح کشف المظاہر کے نام سے تحریر کی جو کتب خانہ نور محمد کراچی نے شائع کی اور آج تک شائع ہو رہی ہے۔

تاریخ وفات : علامہ مرحوم بروز پیر بتاریخ ۲۲ رمضان المبارک ۱۴۱۱ھ مطابق ۸ اپریل ۱۹۹۱ء انتقال فرما گئے۔ انا للہ وانا الیہ راجعون۔ اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ وہ مرحوم کو ان کی دینی خدمات عالیہ کے طفیل جنت میں اعلیٰ مقام عطا فرمائے۔ آمین ثم آمین۔ (ادارہ)

محمد عظیم الدین محبت
ایم۔ اے عثمانیہ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

گزارش احوال دہلی

عقائد کی خرابی مس کے بگاڑ کا باعث ہوئی ہے۔ اس سے ہر مسلمان واقف ہے، لیکن اس کے باوجود وہ بد اعتقادوں کا بری طرح شکار ہو چکا ہے، جس کی اہم وجہ یہ ہے کہ وہ خود علم دین سے واقف نہیں ہوتا اور دوسروں کے علم پر بھروسہ کرنے پر مجبور ہوتا ہے لیکن دوسرے بھی بہت سی باتوں سے خصوصاً مذہبی داستانوں اور قصوں کی حقیقت سے ناواقف اور بد اعتقادی کا شکار ہوتے ہیں۔ نتیجتاً دین کے نام سے غلط سادہ جو بات اس تک پہنچتی ہے وہ اس پر بیان لے آتا ہے اور غلط عقیدہ قائم کر کے غلط راہ پر چل پڑتا ہے۔ یہ صورت حال عام اور کثرت سے نمایاں ہے۔

پیش کردہ تحقیقی مواد میں قرائن، احادیث اور تاریخ کی روشنی میں ان مذہبی داستانوں اور حکایتوں کا جائزہ ملیتے ہوئے ان قریب کاریوں کا پردہ چاک کیا گیا ہے اور حقیقت بیان کی گئی ہے، جو کہ ہمارے عوام اور خواص میں مقبول ہیں اور ہمارے اعتقاد کا حصہ بن گئی ہیں، لیکن خلاف عقل و نقل ہیں۔ ان غلط و فرضی داستانوں کو عوام کے ذہنوں پر سبط کرنے کے لئے ملک کے اخبار، رسائل، جرائد، ہفت روزے، نگار و مقرر حضرات ملک گیر میدانے پر سرگرم عمل نظر آتے ہیں اور بد اعتقادوں کو تقویت پہنچاتے رہتے ہیں۔ ریڈیو اور ٹیلی ویژن کے حکومتی ادارے بھی ان کی تشہیر میں خاصا کردار ادا کر رہے ہیں۔ مختصراً یہ کہ ملک کے تمام ذرائع ابلاغ حکومتی ہوں یا غیر حکومتی سب ہی اس قسم کی غلط بیانیوں میں بہہ تن مصروف ہیں اور اگر کسی سمت سے کبھی تنقید کی جاتی ہے تو کوئی اثر نہیں لیا جاتا اور غلطیوں کا پردہ پیگندہ بدستور جاری رکھا جاتا ہے اور کسی کے نقصان کی پردہ نہیں کی جاتی۔ چنانچہ اسی صورت حال کے تدارک کے لئے کتاب ہذا وجود میں لائی گئی ہے تاکہ خصوصیت کے ساتھ سنی حضرات جو ان ذرائع، غواظیہ داستانوں کی سحر آفرینیوں کا شکار ہو چکے ہیں اگر نجات حاصل کرنا چاہیں اور عقائد کی درستگی کیلئے۔

ہوں تو مستفید ہو سکیں اور آئندہ آنے والی نسوں کو بھی عقائد کی تباہی سے محفوظ کر سکیں، جو کہ عقل مندی کے تقاضوں کے عین مطابق ہو گا۔

اس کتاب میں ایسی ہی مذہبی داستانوں سے متعلق بحث کی گئی ہے اور ان کو ان خیال کا خود سامنے و مفسدانہ کارنامہ ہونا ثابت کیا گیا ہے، جو کہ اہل سنت حضرات کے عقائد خراب کرنے کے لئے وضع کی گئی ہیں اور جن کو صحیح تسلیم کر لینے سے اکثر اوقات قرآن و احادیث صحیحہ کا انکار لازم آ جاتا ہے جو کہ شدید گناہ کا باعث بن سکتا ہے۔ ان اور ان جیسی اور دوسری داستانوں کو اتنی شہرت دے دی گئی ہے کہ ہندو پاک کے مسلمانوں کا کوئی طبقہ ان کے اثر بہ سے بچ نہیں سکا۔ یہ دوسری بات ہے کہ کوئی کم متاثر ہوا ہے اور کوئی حد سے زیادہ۔ اور جو بھی متاثر ہوا ہے وہ بد اعتقاد دی کا شکار ضرور ہوا ہے اور اس بد اعتقاد دی کا دور کرنا از بس ضروری ہے۔ قرآن حکیم نے مسلمانوں کو حکم دیا ہے کہ جب کوئی فاسق خبر لانے تو اس کی تحقیق کر لی جائے، یعنی بلا تحقیق ہر بات کو آگے بڑھا دینا درست نہیں ہوتا اس میں نقصان ہی کا اندیشہ ہے، جیسا کہ آج کل کے غیر محتاط حضرات اپنی تحریروں اور تقریریں کے ذریعہ نقصان پہنچا رہے ہیں۔ یہ تحریری کاوش اسی غرض سے پیش خدمت کی جا رہی ہے کہ آپ حضرات مروجہ مذہبی داستانوں کی حقیقت سے واقف ہو جائیں اور کتاب میں بتلائے ہوئے اصولوں کے ذریعہ خود بھی کسی روایت کی صداقت یا عدم صداقت کا پتہ چلا سکیں۔ توقع ہے کہ قارئین اس سے ضرور فائدہ اٹھائیں گے۔ یہ بات انجمن کے علم میں ہے کہ اس کتاب کے مختصر پیمانے پر اجراء سے وہ بڑے پیمانے پر اعتقادات کی تبدیلی نہلا سکے گی۔ چنانچہ اس جدوجہد کو کامیاب بنانے کے سلسلہ میں وہ قارئین سے تعاون کی استدعا کرتی ہے کہ اگر وہ اس تحقیق کو صحیح اور ناقابل تردید پائیں تو وہ اپنے اپنے حلقہ اثر میں اس تحقیق کو عام کریں تاکہ دوسرے بھی اس سے مستفید ہوں اور بات آگے بڑھتی چلی جائے ویسے تو یہی مسلمانوں کو ان خیال کی خود ساختہ فہمی داستانوں کی نقصان رسائیوں سے محفوظ رکھنے کی ضرورت ہے لیکن موجودہ جو ان نسل اور آنے والی نسلوں کو تحفظ فراہم کرنا اس سے بھی زیادہ ضروری ہے کیونکہ انہی نسلوں کے افراد آئندہ ان فرضی داستانوں کے فروغ یا عدم فروغ کا ذریعہ بننے والے ہیں۔

اگر انکو بے اعتقادی کا درس شروع ہی سے نہ دیا جائے اور حقیقت سے روشناس کیا جاتا رہے تو ایسا کیا جاسکتا ہے کہ کسی کیسوت اس قسم کی بے اعتقادیوں پر قابو پایا جائے گا۔ اس کیسے ہم سب ہی کو ایک تحریک کی طور پر جمع و جمعہ کرنی ہوگی اور اپنی اسلامی حکومت کو بھی مجبور کرنا پڑے گا ہر طرح کی تعلیمی نصاب کی کتابوں سے ان فرضی داستانوں کو مکمل طور پر خارج کر دیا جائے۔ نیز ریڈیو اور ٹی وی کے ذریعہ انکو صحیح کی طور پر پیش کرنا کا سلسلہ متقطع کیا جائے تاکہ مسلمانوں کے عقائد غلط طور پر متاثر نہ ہوتے ہیں اور بے اعتقادی کو سہارا نہ ملتا رہے۔ جھوٹ کی تشہیر ویسے بھی جائز نہیں ہوتی لہذا کیا جاتی ہے کہ مقتدر حضرات بالخصوص ان علماء کرام سے جو کہ ہماری اس تحقیق سے اتفاق ہو، انہیں اس ہے کہ اس کو خلاصی کی جدوجہد میں تعاون فرمائیں اور اغیار کی ان تریشہ فرضی داستانوں کی جھگے ذریعہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی ذاتِ مملیٰ ہیما کریم مانعہ سطر، تابعین و دیگر قابل قدر سستیوں سے متعلق جھوٹ بولا گیا ہو یا جھگے ذریعہ کسی کے اعزاز، مکر یا ناموس پر لایا جاتی ہو، جانچ پڑتال کر کے انکو تاریخ اور دینی کتب سے خارج کر دینا چاہیے تاکہ غلطیوں سے پاک قرار دیا جاسکے اور کسی کو انگشت نمائی کا موقع نہ ملے۔

آخر میں انہیں ہذا ان تمام کرم فرماؤں کا پیشگی شکریہ ادا کرنا چاہتی ہے جو کسی بھی ممکنہ طریقہ سے کتاب ہذا کے مندرجات کو آگے بڑھاتے ہوئے دوسروں سے روشناس کروائیں گے نیز ایسے حضرات کی بھی بے حد تحسین ہوگی، جو ہماری اس تحقیقی کاوش میں ہماری کسی غلطی کی نشاندہی فرمائیگی یا مستقول اعتراض وارد کریں گے تاکہ مستقول اعتراضات کو ختمہ پیشانی سے قبول کرتے ہوئے کتاب کی آئندہ متوقع اشاعت میں حسیہ تصحیح کیا جاسکے۔ یہاں اس امر کا اظہار بھی نہایت ضروری ہے کہ اس تحقیقی مواد کے پیش کرنے سے کسی فرقہ کی دلی کنی یا خیالات و اعتقادات کی تردید مطلوب نہیں ہے، بلکہ صرف اہلسنت حضرات کو عقائد بلامراد ان سے مضبوطی سے نجات دلائے جاسکتے ہیں جو کہ دیگر مسلمانوں کی بھی دینی ذمہ داری قرار پاسکتی ہے۔

اللہ تعالیٰ سے دل کی گہرائیوں کیساتھ دعا کیا جاتی ہے کہ ہم سب کو حق و باطل میں تیز کرکشی صلاحیت باجاء فرمائے جو تعلیم کہنے اور باطل سے کنارہ کشی کی جرأت و توفیق سے نوازے۔ اس لئے کہ اسی میں ہم سب کی صلاح ہے اور یہی ہمارا مقصد اصلی ہے۔ آمین ثناء میں۔ دواعلیٰ الاہل باغ۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

حکومت اسلامیہ پاکستان کی خدمت میں

عرض ہے کہ انجمن اسوۂ حسنہ پاکستان کسی مخصوص مکتبہ فکر کی اسیر نہیں ہے بلکہ قرآن حکیم و سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و عمل صحابہ کو سند دین تسلیم کرتی ہے اور صرف انہیں احادیث و روایات کو حق تصور کرتی ہے جو کہ خلاف عقل بھی نہ ہوں اور تحقیق کی سوئی پر پوری مارتی ہوں۔ کتاب ہذا اسی جانچ پڑتال اور عقل کی سوئی پر پرکھنے کے بعد وجود میں لائی گئی ہے اور ایسے اہم موضوع سے تعلق رکھتی ہے جس پر آج تک کسی نے غور کرنے اور قلم اٹھانے کی ضرورت محسوس نہیں کی۔ اس میں متعدد تاریخی مذہبی روایات سے متعلق جو مشہور عام ہو گئی ہیں اور جن کا ہر چار تقاریر، مضامین اور ٹی وی و ریڈیو جیسے حکومتی ذرائع ابلاغ کے ذریعہ کیا جاتا ہے کلام کیا گیا ہے اور ان کا جھوٹا اور فرضی ہونا ثابت کیا گیا ہے تاکہ ہم عجمی مسلمانوں کو یہ احساس دلایا جاسکے کہ ہم کس خطرے میں گھر چکے ہیں اور اس سے کیونکر گلو خلاصی کی جاسکتی ہے۔ ان فرضی مذہبی داستانوں سے اہل سنت والجماعت کے اعتقادات نباہ ہو کر رہ گئے ہیں جس کے باعث وہ متعدد مواقع پر نادانستہ طور پر قرآن و احادیث کے منکر بن جاتے ہیں جو کہ بہت بڑا خسارہ ہے۔ چنانچہ دینی اعتبار سے یہ صورت حال افسوس ناک بھی ہے اور انتہائی تشویش ناک بھی اور لائق اصلاح ہے۔

انجمن کی جانب سے کتاب کے قارئین کو دعوت دی گئی ہے کہ اگر پیش کردہ تحقیقی امور پر معقول اعتراض دارد ہو سکتا ہو تو اس سے ضرور مطلع فرمائیں تاکہ اس کو قبول کرتے ہوئے حسب ضرورت تہہ ملی لائی جاسکے۔ اسی طرح حکومت اسلامیہ پاکستان سے بھی پُر زور مطالبہ کرتی ہے کہ اگر تحقیق ثولہ معتقد مانا جائے تو رد قائل اور رد حکومتی ذرائع ابلاغ کے نزدیک ذرا دہشت صحیح ہے

مہتمم اور تاریخی اعتبار سے فرضی اور ایمان میں بگاڑ پیدا کرنے والی داستانوں کی کلی و جزوی نشر و اشاعت کو غلط کر دیا جائے، نیز منہ ورہ بالا قسم کے جو بھی غلط واقعات نقلی نصاب کی کتابوں میں موجود ہوں اور جن سے بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات گرامی، صحابہ کرام یا ازواج مطہرات وغیرہ پر کسی طور پر جھوٹ بولا گیا ہو ان کو ذہنی کتب سے خارج کر دیا جائے، تاکہ موجودہ نئی اور آنے والی نسلیں بد اعتقادی کا شکار ہونے سے بچ جائیں تحقیق ہذا کے ذریعہ حکومت پر یہ حقیقت واضح کر دی گئی ہے کہ کیا سچ ہے اور کیا جھوٹ، اور اب یہ اس کی ذمہ داری بن گئی ہے کہ حق کی اشاعت کے مواقع فراہم کرے اور باطل کے پردہ پگینڈے سے اجتناب کرے اور مسلمانوں کے ذہنوں کو مزید مسموم نہ ہونے دے۔ اسی میں تمام مسلمانوں کی بھلائی پوشیدہ ہے۔ اس قسم کے اقدام اس لئے بھی ضروری ہوں گے کہ موجودہ حکومت اسلام پسند ہے اور مکمل نظام اسلام نافذ کرنے اور معاشرے کو اسلامی بنانے کا عزم و وعدہ کر چکی ہے اور اسلامی نظام و اسلامی معاشرے میں منافی پروپیگنڈے اور دروغ بیانی کے فروغ کی کوئی گنجائش نہیں۔ بلکہ برائی کہ جبر ختم کرنے کا حکم موجود ہے اور حکومت جبر استعمال کرنے پر قدرت بھی رکھتی ہے۔

امید کی جاتی ہے کہ اس بدنام صورت حال کے خاتمے کے لئے ہماری اسلامی حکومت مناسب و ضروری اقدام کرے گی جو کہ مسلمانوں پر ایک احسانِ عظیم ہو گا اور اس اسلامی ریاست کا بہت ہی اہم کا نامہ بھی۔ وما علینا الا البلاغ۔

مقدمہ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ
نَحْمَدُكَ وَنُصَلِّیْ عَلٰی رَسُوْلِكَ الْکَرِیْمِ

اس کتاب میں ہم وہ روایات اور کہانیاں پیش کرنا چاہتے ہیں، جو مختلف مجوسی مورخوں اور داستان سراؤں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام وغیرہ کے سلسلہ میں وضع کیں، اور بعد کے غیر محتاط متاخرین علما نے بغیر سوچے سمجھے انہیں اپنی کتابوں میں جگہ دی۔ جب کہ دوسری اور تیسری صدی کی اکثر کتابوں میں ان کا وجود تک نظر نہیں آتا۔

یہی وہ روایات ہیں جو میلاد ناموں کا ماخذ ہیں۔ ان ہی داستانوں پر محافل میلاد کی ہمارا ہی اور گراماگر می موقوف ہے۔ اگر یہ داستانیں نہ ہوتیں تو محافل میلاد بھی وجود میں نہ آتیں۔ ان داستانوں کے نتیجے میں یہ ضرور ہوا کہ عوام الناس ان داستانوں میں محو ہو کر رہ گئے اور اُن کو پس پشت ڈال دیے گئے۔ اس طبقہ نے ان دیومالائی داستانوں کو اصل اسلام تصور کر لیا ہے، اور اسلام کی اصل روح سے دور جتنے چلے گئے۔ حالانکہ ان داستانوں کی لذت میں قرآن کو بھی ترک کر بیٹھے ہیں۔

ان داستانوں کو اسلام دشمن عناصر نے وضع کر کے دنیا میں اس طرح پھیلا دیا کہ آج ہر خاص عام کے ذہنوں پر اس طرح مسلط ہیں کہ اصل حقیقت داستانوں میں گم ہو کر رہ گئی ہے۔ ان داستانوں کو وضع کرنے والے مختلف قسم کے لوگ تھے۔ جنہوں نے اپنے اپنے ذہنوں کے مطابق یہ کہانیاں وضع کیں۔ ان میں چند گروہ تو خاص طور پر پیش پیش نظر آتے ہیں۔

۱۔ یہودی جنہوں نے اسلام دشمنی میں داستانیں وضع کر کے انہیں اسلام کا بادلہ پہنایا۔ ہماری تفسیری روایات کا بیشتر حصہ انہی داستانوں پر مشتمل ہے۔

۲۔ قصہ گو داغظ اور خطیب جن کا علم سے دور کا بھی واسطہ نہ تھا۔ ان لوگوں نے عوام کو اپنا معتقد بنانے اور پھر اس ذریعہ سے دنیا بٹورنے کے لئے اپنے اپنے ذہن کے مطابق روایات کو عوام میں پھیلا دیا۔ ان میں کچھ عیث ایسے بھی تھے جو کہ احادیث بھی وضع کرتے، اور انہیں سلسلہ آئمہ کی جانب منسوب کر کے مشہور کرتے۔ محدثین انہیں قصاص قصہ گو کے نام سے موسوم کرتے ہیں۔

۳۔ تیسرا طبقہ نیک اور صوفیاء حضرات کا تھا۔ یہ وہ حضرات ہیں جنہوں نے اپنے زہد و عبادت میں انہماک رکھے، باعث حصول علم کے لئے کوئی کوشش نہیں کی۔ جیسا کہ نتیجہ یہ برآمد ہوا کہ جس کسی نے بھی ان کے سامنے حضور یا صحابہؓ کی جانب منسوب کر کے کوئی روایت بیان کی، انہوں نے بلا تحقیق بیان کرنی شروع کر دی۔ جیسا کہ آجکل ہمارے عوام الناس کی عادت ہے۔ اس طرح ان لوگوں کی زبان پر حجت چڑھ گیا۔ اور انہیں اس کی خبر تک نہ ہوئی۔

ان میں سے ایک طبقہ ایسا بھی تھا جو احادیث وضع کرنے کو کار خیر تصور کرتا تھا۔ بعض صوفیاء نے اس کا اقرار بھی کیا کہ ہم نے مختلف سورتوں کے فضائل میں روایات وضع کی ہیں۔ کتب تفاسیر میں اس قسم کی جتنی روایات پائی جاتی ہیں کہ فہم سورۃ کی تفصیل یہ ہے اور فہم سورۃ پڑھنے سے یہ کام انجام پائے گا۔ اور فہم عمل سے فہم سورۃ اور لہل آیت تلاوت کی جائے، یہ روایات سب اسی طبقہ کی وضع کردہ ہیں۔ اسی طرح نقلی نمازوں کے فضائل میں بیشتر حصہ اسی طبقہ کے ذہنوں کی پیداوار ہے۔

۴۔ ایرانیوں اور مجوسیوں کا وہ طبقہ جو اپنی سلطنت اور شان و شوکت برباد ہونے کے باعث عربوں اور اسلام کے نام لیاؤں سے عداوت رکھتا تھا اور خاص طور پر ان حضرات سے تو انہیں انتہائی بغض تھا جنہوں نے سقوطِ ایران میں کسی قسم کا حصہ لیا تھا۔ اس نے جہاں ان حضرات کو بدنام کیا ہو وہاں ان کے آباء اجداد، اور ان کے خاندانوں تک کو بدنام کیا۔ اور اس سلسلہ میں لاکھوں روایات وضع کی گئیں۔ اور جو صحابہ کرام جنگِ ایران میں شریک نہ تھے، انہیں بظاہر اپنا ہیر و بنا کر ان کے فضائل میں روایات وضع کیں۔ تاکہ امت دو حصوں پر منقسم ہو جائے۔

اتفاق سے عباسیوں اور علویوں نے بنو امیہ کی خلافت کا تختہ الٹنے کے لئے اسی طبقہ کا تعاون حاصل

کیا چنانچہ خلافت عباسیہ انہی مجوسیوں اور خراسانیوں کے بل بوتے پر قائم ہوئی جس کا نتیجہ یہ نکلا کہ خلافت عباسیہ کے تمام کلیدی عہدے ان ایرانیوں کے پاس رہے۔ ان کی عورتوں نے عباسیوں کے حرم میں داخل ہو کر وہ فتنے کھیلے کہ الاماں والی تھیں۔

یہ وہ انتقامی جذبہ تھا جو عربوں کے خلاف برائے کار لایا گیا۔ ان کے مورخین نے سب سے زیادہ ہدف صحابہ کرام کی ذات کو بنایا جس کا مقصد اصلی یہ تھا کہ جب صحابہ کرام دنیا پرست اور خطا کار ثابت ہو جائیں گے تو دین اسلام کی بنیادیں خود بخود کھوکھلی ہو جائیں گی۔ اس لئے کہ نہ تو وہ اسلام کا نمونہ باقی رہیں گے۔ اور نہ ان کے پیش کردہ دین کا کوئی اعتبار باقی رہے گا۔ یعنی نہ انس رہے گا نہ بانس رہے گی۔ افسوس تو یہ ہے کہ اہل سنت والجماعت اس چال کو سمجھ نہ سکے اور سازش کا شکار ہو گئے۔ بلکہ پاکستان میں اہل سنت والجماعت کے ایک مشہور عالم نے کتاب "خلافت و ملکیت" لکھ کر ان کی ہم نوائی کا حق ادا کیا اور اس سازش کو پروان چڑھایا۔ جس کے نتیجے میں جہاں عوام الناس گمراہی میں مبتلا ہوئے وہاں خود وہی صاحب کے مستفیدین نے ان خرافات کو اپنے دین و ایمان کا جزو بنایا۔ کاش ہمارے علماء صحابہ کرام کو تاریخ کے بجائے قرآن کی نظر سے دیکھتے تو انہیں صاف نظر آ جاتا کہ یہ گنگا تو اٹنی اوپر کو بہہ رہی ہے غائب ہی وجہ ہے کہ ہمارے یہاں تصوف زدہ طبقہ قرآن نہیں سے دور بھاگتا ہے۔ بلکہ عوام کو یہ درس دیا جاتا ہے کہ قرآن کو اہل دل کے علاوہ کوئی سمجھ نہیں سکتا کچھ لوگ تو یہاں تک کہتے ہیں کہ کسی پیر کا دامن تھا تو قرآن سے کیا ملے گا۔

یہ وہ انداز فکر ہے جو ان دیومالائی داستانوں کے ذریعہ ہم میں پیدا کیا گیا ہے۔ اگر قرآن و سنت کو پھیلانے والے ہر دور میں پیدا نہ ہوتے، اور حقائق پر سے پردہ نہ ہٹاتے رہتے تو حضور کی ذات بھی ایک دیومالائی حیثیت اختیار کر لیتی، بلکہ آپ کے مقام کو پہچاننا بھی دشوار ہو جاتا۔ اسی کا اثر ہے کہ مقام نبوت کو مقام "انسانیت" کے دوش بدوش کھڑا کر دیا گیا ہے۔ بلکہ مقام ولایت کے ذریعہ مقام صحابیت کو فنا کے گھاٹ اتار دیا گیا۔

اس تخریب کاری کا نتیجہ یہ ظاہر ہوا کہ آج روئے زمین پر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم یا آپ کے صحابہ کی

سیرت سے متعلق ایسی کوئی کتاب موجود نہیں جس پر یقین و اعتماد کیا جاسکے کہ یہ سوفی صمد درست ہوگی۔ حتیٰ کہ سید سلیمان ندوی مرحوم نے اپنی سیرت النبی میں اس کا اقرار بھی فرمایا۔ اسی لئے انہوں نے متعدد واقعات پر تنقید فرمائی۔ بلکہ سید صاحب سے صدیوں قبل حافظہ عراقی نے جو حافظ ابن حجر کے استاد تھے اپنی سیرت منظوم میں فرمایا تھا۔

وَلْيَعْلَمْ الطَّالِبُ أَنَّ السِّيرَةَ تَجْمَعُ مَا قَدْ صَحَّ وَمَا قَدْ انْكَرَا
طالب علم کو یہ جان لینا چاہیے کہ سیرت کی کتابوں میں صحیح اور منکر بر قسم کی روایات جمع کی جاتی ہیں اس کی وجہ صاف ظاہر ہے کہ تاریخ اور سیرت رسول پر ابتدائی طور پر قلم اٹھانے والے مجوسی النسل اور سبائی ذہن رکھنے والے لوگ تھے۔ ان کا دل ہرگز بھی اس وقت تک مضبوط نہیں ہو سکتا تھا جب تک وہ اپنی تخریب کاری کا کوئی جوہر نہ دکھائیں۔ اور اتفاقاً یہ کہ بعد کے آنے والے علماء ان مجوسیوں کی کتابوں پر اعتماد کرتے ہوئے سیرت و تاریخ میں ان ہی باتوں کو من و عن نقل کرتے چلے گئے حتیٰ کہ ان داستانوں نے اب ایک مذہبی حیثیت اختیار کر لی ہے۔

سب سے پہلا مورخ جس نے غزوات النبی پر کتاب لکھی وہ محمد بن اسحق بن یسار تھے یوشی بن عقبہ نے بھی ایک کتاب لکھی تھی لیکن وہ تو ابتدا ہی میں ناپید ہو گئی تھی۔ اگرچہ کتاب تو ابن اسحق کی بھی ناپید ہے۔ لیکن ابن ہشام نے اسی کی کتاب کو نئی ترتیب و تزئین کے ساتھ پیش کیا ہے۔ نام تو اس کا بے شک سیرت ابن ہشام ہے لیکن دراصل وہ مغازی محمد بن اسحق ہے۔

محمد بن اسحق مجوسی النسل تھا یہودیوں سے روایات لیتا، شاعروں سے اشعار لکھوا کر صحابی کی جانب منسوب کرتا تھا۔ تقدیر کا منکر اور شیعہ تھا۔ ہشام بن عروہ اور امام مالک وغیرہ اسے کذاب کہتے ہیں۔ اس سے اس کی کتاب کو نقل کرنے والے دو شخص ہیں۔ سلمۃ الابریش اور زیاد البکائی اور دونوں مجوسی اور دونوں کذاب ہیں۔ ابن ہشام نے ابن اسحق کی کتاب زیاد البکائی سے نقل کی ہے۔

سلمۃ الابریش رازی سے اس کتاب کو نقل کرنے والا حمید الرازی ہے۔ اسی سے طبری نے روایات لی ہیں۔ یہ سب مجوسی ہیں اور سب سبائی ذہن کے مالک تھے۔

ملہ ڈاکٹر حیدر نے ہمیں اطلاع دی تھی کہ ابن اسحاق کا نسخہ مل گیا ہے جناب محمد طفیل نے اپنے رسالہ نقوش لاہور کے رسوں نمبر کی

دوسرا مشہور مورخ واقدی ہے جو محدثین کے نزدیک کذاب زمانہ ہے۔ اور کٹر انفیسی ہے۔ یہی حال ابو مخنف لوط بن یحییٰ، ہمدانی، یحییٰ بن یحییٰ، یحییٰ بن یحییٰ، یحییٰ بن یحییٰ اور سری بن اسمعیل کا ہے۔ یہ سب خالص سبائی ہیں۔

ان کے بعد آئے ولے جتنے مؤرخین ہیں خواہ وہ سنی ہوں یا سبائی، سب کا دار و مدار ان ہی مذکورہ افراد کی کتابوں یا روایتوں پر موقوف ہے۔ مثلاً ابن سعد اگرچہ سنی ہیں لیکن ان کی کتاب میں ستر فی صدر روایات تو واقدی سے مروی ہیں۔ ابن ہشام اگرچہ سنی ہیں لیکن ان کی کتاب دراصل بنی اہل حق کی کتاب ہے۔ بلاذری کی کتابیں ان سب کی روایات کا مجموعہ ہیں۔

ان سبائی اور مجوسی مؤرخین نے جو ہرزہ سرائیں کی تھیں انہیں ابن جریر طبری مجوسی نے اپنی کتاب میں نہ صرف جمع کیا بلکہ مزید اضافات بھی کئے۔ اور مسعودی تو ان سب سے ایک قدم آگے ہے۔ بعد کے سنی علماء کی اگر کتابوں کو اٹھا کر دیکھا جائے تو وہ ان کتابوں کا جبر بنظر آتی ہیں۔ ابن خلدون نے مقدمہ میں تاریخ کو پرکھنے کے لئے کچھ اصول وضع کئے اور کچھ خلاف عقل روایات کو خیر باد بھی کہا۔ لیکن طبری، واقدی اور ابن اسحاق سے باہر نہ جاسکے۔

اگر ان تمام امور کو نظر انداز بھی کر دیا جائے تو حدیث اور تاریخ میں تب بھی اصولی طور پر زبردست تضاد ہے۔ جس کے سبب تاریخ کی کوئی حیثیت باقی نہیں رہتی۔ محدثین نے روایت حدیث کے سلسلہ میں راوی کے لئے جو شرائط رکھی ہیں ان میں سے ہم چند قارئین کی خدمت میں پیش کئے دیتے ہیں۔

۱۔ راوی مسلم ہو، عاقل ہو، بالغ ہو۔

۲۔ راوی معروف و مشہور شخص ہو، مجہول راوی نہ ہو۔

۳۔ اس کا حافظہ قوی ہو، بھول کا مادہ نہ ہو۔

۴۔ عادل ہو، یعنی گناہ کبیرہ کا مرتکب نہ ہو۔

۵۔ صادق ہو، یعنی جھوٹا نہ ہو، جتنی کہ دنیاوی معاملات میں بھی اس سے جھوٹ بولنا ثابت نہ ہو۔

۶۔ مصنف کتاب سے حضور تک روایت کا تسلسل برقرار رہے۔ درمیان سے کوئی راوی سا قاطع نہ ہو۔

۷۔ ایک راوی کا دوسرے راوی سے روایت سننا یا ملاقات کرنا ثابت ہو۔

۸۔ راوی ایسی روایات بیان نہ کرتا ہو جو دیگر راوی بیان نہیں کرتے۔

اس کے برعکس مؤرخین کا اصل الاصول یہ ہے کہ روایت ملنی چاہئے۔ خواہ راوی مسلم ہو یا کافر، سچا ہو یا جھوٹا۔ باغ ہو یا ناباغ، عاقل ہو یا مجبوط الحواس، تسلسل برقرار رہے یا نہ رہے۔ خواہ درمیان سے کئی راوی چھوٹ جائیں۔ راوی کو کوئی جانتا ہو یا نہ جانتا ہو، راوی کا دوسرے راوی سے سننا ثابت ہو یا نہ ہو۔ صرف روایت کا وجود ہونا چاہیئے۔

محدثین نے راوی کے لئے وہی شرائط رکھی ہیں جو شریعت نے شہادہ کے لئے رکھی ہیں اور ہر واقعہ اور ہر خبر ان کے نزدیک شہادہ ہے اور جب گواہ ناقابل قبول ہو گا تو کسی واقعہ کو کیسے تسلیم کر لیا جائے گا۔

ان شاہدین کا حال معلوم کرنے کے لئے محدثین نے سینکڑوں اور ہزاروں میل کے سفر کئے اور ایک ایک راوی کا ظاہر و باطن معلوم کیا۔ حتیٰ کہ ان کا مذہب کیا تھا۔ زندگی میں کس کس سے استفادہ کیا۔ کہاں کہاں کا سفر کیا۔ کون کون سی روایت بیان کی۔ اس سے نقل کرنے والے کون کون افراد تھے۔ انہرغز اس صرح ایک ایسا فن ایجاد کیا جو آج تک روئے زمین پر کوئی دوسری قوم ایجاد نہ کر سکی۔ اور کئی لاکھ راویوں کے حالات جمع کر ڈالے۔ بلکہ اس فن کے باعث مزید فنون ایجاد ہوئے۔ مثلاً فن علل فن جرح و تعدیل۔ علم الروایۃ۔ علم الدراۃ۔ علم الاسماء والصفات۔ علم المشتبہ۔ علم الکئی۔ علم الضعفاء۔ علم الثقات۔ اور پھر ان میں سے ہر فن پر میسوں کتابیں تحریر میں لائی گئیں۔

اب ایسی صورت میں تاریخ کے ذریعہ حدیث کے معاملہ میں فیصلہ دینا ایسی ہی حیثیت رکھتا ہے جیسا کہ کسی کذاب زمانہ کو کسی سچے انسان کے خلاف فیصلہ دینے کے لئے حج متعین کر دیا جائے۔ تاریخ کی یہ صورت حال سمجھنے کے بعد ان لوگوں کے ذہن کا قارئین خود اندازہ کر سکتے ہیں جو حدیث کے خلاف زہر لگتے پھرتے ہیں۔ دراصل انہیں اس امر کا خوف ہے کہ کہیں استعمال کر کے ان کے جھوٹ کی پول نہ کھول دے۔ کیونکہ یہ عمارت بغیر بنیاد کے قائم ہے۔ اس کیسے

تو معمولی سا جھٹکا بھی کافی ہوگا۔ دشمنان اسلام اور سبائیوں کو تو یہی فکر لاحق ہے۔ لیکن مودودی صاحب کو اپنی سیادت کی فکر لاحق ہوئی۔ اور اس کے لئے انہوں نے آئندہ کا سدباب کرنے کے لئے یہ اصول بھی پیش کر دیا کہ اگر تاریخ میں ان معروف و مسلمہ اصولوں سے کام لیا گیا اور سادہ لوگوں پر حرج و تنقید کی گئی تو ہمارے پاس کیا بچے گا۔ ملاحظہ ہو کتنے حسین الفاظ میں کئی سو سال کے علماء کی کوششوں پر پانی پھیرا گیا ہے۔ اور کس طرح سبائیوں کی پشت پناہی کی گئی۔

لیکن قربان جائے محمود احمد عباسی کے انھوں نے ”خلافت معاویہ و یریدہ لکھ کر بہت سوں کو تنگ ہونے پر مجبور کر دیا۔ لیکن یہ لوگ اپنے موقف میں اتنے آگے بڑھ گئے ہیں کہ ان فہمی کی امامت کے گیت گانے لگے ہیں۔ جو اپنی ”ولایت فقیہ“ میں تمام انبیاء کو ناکام اور صحابہ کرام کو غاصب اور ظالم قرار دیتے ہیں۔

یہ نظریہ تو مودودی صاحب کا ہے۔ لیکن علامہ شبلی رحمہ اللہ نے سیرت النبی کی جداول میں متعدد مقامات پر اصول حدیث سے کام لیا۔ اور ان کے بعد ان کے شاگرد رشید سیّد سلیمان ندوی رحمہ اللہ نے اس فن کو کافی اجاگر کرنے کی کوشش کی۔ ہماری اس کتاب کا مقصد بھی یہی ہے کہ ان مجوسیوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام وغیرہ کی جانب جو غلط باتیں منسوب کیں ہیں۔ ان کا پرندہ فاش کیا جائے اور حقیقت سے روشناس کر دیا جائے۔

ہماری اس تحریر کا مقصد ہرگز یہ نہیں کہ ہر تاریخی روایت کا رد کر دیا جائے بلکہ وہ تاریخی روایات جو دراول میں تواثر کے ساتھ ثابت تھیں ان پر کوئی اعتراض و انقاع نہ ہوگا۔ اختصار تو صرف ان کہانیوں پر ہے جنہیں ایک شخص کے علاوہ کوئی دوسرا روایت نہیں کرتا۔ اور وہ شخص سبائی یا مجوسی ہو۔ ایسی صورت میں اس کی روایت ہرگز قابل قبول نہ ہوگی۔ محدثین جب تاریخ کا حوالہ دینے میں قوانین کی مراد و افادت نہیں ہوتے۔ بلکہ وہ تاریخ سے صرف اتنا کام لیتے ہیں کہ غلام شخص کب پیدا ہوا اور غلام شخص کی موت کب واقع ہوئی تاکہ یہ معلوم کیا جاسکے کہ ان دونوں کی ملاقات ممکن بھی ہے یا نہیں۔ اگر وہ ملاقات ہی ممکن

نہیں تو واقعہ کا وجود سرے سے باطل ہو جاتے گا۔ مثلاً طبری کا یہ دعویٰ کہ مجھے سری بن اسفیل نے فلاں واقعہ لکھ کر بھیجا۔ سری کا انتقال ۸۳۵ء میں ہے۔ جب کہ مؤرخ طبری ۲۲۹ھ میں پیدا ہوا۔ تاریخ کا یہ حلقہ اسماء الرجال کا ایک اہم جز ہے۔ صرف اسی بات سے موردی صاحب کے اس دعویٰ کی حقیقت کھل جاتی ہے کہ طبری ایک محقق مؤرخ ہے اور اس نے چھان چھٹک کے بغیر کوئی روایت نقل نہ کی ہوگی۔ اس سے بڑھ کر اندھی دکالت اور کیا ہوگی۔ قربان جائے اس سادگی کے۔

ہمارے علماء چونکہ ان تحقیقی فنون کو اب بالائے طاق رکھ چکے ہیں۔ اسی لئے وہ مجبور ہو کر یہ کہتے ہیں کہ فلاں روایت بخاری و مسلم میں پائی جاتی ہے۔ لہذا اس پر ایمان لانا ضروری ہے کیونکہ بخاری و مسلم نے صحت کا اہتمام کیا ہے۔ اور صرف ثقہ راویوں سے روایت لی ہے۔ حالانکہ ہم دیکھتے ہیں کہ بخاری و مسلم میں بعض روایات باہم متضاد ہوتی ہیں۔ ظاہر ہے کہ ایسی صورت میں صرف ایک ہی روایت کو صحیح تسلیم کیا جائے گا۔

راہ یہ دعویٰ کہ ہر وہ راوی ثقہ ہو گا جس سے بخاری و مسلم روایت کریں۔ تو بے شک وہ ان حضرات کے نزدیک ثقہ ہے لیکن اس سے ہرگز یہ لازم نہیں آتا کہ دیگر ائمہ کے نزدیک بھی وہ راوی ثقہ ہو۔ مثلاً عکرمہ مولیٰ ابن عباس، بخاری نے اس سے روایت لی ہے۔ لیکن امام سعید بن المسیب، امام حماد بن سیرس، ابن عون، حماد بن زید، علی بن عبداللہ بن عباس اور امام مالک فرماتے ہیں وہ کذاب ہے۔ یا مثلاً شریک بن عبداللہ الدنی سے مالک اور بخاری وغیرہ نے روایت لی ہے۔ لیکن مسلم کا دعویٰ ہے کہ اس کا حلقہ خراب تھا۔ وہ روایت میں کبھی کمی کرتا ہے، کبھی زیادتی، کبھی واقعہ کو اگے کرتا ہے اور کبھی پیچھے۔ اس سے یہ حقیقت کھل کر سامنے آگئی کہ طبرے سا بڑا محدث بھی اگر کسی سے روایت کرتا ہے تو اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ وہ تمام ماہرین فن کے نزدیک بھی ثقہ ہو۔ اسی لئے یہ احتمال باقی رہتا ہے کہ نہ معلوم کس جگہ روایت میں غلطی واقع ہوئی ہو۔ اور بعض اوقات غلطی کا احساس بھی ہوتا ہے لیکن یہ معلوم کرنا دشوار ہوتا ہے کہ یہ غلطی کس سے واقع ہو رہی ہے۔

اپنی وجوہات کو پیش نہ کر تھے۔ ہوتے تھے نہیں نے جہاں اصول روایت وضع کئے۔ وہاں اصول

درايت بھی وضع كئے۔ يعنى عقل سے كام نيتے ہوئے كن اصولوں كے ذريعہ روايت كو پر كھا جائے گا۔ ہم ذيل ميں قارئین كے سامنے وہ اصول پیش كر رہے ہیں۔

موضوع حديث كى معرفت كے اصول

شاہ عبدالعزیز دہلوی المتوفى ۱۲۳۹ھ نے اپنے رسالہ ”عجائز نافعہ“ كے آخر ميں وضع حديث اور اس كے اسباب پر ايك مختصر سا مضمون قلم بند كيا ہے۔ جس كا ترجمہ ہم قارئین كى خدمت ميں پیش كئے ديتے ہیں۔ تاكر قارئین كرام يہ معلوم كر لیں كہ محدثين كرام نے حديث كى حثيت معلوم كرنے كے لئے كيا كيا اصول وضع كئے۔ جن كو پیش نظر ركھتے ہوئے ہر روايت اور امام كہانى پر غور كر كے اس كى حقيقت معلوم كى جاسكتى ہے۔ شاہ صاحب فرماتے ہیں :-

واضح رہے كہ حديث كے موضوع اور راوى كے جھوٹے ہونے كى چند علامات ہیں۔

۱۔ راوى تاريخ مشہورہ كے خلاف روايت كرے۔ مثلاً ايسى روايت جس سے يہ معلوم ہوتا ہو كہ حضرت عبداللہ بن مسعود جنگ صفين ميں شريك ہوئے۔ حالانكہ حضرت عبداللہ حضرت عثمان غنىؓ كے عہد خلافت ميں انتقال فرما چكے تھے۔ يہ شعر بھی اسى نوعيت كہے :-

دردِ جمل چوں معاویہ بگرِ نيت خونِ خلتے بسے بہ بھیدِ رنيت

يعنى جنگِ جمل ميں جب معاویہ نے فرار اختيار كيا تو بہت سى مخلوق كا خون بے كار بہا۔

حالانكہ جنگِ جمل ميں امیر معاویہؓ يا ان كا كوئى ساتھی شريك نہ تھا، اس قسم كى سن گھڑت

روايتیں معمولى غور و فكر اور ذہنى تاريخي جستجو سے پہچانى جاسكتى ہیں۔

۲۔ اگر راوى رافضی ہو، اور وہ صحابہ پر طعن كے متعلق حديث روايت كرے، يا نااصبى ہو، يعنى

دشمنِ علیؓ، اور وہ اہل بيت كے طعن كے سلسلہ ميں حديث روايت كرے۔ (ايسى روايت موضوع ہوگی)

۳۔ راوى ايسى حديث روايت كرے، جس كا جاننا اور اس پر عمل كرنا ہر مسلمان پر فرض ہو۔ ليكن

اس كے باوجود اس راوى كے علاوہ كوئى دوسرا روايت نہ كرے، تو يہ حديث كے موضوع ہونے اور

راوی کے جھوٹے ہونے کا قرینہ ہوگا۔

۴۔ وقت اور حالت ہی راوی کے جھوٹے ہونے کی دلیل ہو، جیسے غیاث بن میمون کا واقعہ کہ وہ خلیفہ مہدی عباسی کی مجلس میں حاضر ہوا، اور مہدی اس وقت کہوتر اڑا رہا تھا۔ غیاث نے یہ صورت دیکھ کر یہ حدیث بیان کی۔

لَا سَبَقَ الْإِنْفِ خَفَا وَنَصْلًا وَ
گھڑ دوڑ، تیر اندازی، اونٹ دوڑانے اور
حافرا و جناح پر نہ اڑنے میں کوئی گناہ نہیں۔

اس غیاث بن میمون نے خلیفہ مہدی کو خوش کرنے کے لئے او جناح کا لفظ اپنی جانب سے بڑھا دیا۔ ورنہ حدیث رسول میں پرندوں کا کوئی ذکر نہ تھا۔

۵۔ روایت عقل و شریعت کے مقتضی کے خلاف ہو۔ اور قواعد شرعیہ اس کی تکذیب کرتے ہوں۔
جیسے قصائے عمری یا اسی قم کی اور باتیں، یا جیسے یہ روایت

لَا تَأْكُلُوا الْبَطِيخَ حَتَّى تَذَبُّوْهَا تَبْرُوزَ ذَنْبٍ كَلَّ بَغِيرُهُ كَهَاؤ۔

۶۔ ایسا حسی واقعہ ہو کہ اگر فی الواقع وہ پیش آتا تو سینکڑوں اور ہزار ہا انسان اسے دیکھتے اور نقل کرتے۔ اس کے باوجود اس واقعہ کا تنہا صرف ایک راوی ہو، اور کوئی اسے روایت کرنے والا نہ ہو۔ مثال کے طور پر ایک شخص یہ روایت کرے کہ آج بروز جمعہ خطیب مسجد کو برسر منبر قتل کر کے اس کی کھال اتار لی گئی۔ اور یہ وقوعہ تمام نمازیوں کے سامنے پیش آیا۔ لیکن ایک شخص کے علاوہ کوئی شخص اسے بیان نہ کرتا ہو۔

دیا جیسے حضرت علیؑ کے لئے سورج لوٹ آئے۔ یہ ایسا واقعہ ہے جسے ہزاروں کو نقل کرنا چاہیے تھا۔ لیکن اسماء بنت عمیس کے علاوہ کوئی نقل نہیں کرتا،

۷۔ روایت کے الفاظ اور معنی رکیک ہوں۔ مثلاً ایسے الفاظ سے روایت کرے جو لمحات قواعد

عربیہ درست نہ ہوں (صوفیاء کی بیان کردہ اکثر روایات کا یہی حال ہے کہ ان کی عربی ہمک درست نہیں ہوتی، جو اس بات کی دلیل ہوتی ہے کہ یہ روایت کسی عجمی نے وضع کی ہے۔ جیسے یہ مشہور روایت

لَوْلَاكَ لَمَا خَلَقْتَ الْاَفْلَاكَ اس کی عربیت تک درست نہیں،

۸۔ صغیرہ گناہ سے ڈرنے کے لئے حد سے زیادہ مبالغہ کیا گیا ہو۔ یا معمولی سے عمل پر حد سے زیادہ

ثواب کا مستحق قرار دیا جائے۔ مثلاً

من صلی رکعتین فله سبعون الف جو دو رکعتیں پڑھے گا۔ اس کیلئے ستر ہزار گھر
دارونی کل دار سبعون الف بیت ہر گھر میں ستر ہزار کمرے، ہر کمرے میں ستر ہزار
فی کل بیت سبعون الف سریر و علی تخت اور ہر تخت پر ستر ہزار نوٹدیاں ہوں گی۔
کل سریر سبعون الف جاسریۃ۔ کل سریر سبعون الف جاسریۃ۔

اس قسم کی حدیث خواہ ثواب کے متعلق ہوں یا عذاب کے، انہیں جعلی اور موضوع سمجھنا چاہیئے۔
اس قسم کی روایات ”غنیۃ الطالبین“ اور ”احیاء العلوم“ میں کافی تعداد میں دستیاب ہیں۔
۹۔ معمولی سے عمل پر حج و عمرہ وغیرہ کے ثواب کی امید دلانا۔

۱۰۔ نیک کام کرنے والوں کو یہ خوش خبری سننا۔ اور اُن سے یہ وعدہ کرنا کہ انہیں خدا کا عظیم پادشاہی عہد
السلام جیسا ثواب دیا جائے گا۔ یا شترانیہ کا ثواب ملے گا۔ یا اسی قسم کی اور بہت سی باتیں بیان کرنا۔
۱۱۔ راوی نے احادیث وضع کرنے کا خود اقرار کیا ہو۔ جس طرح صوفی نوح بن ابی خصمہ المتوفی ۳۲۲ھ
نے تقرر کیا کہ اس نے قرآن کی ہر سورت کی فضیلت میں احادیث وضع کیں۔ اور انہیں رواج اور بہت
دی۔ جیسا کہ تفسیر صفیاء میں ہر سورت کے آخر میں اس کے فضائل کو بیان کیا ہے۔

جب نوح بن ابی خصمہ کو پکڑا گیا اور اس سے سند کے سلسلہ میں پوچھ گچھ کی گئی تو اس نے اعتراف کیا
کہ ان حدیثوں کے وضع کرنے سے میرا مقصود نیک تھا کیونکہ جب میں نے یہ دیکھا کہ لوگ قرآن کو چھوڑ
کر ابو حنیفہ کی فقہ اور محمد بن اسحاق کی تاریخ میں مشغول ہیں، تو لوگوں کو ترغیب دینے کی غرض سے میں نے
یہ روایات وضع کیں، تاکہ لوگ قرآن کی طرف متوجہ ہوں۔ اور ان فرضی ثوابوں کی تمنا میں تلاوت قرآن
اور اس کے درس میں مشغول ہوں۔ حالانکہ اس کا یہ بہانہ ”عذر گناہ بدتر از گناہ“ کے مترادف تھا۔ کیونکہ فساد
قرآن کے سلسلہ میں جو صحیح احادیث یا بی جاتی ہیں۔ ترغیب کے لئے وہی بہت کافی تھیں

اسی طرح تباکو، حقہ نوشی اور قہوہ کی ممانعت میں بہت سی روایات گھڑ لی گئیں جن کے الفاظ اور معانی کی رکاکت ظاہر و آشکارا ہے (حالانکہ یہ چیزیں حضور کے صدیوں بعد وجود میں آئیں) دھمیین حدیث کچھ کم نہیں گزرے۔ جس طرح دافعیین بئرت میں اسی طرح وضع حدیث سے ان کی اغراض بھی مختلف ہیں۔ مثلاً فرقہ زمانہ، ان کے پیش نظر شریعت کو باطل کرنا اور دین کا مذاق اڑانا تھا۔ چنانچہ ابن الروندی (جو ایک یہودی کی اولاد تھا، اور اللہ کا منکر تھا، اس نے اسلام کے رد میں متعدد کتابیں تصنیف کیں۔ جسے بعد میں صوفیاء نے تصوف کا بیاہ پہنا دیا۔ اور اس کی کتاب میں تصوف و معرفت کی کتابیں بن گئیں) اس نے یہ حدیث بھی وضع کی تھی۔

الباذیخان لما اکل لہ سینگ ہر مرض کی شفا کے لئے کھایا جائے۔

اس روایت سے اس کی غرض شریعت کا مذاق اڑانا اور اس حدیث
القرآن لما تری لہ قرآن جس کام کے لئے پڑھا جائے

اور

ماء من مزمل لما شب لہ آب زمزم جس کام کے لئے پیا جائے۔

کا مذاق اڑانا تھا۔

علماء کا قول ہے کہ زمانہ فرقہ کی وضع کردہ چودہ ہزار احادیث مشہور ہو چکی ہیں۔ یہ خواہشات کے بندے محض اپنے مذہب کی اعانت اور مخالف کے مذہب پر طعن کرنے کے لئے اس فعل کے مرکب ہوئے ہیں۔ رافضی، صوفیاء، اور کرامیہ تو اس عمل میں سب پر سبقت لے گئے۔ خارجی، زیدی اور معتزلہ تو پھر بھی اس المریج کے اس قدر ترکب نہیں ہوئے۔

اہل علم کی ایک جماعت جو علم حدیث سے مس نہ رکھتی تھی۔ اس نے جب یہ دیکھا کہ محدثین کو نہایت قدر و احترام کی نگاہ سے دیکھا جاتا ہے اور ان کی بڑی عزت کی جاتی ہے۔ تو ان کے دل میں محدث بننے کی خواہش پیدا ہوئی۔ اس لئے انہوں نے احادیث وضع کرنی شروع کیں۔ تاکہ نہ بدی لگے نہ بھٹکڑی، اور رنگ چھو کھائے۔ جیسے ابو البختری و سہب بن القاص، سیمان بن عمرو، حسین بن

سوان اور اسحاق بن یحییٰ دہلوی اس حدیث کے بیشتر علماء و عظماء و نصیحت میں مشغول رہے اور تجارت زمانہ کے مطابق پینچا پنے دو غلوں کی بیٹیوں میں عادت ڈھالتے رہے۔ اور اتفاق سے یہ سب یہ وقت تھی اور شب میدر لوگ تھے۔ آج کل کے علماء کی کثرت اس صف میں داخل ہے۔

ایک اور فرقہ جوزہ و عبادات اور دیانت میں مشہور تھا۔ انہوں نے خواب میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یا امہ کرام سے کوئی بات سنی۔ تو انہوں نے اپنے خواب پر یقین کرتے ہوئے اس بات کو مبہم روایت کر دیا اور خواب کا ذکر ترک کر دیا۔ لوگوں نے سمجھا کہ واقعاً یہ حدیث ظاہر سند کے ذریعہ ان تک پہنچی ہے۔ چنانچہ صوفی ابو عبد الرحمن سیسی (جو صوفیاء میں بہت برے مصنف مانے جاتے ہیں) اور دوسرے صوفیاء کو جو حدیث کا ذوق نہ رکھتے تھے۔ اسی حیب سے مبہم کیا گیا ہے۔ اور ان کی روایت کو ناقابل اعتبار قرار دیا گیا ہے۔

دوسرا فرقہ خفقار و سلاطین اور اماراء کے ان مصاحبین کا ہے۔ جنہوں نے محض ان کی دہجائی کے لئے حدیثیں وضع کیں۔ اور دین کو دنیا کے بدلے بچا دیا جیسا کہ موجودہ دور کے علماء سیاست کو ہر ناجائز کو جائز بناتے جا رہے ہیں)۔

ایک گروہ نے بلا ارادہ بھی احادیث وضع کیں جس کی صورت یہ ہوئی کہ انہوں نے کسی تجربہ کار شخص یا کسی صوفی، یا علما سابقین میں سے کسی کا کوئی کلام سنا۔ اور پھر اپنی غفلت اور بھول سے اسے بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی جانب منسوب کر دیا۔ یہ سمجھتے ہوئے کہ ایسی حکمت کی بات سوائے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے اور کوئی نہیں کہہ سکتا۔ اس فرقہ کی کوئی حد و نہایت نہیں ہے۔ بیشتر عوام اسی مرض میں مبتلا ہیں۔

اس رسالہ میں جو کچھ ذکر ہوا ہے وہ بطور نمونہ کافی ہے۔ ورنہ ان مطالب کی تفصیل کے لئے ایک دفتر درکار ہے۔ اس علم کی ضروریات ہر طرف اور ہر جگہ پائی جاتی ہیں لیکن صحیح و ضعیف میں تمیز ذہن کی استقامت، بصیرت کی سادگی اور خطا کی طرف مائل نہ ہونا۔ اور ادنیٰ ایسی تنبیہ سے راہ صواب اختیار کرنا ایک بڑی نعمت ہے۔ حق تعالیٰ ہم کو ان امور سے بہرہ مند فرمائے۔ ورنہ علم اور موائع عمر تو بہت سے۔

لیکن جو چیزیں کیا ہیں وہ یہی امور ہیں۔

یہ تو شاہ حید لعنہ تری کا بیان ہے جو ہم نے بعینہ نقل کر دیا ہے۔ شاہ صاحب نے حوض حدیث کو بیچا پننے کے لئے صرف گیارہ اصول بیان فرمائے ہیں۔ لیکن امام ابن الجوزی، حافظ ابن القیم، حافظ سخودی اور جزری وغیرہ نے اور بہت سے اصول تحریر کئے ہیں۔ جن کو ملا علی قاری نے اپنی موضوعات میں نقل کیا ہے۔ ہم وہ ایک فہرست کی شکل میں قارئین کے سامنے پیش کرتے ہیں۔

۱۔ جس روایت میں اس قسم کے مضامین ہوں جو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی شان سے بعید ہوں۔ مثلاً ستر ہزار حوریں، ستر ہزار خادم اور ستر ہزار دروغہ یا اسی قسم کی مہمل تعداد کا ذکر ہو۔ (جیسا کہ ”غنیۃ“ اور ”حیاء راعیہ“ میں پایا جاتا ہے۔)

۲۔ روایت جس اور تجربہ کے خلاف ہو۔ مثلاً بیٹنگن ہر بیماری کی شفا ہے و حالانکہ اگر گری کے بنی رہیں کھایا جائے تو مایہ نچو لیا ہو جائے گا۔ ویسے بھی آزمائہ حکمت نہایت ردی غذا ہے۔

۳۔ لوگوں کو اپنی جانب مائل کرنے کے لئے کوئی محال بات بیان کی جائے۔ مثلاً چادوں اگر انسان ہو تا تو نہایت بڑا ہوتا۔

۴۔ معمولی سے عمل پر بہت بڑے اجر کا وعدہ ہو۔ جیسے صلاۃ اربع رب (یا شب برائت کی تہلیل)

۵۔ چھوٹے سے گناہ پر بڑے عذاب کی دغیہ ہو۔

۶۔ تینوں کی فضیلت کا بیان ہو۔

۷۔ ”تلف“ پھولوں کی فضیلت ہو۔ مثلاً گلاب حضور کے پسینہ سے پیدا ہوا۔ ا حائثہ گلاب کا

وجود حضور سے قبل بھی تھا)

۸۔ کہو تر یا مرغیاں پالنے کی فضیلت ہو۔

۹۔ ہیری کے درخت کے سلسلہ میں جتنی روایات ہیں سب مونسوع ہیں۔

۱۰۔ ہندی کی فضیلت کا ذکر ہو۔

۱۱۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے حمام میں نہانے یا نورہ لگانے کا ذکر ہو۔

۱۲۔ روایت صریح سنت کے خلاف ہو۔ مثلاً جس کا نام محمد یا احمد ہوگا۔ وہ جہنم میں نہ جائیگا۔

۱۳۔ روایت صریح قرآن کے خلاف ہو۔ مثلاً اُمّ بانی کے گھر سے معراج۔

۱۴۔ عقل صریح کے خلاف ہو۔

۱۵۔ جس حدیث میں حضرت عائشہؓ کو حجر کے لقب سے مخاطب کیا گیا ہو۔

۱۶۔ جس حدیث میں یا علیؓ کے لفظ سے خاص حضرت علیؓ کو مخاطب کیا گیا ہو۔ بجز ایک حدیث

یا علی انت منی بمنزلة هارون من موسى۔ اسے علیؓ تو میری جگر رسائی جیسے ہارونؓ موسیٰؓ کی جگہ تھے۔

۱۷۔ ایسا کلام ہو جو انبیاء کرام کے کلام سے مشابہ نہ ہو۔

۱۸۔ ایسا واقعہ ہو جسے ہزاروں کو بیان کرنا چاہیے تھا۔ لیکن ایک شخص کے علاوہ کوئی روایت

نہ کرے جیسے حضرت علیؓ کے لئے سورج کا لوٹنا۔

۱۹۔ ایسی حدیث ہو جس سے کسی شے کی فرضیت یا اہمیت ثابت ہوتی ہو۔ لیکن ایک شخص کے

علاوہ کوئی روایت نہ کرتا ہو۔

۲۰۔ آئندہ پیش آنے والے واقعات کے لئے کسی سند یا تاریخ معینہ کا ذکر ہو۔

۲۱۔ مکہ و مدینہ کے علاوہ کسی اور شہر کی فضیلت ہو۔ مثلاً۔ قزوین، عسقلان اور قیروان وغیرہ

اس قسم کی موضوعات ابن ماجہ میں پائی جاتی ہیں۔

۲۲۔ مسجد حرام، مسجد نبوی، مسجد اقصیٰ اور مسجد قبا کے علاوہ کسی اور مسجد کی فضیلت کا ذکر ہو

مثلاً مسجد ابراہیمی، مسجد طور، یا مسجد قبلتین وغیرہ۔

۲۳۔ کسی زیارت گاہ یا مقبرہ کا بیان ہو۔

۲۴۔ حدیث میں حکمت کا کوئی اصول بیان کیا گیا ہو۔

۲۵۔ خضر دانیس کی حیات یا ان سے کسی کی ملاقات کا ذکر ہو۔

۲۶۔ ہر مرد کی نوافل کا ذکر ہو (یہ لفظ "احیاء العلوم" غنیۃ الطالبین اور "بہار شریعت" وغیرہ

میں ملاحظہ فرمائیں۔

۲۷۔ رجب یا اس کے روزوں کی فضیلت ہو۔ جیسے لکھی روزہ۔

۲۸۔ رجب میں مخصوص نمازوں کا ذکر ہو۔ جیسے صلوٰۃ الرغائب۔

۲۹۔ شب برات کی مخصوص نمازوں کا بیان ہو۔

۳۰۔ انفاظ رکبک اور عربیت سے گرے ہوئے ہوں۔

۳۱۔ حیشہ، سودان یا ترکوں کی مذمت ہو۔

۳۲۔ قیامت کے بارے میں کسی معینہ صدی کا ذکر ہو (جیسے چودھویں یا پندرھویں صدی)۔

۳۳۔ دنوں کی نحوست کا ذکر ہو (مثلاً منگل یا بدھ منحوس ہیں)۔

۳۴۔ خصیوں کی مذمت ہو۔

۳۵۔ حضور کے مقبرہ یا اس کی زیارت کی فضیلت ہو۔

۳۶۔ دیگر قرائن سے روایت کا جھوٹا ہونا ثابت ہوتا ہو۔

۳۷۔ اولاد کی پرورش کی مذمت ہو۔

۳۸۔ عقیق یا کسی اور پتھر کی فضیلت یا اس کے اثرات کا بیان ہو۔

۳۹۔ جنات سے جنگ کا بیان ہو۔ جیسا کہ حضرت علیؑ کا بدر کے کنویں میں جنات سے جنگ کرنا۔

۴۰۔ حضور کی پیدائش کا حال ہو۔

۴۱۔ ہر ہر سورت کی فضیلت کا جدا گانہ ذکر ہو۔

۴۲۔ چاروں آئمہ میں سے نام بنام کسی کی فضیلت یا کسی کی مذمت ہو۔

۴۳۔ حجابِ گرام یا ان میں سے کسی کی مذمت ہو۔

۴۴۔ کنواہرین کی تعریف ہو۔

۴۵۔ دلہ حرام کی مذمت ہو۔ (حالانکہ اُس بے چارے کا کیا قصور)۔

۴۶۔ خرقہ پوشی کا ذکر ہو۔

۴۷۔ حضرت علیؑ کے علم باطن کا ذکر ہو۔

۴۸۔ راوی خارجی یا ناصبی ہو اور حضرت علیؑ اور ان کی اولاد کی مذمت کا ذکر کر رہا ہو۔

۴۹۔ راوی رافضی ہو اور حضرت علیؑ اور ان کی اولاد کی فضیلت میں روایت بیان کر رہا ہو۔

یا ایسی روایت ہو جس میں کسی صحابی یا متعدد صحابہ کی مذمت ہو۔

۵۰۔ بدعتی ہو، اور اپنی بدعت کی تائید میں حدیث روایت کر رہا ہو۔

۵۱۔ راوی قصہ گو و اغط ہو۔

۵۲۔ جس تاریخ کا واقعہ بیان کر رہا ہے۔ اور اس واقعہ میں جس شخص کی موجودگی کو بیان کر

رہا ہے۔ وہ اس وقوعہ کے پیش آنے سے قبل مرچکا ہو۔

۵۳۔ راوی کذاب یا مشہم بالکذب ہو۔

۵۴۔ راوی زندقہ، بے دین یا فاسق ہو۔

۵۵۔ راوی منکر روایات بیان کرتا ہو۔

۵۶۔ راوی کی عام روایات ثقہ راویوں کے خلاف ہوں۔

۵۷۔ قیامت کے روز سادات یا کسی خاندان کی بخشش کا ذکر ہو۔

۵۸۔ قیامت کے روز ماؤں کی جانب منسوب ہونے کا بیان ہو۔

۵۹۔ غلہ یا کسی دال کی تعریف ہو۔ (مثلاً مسور کی دال)

۶۰۔ بنو عباس کی خلافت کا بیان ہو۔

۶۱۔ بنو امیہ کی مذمت ہو۔

۶۲۔ امیر معاویہؓ کی مذمت ہو۔

۶۳۔ بنو عباس کے جنتی ہونے کا بیان ہو۔

۶۴۔ واقعہ تاریخ مشہورہ کے خلاف ہو۔

۶۵۔ کوئی ایسا قریب پایا جاتا ہو جس سے روایت کا جھوٹا ہونا معلوم ہوتا ہو۔

۶۶۔ ع۔ بقا ۷۰۔ دائرہ معنی بن عتق کے سول قدرت کا بیان ہو۔

۶۷۔ بہار ۱۰۱ کی تحریف ہو۔ جیسے طور سینا وغیرہ (غنیہ میں بہاروں کی فضیلت میں پورا ایک

ب ہے)

۶۸۔ ع۔ رکے والدین کے دوبارہ زندہ ہونے، یا جنتی ہونے کا ذکر ہو۔

۶۹۔ ع۔ رکے دلہن یا ابوطالب کے ایمان لانے کا ذکر ہو۔

۷۰۔ ع۔ من کی تحریف ہو۔

۷۱۔ جس روایت میں ظلم و فساد اور باطل کی تعریف اور حق گوئی کی مذمت کا ذکر ہو۔

۷۲۔ صلوة الادابین کی فضیلت ہو۔

۷۳۔ ع۔ ماہر باندھ کر نماز پڑھنے کی فضیلت ہو۔

حافظ ابن القیم اور دیگر محدثین نے مختلف مقامات پر کچھ اور بھی اصول بیان کئے ہیں جو پیش خدمت ہیں۔

۱۔ حضرت اسحاقؑ کے ذبح اللہ ہونے کا ذکر ہو۔

۲۔ ابدال و اقطاب اور اولیاء کا بیان ہو۔

۳۔ دعا بالوسیلہ کا ذکر ہو۔

۴۔ حضرت علیؑ کی خلافت و امامت یا ولایت کا ذکر ہو۔

۵۔ اختلاف صحابہ کے وقت حضرت علیؑ کے حق پر ہونے کا ذکر ہو۔

۶۔ ازواجِ مطہرات میں سے کسی کی مذمت ہو۔ مثلاً حضرت عائشہؓ کے بارے میں حوَّاب

کے کتوں کا ذکر۔

۷۔ حضرت حسینؑ کی شہادت کا ذکر ہو۔

۸۔ آمین یا جہر کی تمام روایات موضوع یا منکر ہیں۔

۹۔ بسم اللہ یا جہر کوئی روایت صحیح نہیں۔

۱۰۔ حوض کوثر پر کسی صحابہ یا کسی ولی کے ساتھی ہونے کا ذکر ہو۔

۱۔ کیا۔ ت کے دن کسی شخص کے سایہ کا ذکر ہو۔

۲۔ امام اعظم کے ذریعہ حصول دنیا کا ذکر ہو۔

۳۔ آصف بن برخیا کا ذکر ہو۔

۴۔ سنداد کی جنت کا بیان ہو۔

۵۔۔۔ بن الدیر باقر اور جعفر کی فضیلت ہو۔

۱۶۔ واقعہ رد مت مشہورہ یا متواترہ کے خلاف ہو۔

۷۔ ایسی روایت ہو جس پر صحابہ، تابعین اور تبع تابعین کا عمل نہ رہا ہو خواہ اس کے راوی ثقہ ہوں۔

۱۸۔ تصوف کا ذکر ہو۔

۱۹۔ کمالی کا ذکر ہو۔

۲۰۔ فقر و فاقہ کی نسبت ہو۔

۲۱۔ حضرت علیؑ کے باب السلام موت کا ذکر۔

۲۲۔ حضرت علیؑ کے لئے خلافت کی وصیت کا ذکر ہو۔

۲۳۔ سب سے پہلے عقل کو پر اُرتنے کی حقیقی روایات میں سب موضوع ہیں۔

۲۴۔ سب سے پہلے حضورؐ کے پیدا کرنے کی حقیقی روایات میں سب موضوع ہیں۔

۲۵۔ نور الہی سے کسی انسان کی تخلیق کا ذکر ہو۔ یقیناً وہ روایت موضوع ہے۔

۲۶۔ بیچ تن سے متعلقہ حقیقی روایات میں سب موضوع ہیں۔

یہ ساری اصول ہیں جو ہم نے قارئین کی خدمت میں اس لئے پیش کئے ہیں تاکہ ان اصولوں

کے ذریعہ سنی سنائی کہانیوں کا فیصلہ خود بخود کر لیا کریں۔ اس طرح انہیں بہت سی الجھنوں سے نجات
میل جائے گی۔

حبیب الرحمان کاندھلوی

سرخیاں

صفحہ نمبر		صفحہ نمبر	
۶۸	نور بنی کی تخلیق	۴۴	ولادت رسول کے قصے
۷۲	نور کی منتقلی	۴۴	شام کے محلات کا نظارنا
۷۴	نور کے وسیلہ سے دعا	۴۶	گلے میں تعویذ ڈالنے کا قصہ
۷۵	عبداللہ سے ایک کاہنہ کی درخواست	۴۷	زمین پرستاروں کا جھک آنا
۷۵	(منصب رسالت کے اغوا کی کوشش)	۴۹	حالت حمل میں حمل کا محسوس نہ ہونا
۷۶	مورخ کلی	۵۰	کیا آمنہ کے کسی بچے پیدا ہوئے؟
۷۹	مسلم بن خالد الزنجی		حضور کے سال پیدائش میں روئے زمین
۸۰	نصر بن سلمہ	۵۲	پر کسی لڑکی کا پیدا نہ ہونا
۸۰	عبداللہ کے فراق میں دو سوعورتوں کا مرجانا	۵۴	جالوروں کا کلام کرنا
۸۱	ایک کاہن کی پیش گوئی	۵۶	بابلیتی
۸۲	آتش کہوں کا بجھنا	۵۷	ابوبکر بن ابی مریم
۸۴	کیا نبی کریم مختون پیدا ہوئے	۵۸	پیدائش کے ساتھ سینہ چاک ہونا
۸۶	برکات محمدی	۶۰	کعبہ پر قبضہ
۸۷	عدل و نفاست	۶۱	تمام دنیا پر قبضہ
۸۸	بولنا اور جلنا	۶۳	گہوارے میں کلام کرنا
۸۸	واپسی مکہ	۶۴	چاند سے باتیں کرنا
۹۲	مورخ محمد بن اسحق	۶۶	ایک یہودی کی بشارت
۹۶	مورخ واقدی	۶۷	پیدا ہوتے ہی سجدہ کرنا

صفحہ نمبر	ابراہیم بن محمد	صفحہ نمبر	ابو جعفر رازی
۱۶۳	۹۸	۱۶۴	۱۰۰
۱۶۴	۱۰۲	۱۶۵	۱۰۴
۱۶۵	۱۰۵	۱۶۶	۱۰۶
۱۶۶	۱۰۷	۱۶۷	۱۰۸
۱۶۷	۱۰۹	۱۶۸	۱۱۰
۱۶۸	۱۱۱	۱۶۹	۱۱۲
۱۶۹	۱۱۳	۱۷۰	۱۱۴
۱۷۰	۱۱۵	۱۷۱	۱۱۶
۱۷۱	۱۱۷	۱۷۲	۱۱۸
۱۷۲	۱۱۹	۱۷۳	۱۲۰
۱۷۳	۱۲۱	۱۷۴	۱۲۲
۱۷۴	۱۲۳	۱۷۵	۱۲۴
۱۷۵	۱۲۵	۱۷۶	۱۲۶
۱۷۶	۱۲۷	۱۷۷	۱۲۸
۱۷۷	۱۲۹	۱۷۸	۱۳۰
۱۷۸	۱۳۱	۱۷۹	۱۳۲
۱۷۹	۱۳۳	۱۸۰	۱۳۴
۱۸۰	۱۳۵	۱۸۱	۱۳۶
۱۸۱	۱۳۷	۱۸۲	۱۳۸
۱۸۲	۱۳۹	۱۸۳	۱۴۱
۱۸۳	۱۴۱	۱۸۴	۱۴۳
۱۸۴	۱۴۵	۱۸۵	۱۴۷
۱۸۵	۱۴۹	۱۸۶	۱۵۱
۱۸۶	۱۵۳	۱۸۷	۱۵۷
۱۸۷	۱۵۹	۱۸۸	۱۶۱
۱۸۸	۱۶۵	۱۸۹	۱۶۷
۱۸۹	۱۶۹	۱۹۰	۱۷۱
۱۹۰	۱۷۳	۱۹۱	۱۷۵
۱۹۱	۱۷۷	۱۹۲	۱۷۹
۱۹۲	۱۸۱	۱۹۳	۱۸۳
۱۹۳	۱۸۵	۱۹۴	۱۸۷
۱۹۴	۱۸۹	۱۹۵	۱۹۱
۱۹۵	۱۹۳	۱۹۶	۱۹۵
۱۹۶	۱۹۷	۱۹۷	۱۹۹
۱۹۷	۱۹۹	۱۹۸	۲۰۳
۱۹۸	۲۰۱	۱۹۹	۲۰۵
۱۹۹	۲۰۳	۲۰۰	۲۰۷
۲۰۰	۲۰۵	۲۰۱	۲۰۹
۲۰۱	۲۰۷	۲۰۲	۲۱۱
۲۰۲	۲۰۹	۲۰۳	۲۱۳
۲۰۳	۲۱۱	۲۰۴	۲۱۵
۲۰۴	۲۱۳	۲۰۵	۲۱۷
۲۰۵	۲۱۵	۲۰۶	۲۱۹
۲۰۶	۲۱۷	۲۰۷	۲۲۱
۲۰۷	۲۱۹	۲۰۸	۲۲۳
۲۰۸	۲۲۱	۲۰۹	۲۲۵
۲۰۹	۲۲۳	۲۱۰	۲۲۷
۲۱۰	۲۲۵	۲۱۱	۲۲۹
۲۱۱	۲۲۷	۲۱۲	۲۳۱
۲۱۲	۲۲۹	۲۱۳	۲۳۳
۲۱۳	۲۳۱	۲۱۴	۲۳۵
۲۱۴	۲۳۳	۲۱۵	۲۳۷
۲۱۵	۲۳۵	۲۱۶	۲۳۹
۲۱۶	۲۳۷	۲۱۷	۲۴۱
۲۱۷	۲۳۹	۲۱۸	۲۴۳
۲۱۸	۲۴۱	۲۱۹	۲۴۵
۲۱۹	۲۴۳	۲۲۰	۲۴۷
۲۲۰	۲۴۵	۲۲۱	۲۴۹
۲۲۱	۲۴۷	۲۲۲	۲۵۱
۲۲۲	۲۴۹	۲۲۳	۲۵۳
۲۲۳	۲۵۱	۲۲۴	۲۵۵
۲۲۴	۲۵۳	۲۲۵	۲۵۷
۲۲۵	۲۵۵	۲۲۶	۲۵۹
۲۲۶	۲۵۷	۲۲۷	۲۶۱
۲۲۷	۲۵۹	۲۲۸	۲۶۳
۲۲۸	۲۶۱	۲۲۹	۲۶۵
۲۲۹	۲۶۳	۲۳۰	۲۶۷
۲۳۰	۲۶۵	۲۳۱	۲۶۹
۲۳۱	۲۶۷	۲۳۲	۲۷۱
۲۳۲	۲۶۹	۲۳۳	۲۷۳
۲۳۳	۲۷۱	۲۳۴	۲۷۵
۲۳۴	۲۷۳	۲۳۵	۲۷۷
۲۳۵	۲۷۵	۲۳۶	۲۷۹
۲۳۶	۲۷۷	۲۳۷	۲۸۱
۲۳۷	۲۷۹	۲۳۸	۲۸۳
۲۳۸	۲۸۱	۲۳۹	۲۸۵
۲۳۹	۲۸۳	۲۴۰	۲۸۷
۲۴۰	۲۸۵	۲۴۱	۲۸۹
۲۴۱	۲۸۷	۲۴۲	۲۹۱
۲۴۲	۲۸۹	۲۴۳	۲۹۳
۲۴۳	۲۹۱	۲۴۴	۲۹۵
۲۴۴	۲۹۳	۲۴۵	۲۹۷
۲۴۵	۲۹۵	۲۴۶	۲۹۹
۲۴۶	۲۹۷	۲۴۷	۳۰۱
۲۴۷	۲۹۹	۲۴۸	۳۰۳
۲۴۸	۳۰۱	۲۴۹	۳۰۵
۲۴۹	۳۰۳	۲۵۰	۳۰۷
۲۵۰	۳۰۵	۲۵۱	۳۰۹
۲۵۱	۳۰۷	۲۵۲	۳۱۱
۲۵۲	۳۰۹	۲۵۳	۳۱۳
۲۵۳	۳۱۱	۲۵۴	۳۱۵
۲۵۴	۳۱۳	۲۵۵	۳۱۷
۲۵۵	۳۱۵	۲۵۶	۳۱۹
۲۵۶	۳۱۷	۲۵۷	۳۲۱
۲۵۷	۳۱۹	۲۵۸	۳۲۳
۲۵۸	۳۲۱	۲۵۹	۳۲۵
۲۵۹	۳۲۳	۲۶۰	۳۲۷
۲۶۰	۳۲۵	۲۶۱	۳۲۹
۲۶۱	۳۲۷	۲۶۲	۳۳۱
۲۶۲	۳۲۹	۲۶۳	۳۳۳
۲۶۳	۳۳۱	۲۶۴	۳۳۵
۲۶۴	۳۳۳	۲۶۵	۳۳۷
۲۶۵	۳۳۵	۲۶۶	۳۳۹
۲۶۶	۳۳۷	۲۶۷	۳۴۱
۲۶۷	۳۳۹	۲۶۸	۳۴۳
۲۶۸	۳۴۱	۲۶۹	۳۴۵
۲۶۹	۳۴۳	۲۷۰	۳۴۷
۲۷۰	۳۴۵	۲۷۱	۳۴۹
۲۷۱	۳۴۷	۲۷۲	۳۵۱
۲۷۲	۳۴۹	۲۷۳	۳۵۳
۲۷۳	۳۵۱	۲۷۴	۳۵۵
۲۷۴	۳۵۳	۲۷۵	۳۵۷
۲۷۵	۳۵۵	۲۷۶	۳۵۹
۲۷۶	۳۵۷	۲۷۷	۳۶۱
۲۷۷	۳۵۹	۲۷۸	۳۶۳
۲۷۸	۳۶۱	۲۷۹	۳۶۵
۲۷۹	۳۶۳	۲۸۰	۳۶۷
۲۸۰	۳۶۵	۲۸۱	۳۶۹
۲۸۱	۳۶۷	۲۸۲	۳۷۱
۲۸۲	۳۶۹	۲۸۳	۳۷۳
۲۸۳	۳۷۱	۲۸۴	۳۷۵
۲۸۴	۳۷۳	۲۸۵	۳۷۷
۲۸۵	۳۷۵	۲۸۶	۳۷۹
۲۸۶	۳۷۷	۲۸۷	۳۸۱
۲۸۷	۳۷۹	۲۸۸	۳۸۳
۲۸۸	۳۸۱	۲۸۹	۳۸۵
۲۸۹	۳۸۳	۲۹۰	۳۸۷
۲۹۰	۳۸۵	۲۹۱	۳۸۹
۲۹۱	۳۸۷	۲۹۲	۳۹۱
۲۹۲	۳۸۹	۲۹۳	۳۹۳
۲۹۳	۳۹۱	۲۹۴	۳۹۵
۲۹۴	۳۹۳	۲۹۵	۳۹۷
۲۹۵	۳۹۵	۲۹۶	۳۹۹
۲۹۶	۳۹۷	۲۹۷	۴۰۱
۲۹۷	۳۹۹	۲۹۸	۴۰۳
۲۹۸	۴۰۱	۲۹۹	۴۰۵
۲۹۹	۴۰۳	۳۰۰	۴۰۷
۳۰۰	۴۰۵	۳۰۱	۴۰۹
۳۰۱	۴۰۷	۳۰۲	۴۱۱
۳۰۲	۴۰۹	۳۰۳	۴۱۳
۳۰۳	۴۱۱	۳۰۴	۴۱۵
۳۰۴	۴۱۳	۳۰۵	۴۱۷
۳۰۵	۴۱۵	۳۰۶	۴۱۹
۳۰۶	۴۱۷	۳۰۷	۴۲۱
۳۰۷	۴۱۹	۳۰۸	۴۲۳
۳۰۸	۴۲۱	۳۰۹	۴۲۵
۳۰۹	۴۲۳	۳۱۰	۴۲۷
۳۱۰	۴۲۵	۳۱۱	۴۲۹
۳۱۱	۴۲۷	۳۱۲	۴۳۱
۳۱۲	۴۲۹	۳۱۳	۴۳۳
۳۱۳	۴۳۱	۳۱۴	۴۳۵
۳۱۴	۴۳۳	۳۱۵	۴۳۷
۳۱۵	۴۳۵	۳۱۶	۴۳۹
۳۱۶	۴۳۷	۳۱۷	۴۴۱
۳۱۷	۴۳۹	۳۱۸	۴۴۳
۳۱۸	۴۴۱	۳۱۹	۴۴۵
۳۱۹	۴۴۳	۳۲۰	۴۴۷
۳۲۰	۴۴۵	۳۲۱	۴۴۹
۳۲۱	۴۴۷	۳۲۲	۴۵۱
۳۲۲	۴۴۹	۳۲۳	۴۵۳
۳۲۳	۴۵۱	۳۲۴	۴۵۵
۳۲۴	۴۵۳	۳۲۵	۴۵۷
۳۲۵	۴۵۵	۳۲۶	۴۵۹
۳۲۶	۴۵۷	۳۲۷	۴۶۱
۳۲۷	۴۵۹	۳۲۸	۴۶۳
۳۲۸	۴۶۱	۳۲۹	۴۶۵
۳۲۹	۴۶۳	۳۳۰	۴۶۷
۳۳۰	۴۶۵	۳۳۱	۴۶۹
۳۳۱	۴۶۷	۳۳۲	۴۷۱
۳۳۲	۴۶۹	۳۳۳	۴۷۳
۳۳۳	۴۷۱	۳۳۴	۴۷۵
۳۳۴	۴۷۳	۳۳۵	۴۷۷
۳۳۵	۴۷۵	۳۳۶	۴۷۹
۳۳۶	۴۷۷	۳۳۷	۴۸۱
۳۳۷	۴۷۹	۳۳۸	۴۸۳
۳۳۸	۴۸۱	۳۳۹	۴۸۵
۳۳۹	۴۸۳	۳۴۰	۴۸۷
۳۴۰	۴۸۵	۳۴۱	۴۸۹
۳۴۱	۴۸۷	۳۴۲	۴۹۱
۳۴۲	۴۸۹	۳۴۳	۴۹۳
۳۴۳	۴۹۱	۳۴۴	۴۹۵
۳۴۴	۴۹۳	۳۴۵	۴۹۷
۳۴۵	۴۹۵	۳۴۶	۴۹۹
۳۴۶	۴۹۷	۳۴۷	۵۰۱
۳۴۷	۴۹۹	۳۴۸	۵۰۳
۳۴۸	۵۰۱	۳۴۹	۵۰۵
۳۴۹	۵۰۳	۳۵۰	۵۰۷
۳۵۰	۵۰۵	۳۵۱	۵۰۹
۳۵۱	۵۰۷	۳۵۲	۵۱۱
۳۵۲	۵۰۹	۳۵۳	۵۱۳
۳۵۳	۵۱۱	۳۵۴	۵۱۵
۳۵۴	۵۱۳	۳۵۵	۵۱۷
۳۵۵	۵۱۵	۳۵۶	۵۱۹
۳۵۶	۵۱۷	۳۵۷	۵۲۱
۳۵۷	۵۱۹	۳۵۸	۵۲۳
۳۵۸	۵۲۱	۳۵۹	۵۲۵
۳۵۹	۵۲۳	۳۶۰	۵۲۷
۳۶۰	۵۲۵	۳۶۱	۵۲۹
۳۶۱	۵۲۷	۳۶۲	۵۳۱
۳۶۲	۵۲۹	۳۶۳	۵۳۳
۳۶۳	۵۳۱	۳۶۴	۵۳۵
۳۶۴	۵۳۳	۳۶۵	۵۳۷
۳۶۵	۵۳۵	۳۶۶	۵۳۹
۳۶۶	۵۳۷	۳۶۷	۵۴۱
۳۶۷	۵۳۹	۳۶۸	۵۴۳
۳۶۸	۵۴۱	۳۶۹	۵۴۵
۳۶۹	۵۴۳	۳۷۰	۵۴۷
۳۷۰	۵۴۵	۳۷۱	۵۴۹
۳۷۱	۵۴۷	۳۷۲	۵۵۱
۳۷۲	۵۴۹	۳۷۳	۵۵۳
۳۷۳	۵۵۱	۳۷۴	۵۵۵
۳۷۴	۵۵۳	۳۷۵	۵۵۷
۳۷۵	۵۵۵	۳۷۶	۵۵۹
۳۷۶	۵۵۷	۳۷۷	۵۶۱
۳۷۷	۵۵۹	۳۷۸	۵۶۳
۳۷۸	۵۶۱	۳۷۹	۵۶۵
۳۷۹	۵۶۳	۳۸۰	۵۶۷
۳۸۰	۵۶۵	۳۸۱	۵۶۹
۳۸۱	۵۶۷	۳۸۲	۵۷۱
۳۸۲	۵۶۹	۳۸۳	۵۷۳
۳۸۳	۵۷۱	۳۸۴	۵۷۵
۳۸۴	۵۷۳	۳۸۵	۵۷۷
۳۸۵	۵۷۵	۳۸۶	۵۷۹
۳۸۶	۵۷۷	۳۸۷	۵۸۱
۳۸۷	۵۷۹	۳۸۸	۵۸۳
۳۸۸	۵۸۱	۳۸۹	۵۸۵
۳۸۹	۵۸۳	۳۹۰	۵۸۷
۳۹۰	۵۸۵	۳۹۱	۵۸۹
۳۹۱	۵۸۷	۳۹۲	۵۹۱
۳۹۲	۵۸۹	۳۹۳	۵۹۳
۳۹۳	۵۹۱	۳۹۴	۵۹۵
۳۹۴	۵۹۳	۳۹۵	۵۹۷
۳۹۵	۵۹۵	۳۹۶	۵۹۹
۳۹۶	۵۹۷	۳۹۷	۶۰۱
۳۹۷	۵۹۹	۳۹۸	۶۰۳
۳۹۸	۶۰۱	۳۹۹	۶۰۵
۳۹۹	۶۰۳	۴۰۰	۶۰۷
۴۰۰	۶۰۵	۴۰۱	۶۰۹
۴۰۱	۶۰۷	۴۰۲	۶۱۱
۴۰۲	۶۰۹	۴۰۳	۶۱۳
۴۰۳	۶۱۱	۴۰۴	۶۱۵
۴۰۴	۶۱۳	۴۰۵	۶۱۷
۴۰۵	۶۱۵	۴۰۶	۶۱۹
۴۰۶	۶۱۷	۴۰۷	۶۲۱
۴۰۷	۶۱۹	۴۰۸	۶۲۳
۴۰۸	۶۲۱		

صفحہ نمبر

۳۳۱

قصہ شہر بانو

۳۵۸

حضرت حسنؓ کی زہر خورانی کا قصہ

۳۸۹

قرآن نیرول پرائٹھانا

۳۹۲

ابو مخنف

۴۰۹

سیدۃ النساء کون؟

۴۱۶

فراس بن یحییٰ

۴۶۷

ذکریا بن ابی زائدہ

۴۱۸

فصل بن وکین

۴۱۸

فرقر مرحبہ

۴۱۹

ابو عوانہ

۴۲۰

ابو کامل الحمدی

۴۵۴

جنت میں بوڑھے بھی ہوں گے

۴۶۲

حضرت معاویہؓ کے لئے بد دعا

صفحہ نمبر

۲۲۲

حضرت علیؓ کا کاندھوں پر اٹھانا

۲۲۰

جگر خوارہ، حضرت ہند پر بے بنیاد

الزامات

۲۵۱

در حیر اور فاطمہ خیر

۲۵۱

کیا حضرت عمرؓ نے اپنی بیٹی کو زندہ دفن

۲۷۵

کر دیا تھا؟

۲۸۱

حضرت حسنؓ کب پیدا ہوئے؟

۲۸۸

حضرت حسینؓ کی پیدائش

۲۸۸

حواہ کے کتے رام المؤمنین حضرت

۲۹۶

عائشہؓ پر تبرکات

۳۰۶

اسماعیل بن موسیٰ القزازی

۳۱۳

حضرت عمرؓ کا اپنے بیٹے کو کوڑے مارنا۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

ولادت رسول کے قصے

شام کے محلات کا نظارنا

روایت ہے کہ جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پیدا ہوئے تو حضرت عبدالرحمان بن عوف کی والدہ شفا بنت اوس ولادت کے وقت آمنہ کے پاس موجود تھیں، وہ کہتی ہیں، کہ جب آپ پیدا ہوئے تو پہلے غیب سے ایک آواز آئی، پھر شرق و مغرب کی ساری زمین میرے سامنے روشن ہو گئی یہاں تک کہ شام کے محل مجھ کو نظر آنے لگے۔ میں نے آپ کو کپڑا پہنا کر بتایا ہی تھا کہ اندھیرا چھا گیا اور میں ڈر کر کانپنے لگی۔ پھر داینی طرف سے کچھ روشنی نکلی تو یہ آواز سننے میں آئی، کہ کہاں لے گئے تھے۔ جواب ملا کہ مغرب کی سمت، ابھی کچھ ہی دیر ہوئی تھی کہ پھر وہی کیفیت پیدا ہوئی۔ میں ڈر کر کانپسی۔ پھر آواز آئی کہ کہاں لے گئے تھے۔ جواب ملا کہ مشرق کی سمت۔

سیّد سیدمان نہ دی کھتے ہیں۔ یہ حکایت ابو نعیم میں ہے۔ اس کا بیج کاراوی احمد بن محمد بن عبدالغفرز ازہری نامعتر ہے۔ اور اس کے بقیہ روایت مہمل الحال میں۔ سیرت النبی ص ۴۴، اس روایت میں ایک عجیب لطیفہ یہ ہے کہ شفا جو حضرت عبدالرحمان بن عوف کی والدہ تھیں، اُن کے والد یعنی حضرت عبدالرحمانؓ کے نانا کا نام اوس نہیں تھا۔ بلکہ عبداللہ تھا۔ جو اس امر کا ثبوت ہے کہ یہ کہانی وضع کرنے والا اول درجہ کا جاہل ہے۔

پھر بھی یہ سوچنے کی ضرورت ہے کہ واقعاً حضرت عبدالرحمانؓ کی والدہ شفاؓ کی اتنی عمر بھی تھی یا نہیں۔ کیونکہ حضرت عبدالرحمانؓ جس وقت اسلام لائے اُس وقت ان کی عمر سترہ سال تھی۔ گویا جب حضورؐ کی عمر تیس سال تھی تب عبدالرحمانؓ پیدا ہوئے۔ اب عبدالرحمانؓ کی پیدائش سے تیس سال قبل شفاؓ

کی کیا عمر ہوگی؟ جب ہم سوچتے ہیں تو ہمارا تجربہ یہ ثابت کرتا ہے کہ بچگی کے وقت کوئی کنواری لڑکی موجود نہیں ہوتی۔ ظاہر ہے کہ حضور سے انہیں کم از کم بیس سال قبل پیدا ہونا چاہیئے اور عبدالرحمان کی پیدائش کے وقت ان کی عمر تالیس سال ہونی چاہیئے۔ اس طرح یہ حضور سے عیس کم از کم بیس سال بڑی ہوں گی۔ جب کہ تمام مومنین اس پر متفق ہیں کہ صحابیات میں کوئی عورت ایسی نہیں جو حضور سے عمر میں بڑی ہو۔ اور نیز یہ شفا صحابیہ ہیں۔ لہذا وہ بھی لازماً حضور سے چھوٹی ہوں گی۔ اس لحاظ سے اس واقعہ کا ان کی جانب سے سبب کرا جاواں کھل جھوٹ ہے وہاں ان راویوں کی جہالت کی بھی دلیل ہے۔

یہ بھی دینا جانتی ہے کہ بچگی کے وقت عورت کو کھلے میدان میں نہیں ڈالا جاتا۔ بلکہ مکان کا ایسا گوشہ اختیار کیا جاتا ہے جہاں ہوا کالم از کم گزر ہو، تاکہ زچہ بچہ کو ہوا نہ لگ جائے۔ در نہ زچہ کے جسم پر درم آجاتا ہے۔ اور بسا اوقات بخار پیدا ہو جاتا ہے جو انتہائی خطرناک ہوتا ہے۔ اب ایسی صورت میں کمرہ یا کوٹھڑی کے اندر مشرق و مغرب اور شام کے محلات کا نظرا نہ کیوں کر ممکن ہے۔ اور بچگی کے وقت میں گھر میں اندھیرا نہیں رکھا جاتا تو اندھیرا چھا جانے کا کیا مطلب ہے۔ کیونکہ اگر عارضی روشنی ختم بھی ہو جائے گی تو گھر کے چراغ کی روشنی تو قائم رہے گی۔ اور اگر ایسا واقعہ کوئی پیش آتا تو ہونا تو یہ چاہیئے تھا کہ شفا اس واقعہ کو پیش نظر رکھتے ہوئے ابتدائی میں اسلام لے آئیں۔ حالانکہ وہ کافی تاخیر سے اسلام لائیں۔ اور اپنے بیٹے کو اسلام لانے پر اذیتیں دیتی رہیں۔

ان داستان گوؤں کو یہ بھی معلوم نہیں کہ نو مولود بچے کو کپڑے پہنائے نہیں جاتے۔ بلکہ اسے کپڑے میں لپیٹا جاتا ہے کیا حضور کی والدہ آمنہ یا حضرت عبدالرحمانؓ کی والدہ شفاؓ اتنا بھی نہ جانتی تھیں۔ اس کا تجربہ تو ہر صاحب اولاد کو ہوتا ہے خواہ وہ مرد ہو یا عورت۔ کہیں ایسا تو نہیں کہ اس داستان کا واضح بیوی اور بچوں کی نعمت ہی سے محروم رہا ہو۔ در نہ ہم یہ سوچنے پر مجبور ہوں گے کہ ایسی داستانیں کیاں کر کے حضرت عبدالرحمانؓ بن عوف اور بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی وادواؤں کا مذاق اڑانا چاہتا ہے۔

گلے میں تعویذ ڈالنے کا قصہ

روایت سے یہ آئندہ نے خواب میں دیکھا کہ کوئی اُن سے کہہ رہا ہے، اے آمنہ تیرا بچہ تمام جہاں کا سردار ہوگا۔ جب بچہ پیدا ہوا تو اس کا نام محمد اور احمد رکھنا۔ اور یہ تعویذ گلے میں ڈال دینا جب وہ بیدار ہوئیں تو سونے کے ایک پتھر پر کچھ اشعار لکھے ملے۔

سید صاحب فرماتے ہیں یہ قصہ ابو نعیم میں ہے۔ اس کا راوی ابو نعیم محمد بن موسیٰ الانصاری ہے۔ جس کی روایتوں کو امام بخاری منکر کہتے ہیں ابن حبان کا بیان ہے کہ یہ دو سرود کی حدیثیں چرایا کرتا تھا۔ اور روایات وضع کر کے فقہ راویوں کی جانب منسوب کرتا۔ متاخرین میں حافظ عراقی نے اس روایت کو بے اصل اور شامی نے انتہائی ضعیف کہا ہے۔ ابن اسحاق نے بھی اس کو روایت کیا ہے۔ لیکن کوئی سند بیان نہیں کی۔ ابن سعد میں یہ روایت واقدی کے حوالہ سے مذکور ہے۔ جس کی دروغ کوئی محتاج بیان نہیں۔ سیرت النبی ۴۲ ج ۳

محمد بن اسحاق اور واقدی پر ہم انشاء اللہ آئندہ صفحات میں تفصیلی تبصرہ کریں گے۔

ہاں یہ ذہن نشین ضرور رہنا چاہیے کہ آپ کا نام محمد آپ کے دادا عبدالمطلب نے رکھا تھا۔ با احمد آپ کا یہ نام انجیل میں مذکور تھا۔ اسی لئے قرآن نے اس نام کو حضرت عیسیٰ کی جانب منسوب کیا ہے۔ ارشاد الہی ہے۔

مُبَشِّرًا بِرَسُولٍ يَأْتِيهِ مِنَ الْبَعْدِ
اِسْمُهُ اَحْمَدُ۔

ایک رسول کی بشارت دینے والا جو عیسیٰ کے بعد آئے گا جس کا نام احمد ہوگا۔

ایسا محسوس ہوتا ہے کہ یہ روایت صرف اس لئے وضع کی گئی ہے کہ تاکہ گلے میں تعویذ ڈالنے کا تعلق حضور سے پیدا کر کے اس کا جواز ثابت کیا جائے۔ حالانکہ اس وقت خواہ کسی قسم کے اشعار ہوں یقیناً وہ کسی زمانہ جاہلیت کے شاعر کے ہوں گے۔ اگر ایسا نہیں تو محمد بن اسحاق نے کسی شاعر سے یہ

کرائے ہوں گے۔ کیونکہ محدثین کہتے ہیں کہ محمد بن اسحاق جب کوئی واقعہ لکھتا تو سب سے پہلے اس سے کہتا کہ اس واقعہ کے مطابق شعر لکھ دو۔ جب شاعر وہ اشعار لکھ دیتا تو محمد بن اسحاق انہیں کسی صحابی کی جانب منسوب کر دیتا۔

ہمارا خیال یہ ہے کہ کوئی بھی شاعر ہو وہ ایک دو دفعہ تو ایسا کر سکتا ہے۔ اور پھر کوئی شاعر بہ گوارا نہیں کرتا کہ اس کا کلام کسی اور کی جانب منسوب ہو، لہذا اشعار سے کوئی کاروباری معاملہ طے پایا ہو گا۔

پھر یہ راوی یہ بھی نہیں بنائے کہ یہ تعویذ کتنی عمر تک آپ کے گھسے میں پڑا رہا۔ حالانکہ انبیاء کرام کے بارے میں امت کا عقیدہ یہ ہے کہ وہ بعثت سے قبل بھی گناہوں سے محفوظ رکھے جاتے ہیں۔ اور حضور نے گھسے میں تعویذ ڈالنے کو شرک فرمایا ہے۔ ارشاد رسول ہے۔
 'حتّم شرک' تعویذات شرک ہیں۔

اس طرح یہ نصیبت راوی اور یہ شیطان مؤرخین اس کہانی کی رو سے یہ ظاہر کرنا چاہتے ہیں کہ حضور نبوت سے قبل شرک میں مبتلا رہے۔ اور جب حضور کو اس طرح مشرک مان لیا جائے گا تو نبوت کا مسدّد ہی ختم ہو جائے گا۔ یہ ہے اس کہانی کا تمام پس منظر۔

زمین پرستاروں کا جھک آنا

ایک روایت یہ بیان کی جاتی ہے کہ حضرت عثمانؓ بن ابی العاص صحابی کی والدہ، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت کے وقت موجود تھیں۔ وہ کہتی ہیں کہ جب آمنہ کو دردِ زہ پیدا ہوا تو یہ معلوم ہوتا تھا کہ تمام ستارے زمین پر جھکے آتے ہیں۔ یہاں تک کہ میں ڈری کہ کہیں زمین پر نہ گر پڑیں۔ اور جب آپ پیدا ہوئے تو جدھر نظر جاتی تھی۔ تمام گھر روشنی سے معمور تھا۔
 یہ قصہ ابو نعیم طبرانی اور سیوطی میں مذکور ہے اس کی روایت میں یعقوب بن محمد زہری پایہ

اعتبار سے سنا تھا ہے، اور عبدالعزیز بن عمر بن عبدالرحمان بن عوف محض ایک داستان گو اور جھوٹا انسان تھا۔ سیرت ابنی ج ۳ ص ۴۴۴

ایک بند مقام پر ستارے نیچے بھٹکتے کیسے نظر آگئے۔ پھر یہ بھی حیرت ناک امر ہے کہ اس موضوع پر حبتی داستانیں وضع ہوئیں ان روایات میں اتنا زبردست تضاد ہے کہ اس کا رفع کرنا ممکن نہیں۔ بلکہ ان روایات میں ایسی ایک بات بھی نہیں پائی جاتی جس کے بارے میں یہ دعویٰ کیا جاسکے کہ فلاں بات ایسی ہے جو ان تمام روایات میں مشترک طور پر پائی جاتی ہو۔

ہم اپنے قارئین کی معلومات کیلئے یہ بتادینا ضروری سمجھتے ہیں کہ حضرت عثمانؓ بن ابی العاص کا تعلق مکہ سے نہیں ہے۔ یہ طائف کے باشندہ تھے، اور قبیلہ بنی ثقیف سے تعلق رکھتے تھے۔ قبیلہ بنی ثقیف جب مکہ سے بعد اسلام لایا۔ جب مکہ سے قبل اس خاندان کے دو افراد ایمان لائے۔ ایک حضرت سفیر بن شعبہؓ جو صلح حدیبیہ سے قبل ایمان لائے اور ایک عروہ بن مسعود ثقفی جو مکہ کے آخر میں ایمان لائے اور اسی جرم میں اہل طائف نے انہیں شہید کر دیا۔ اس قبیلے کے تمام افراد حضور کے بدترین دشمن تھے۔ جن میں عثمانؓ بن ابی العاص اور ان کی والدہ بھی شریک تھیں مگر عثمانؓ کی والدہ حضور کی ولادت کے واقعات کو دیکھے ہوتے تو وہ بہت پہلے اسلام لاپچی ہوتیں۔ حالانکہ ان کا تو صحابی ہونا بھی مشکوک ہے۔ اس لئے کہ اسلام کی خاطر اہل ثقیف نے ایک وفد بھیجا تھا جو پانچ افراد پر مشتمل تھا جن میں عثمانؓ بن ابی العاص بھی تھے۔ اور یہ سب سے کم سن تھے۔ حضور نے انہیں طائف کا امیر تعین کیا۔ بقیہ اہل طائف ان کے ماتھے پر ایمان لائے۔

ایک امکان یہ ہے کہ حجۃ الوداع کے موقع پر اہل طائف بھی شریک ہوئے ہوں گے۔ لیکن ان میں سے کسی کے لئے فرداً فرداً یہ ثابت کرنا بزرگ مشکل نہیں کہ نام بنام شریکائے حجۃ الوداع کا ذکر موجود ہو۔ اور پھر یہ ثابت کرنا کہ عثمانؓ بن ابی العاص کی والدہ بھی موجود تھیں۔ ایک دشوار عمل ہے۔

ایسی صورت میں عثمانؓ بن ابی العاص کی والدہ کا حضور کی ولادت کے وقت موجود ہونا یہ فن داستان گوئی کا کمال ہے۔ شاید اسی فن داستان گوئی نے موجودہ زمانے کے ناولوں، ڈراموں، انساٹوں اور فلموں کو جنم دیا

ہے۔ اور جس طرح دل یا ڈرائے وغیرہ میں تحقیق و تائید کو ایک تقاضہ تصور سے اسی طرح ان دانشمندیوں کا حال ہے

حالت حمل میں حمل کا محسوس نہ ہونا

آئندہ سنتی ہیں کہ مجھے ایام حمل میں حمل کی کوئی علامت پیدا نہیں ہونے اور عورتوں کو ان ایام میں جو گرائی اور کھینچ محسوس ہوتی ہے وہ بھی نہیں ہوئی۔ بجز اس کے کہ مہموں میں کچھ نثری لکھا تھا۔

سید صاحب لکھتے ہیں کہ قسطلانی نے جواب دہ میں اس قصہ کو عبد بن اسحاق اور ابو نعیم کے حوالہ سے بیان کیا ہے۔ لیکن ابن اسحاق کی کتاب حوائج کل ابن ہشام کے نام سے مشہور اور چھپی ہوئی ہے۔ اور نیزہ لائل ابو نعیم کے مطبوعہ نسخہ میں اس قسم کا کوئی واقعہ نہ درج ہے۔ قسطلانی کی پیروی میں دوسرے بے حسیلا متأخرین مثلاً سیرت جلیلیہ اور مصنف خمیس نے بھی ابن اسحاق اور ابو نعیم ہی کی طرف اس کی نسبت کی ہے۔ لیکن ابن سید ان اس نے عبید اللہ بن جاحور سے اس روایت کے لئے واقعہ کا حوالہ دیا ہے۔

در اصل یہ قصہ ابن سعد نے نقل کیا ہے۔ اور اس روایت کے دوسلے لکھے ہیں۔ مگر ان میں سے ہر ایک کا سلسلہ واقعہ ہی ہے۔ اور اس کی نسبت محدثین کی رائے پوشیدہ نہیں۔ علاوہ ان میں سے کوئی سلسلہ بھی مرفوع نہیں۔ پہلا سلسلہ عبداللہ بن دہب پر ختم ہوتا ہے جو اپنی بھوپھی سے روایت کرتے ہیں وہ کہتی ہیں ہم سنا کرتے تھے۔ دوسرے سلسلے کو واقعہ زہری پر جا کر ختم کر دیتا ہے۔ سیرت ابنی ۴۵۴، ج ۳

زہری سہریں پیدا ہوئے۔ اور حضور کی عمر ہجرت کے وقت تریس سال تھی۔ اس لحاظ سے کم از کم درمیان میں سوا سو سال کے راوی درکار ہیں۔ رہا عبداللہ بن دہب وہ تو زہری کے بعد پیدا ہوئے۔ ان کی بھوپھی کون تھی اس کا کچھ حال معلوم نہیں۔ اور پھر وہ کس سے سنا کرتی تھیں۔ یہ تو اسی قسم کا معاملہ ہے جسے ہم نے اپنے پچیس میں بوڑھیوں سے سنا تھا کہ چاند میں ایک بڑھیا بیٹھی چرخا کرتی ہے۔ اور چاند میں

جو جھائیاں نظر آتی ہیں دراصل یہ اس کی زلف کی پرچھائیاں ہیں

اس قسم کی داستانوں میں ایک حصہ یہ بھی ہے کہ کوئی صحابی ایسا نہیں ہے جو سب سے عمر میں آ

ہو جو اس قسم کے واقعات کو محفوظ رکھ سکے۔ اور یہ مرد حضور کی وفات کے بعد ایک عرصہ تک حیات بھی رہا ہو، اور علی الخصوص اس کا تعلق نبی ہاشم سے ہو۔ ہم جب یہ حال تاریخ، علم الانساب اور احادیث کا مطالعہ کرتے ہیں تو ہمیں مزید پانچ افراد ایسے نظر آتے ہیں جو حضور سے عمر میں بڑے تھے اور اسلام سے فیضیاب ہوئے۔ ان میں ایک ابو نفیہ حضرت ابو بکرؓ والد ہیں۔ لیکن وہ خاندان نبی ہاشم سے تعلق نہیں رکھتے اور ان سے کوئی روایت مرئی نہیں۔ دوسرے حکیم بن حزام ہیں جو حضور سے عمر میں چار سال بڑے تھے۔ تیسرے نکر کے ذلت ایمان لائے۔ یہ حضور کے بچپن کے دوست اور ام المومنین حضرت خدیجہؓ کے بھتیجے تھے۔ ان کا انتقال امیر معاویہؓ کے زمانہ میں ہوا۔ لیکن ولادت کے سلسلے میں ان سے کوئی روایت مرئی نہیں۔ تیسرے قبائش بن ہاشم یہ حضور سے صرف چھ ماہ بڑے تھے۔ ان سے بھی اس سلسلے میں کوئی روایت موجود نہیں۔ چوتھے حضور کے چچا حضرت حمزہؓ یہ صرف چھ ماہ بڑے تھے۔ اور یہ حضور ہی کی حیات میں جنگ احد میں شہید ہو گئے۔ پانچویں حضرت عباسؓ یہ حضور کے چچا تھے۔ لیکن یہ بھی حضور سے صرف سال ڈیڑھ سال بڑے تھے۔ بعض روایات ان سے منسوب کی جاتی ہیں۔ لیکن سال ڈیڑھ سال کی عمر میں ان واقعات کو دیکھنا اور انہیں یاد رکھنا یہ صرف سبائیوں اور مجوسیوں کا کمال ہے۔ ورنہ بقیہ دنیا میں تو اس کا کوئی امکان نہیں ملتا۔

راہل کی علامات کا ظاہر نہ ہونا یہ بھی ایک خدائے تعالیٰ بات ہے۔ ان یہ نہ درہ تو اب ہے کہ بعض عورتوں کو دوران حمل گرانی زیادہ محسوس ہوتی ہے اور بعض عورتوں کو کم۔ اس حد تک تو بات قابلِ براہت ہو سکتی ہے۔ لیکن حمل کی کسی علامت کا ظاہر نہ ہونا یہ ایک نکتہ امر ہے۔ اور اگر یہ ممکن بھی ہو تو انہی نبوت سے قبل تو آپ ایک عام انسان تھے۔ خاندان اموی کی جانب کسی نے توجہ دی ہوگی اور نہ کسی نے بیان کیا ہوگا۔ بلکہ صحیح یہ ہے کہ یہ تمام تصورات ان لوگوں نے پیدا کئے جو یا تو سبائی ذہن رکھتے تھے۔ یا ان کا مقصود داستانِ سرائی کر کے اپنے مدح سرا پیدا کرنا تھا۔

کیا آمنہ کے کنی بچے ہوئے؟

ایک روایت اس کے باطل برعکس ہے جو ابن سعد میں ہے کہ آمنہ کہا کرتی تھیں کہ میرے پیٹ

نہیں پئے رہے۔ لیکن اس بچے سے زیادہ بھاری اور گراں بجھے کوئی محسوس نہیں ہوا۔

سید سلیمان ندوی مرحوم تحریر فرماتے ہیں

۱۔ روایت معروف اور مسلم واقعہ کے خلاف ہے، آئندہ کے ایک کے سوا اور کوئی بچہ نہیں ہوا اور نہ سال ۱۰۰۰ سرے پر اس روایت کا سلسلہ قائم ہے۔ اسی معنی کی ایک اور روایت شہداء میں۔ اس حدیث کی روائی انھوں نے کتاب نے ارشاد فرمایا میں اپنے والدین کا پہلو ٹا ہوں جب میں علم عام میں تھا تو میری ماں عام دنوں سے زیادہ گرائی محسوس کرتی تھی۔ کنز العمال، کتاب الضعفاء

معانی بن زکریا القاضی نے اس روایت براتی ہی جبر کی بے کوفہ منقطع ہے یعنی شہداء میں اس اور ان کے بعد کے راوی موصول ہیں ملائکات نہیں۔ اس سنجے بیچ میں سے ایک راوی کم ہے۔ حالانکہ اس سے بڑھ کر یہ ہے کہ اس کا پہلا راوی عمر بن یحییٰ کتاب۔ وضاع اور مزدک تھا۔ سیرت النبی ص ۴۵ ج ۲ اس کی کیفیت البونعم ہے۔ یزید اسان کا باشندہ تھا۔ ذہبی کہتے ہیں یہ ثقہ اور امین ہے۔ **عمر بن یحییٰ** ہے۔ ابن حبان کہتے ہیں یہ احادیث وضع کرتا تھا۔ دارقطنی وغیرہ کہتے ہیں مزدک ہے۔

امام ازدی فرماتے ہیں کتاب ہے۔ احمد بن علی السیسی کا قول ہے کہ اس نے ایک خطبہ وضع کیا تھا۔ جبر کے بارے میں اس کا دعویٰ یہ تھا کہ یہ حضور کی زندگی کا آخری خطبہ ہے۔ اس نے ایک منتر بھی وضع کر کے حضور کی جانب منسوب کیا ہے کہ اسے پڑھ کر سونے سے السان احتلام سے محفوظ رہتا ہے میزان الاعتدال میں یہ بھی سوچنے کی ضرورت ہے کہ اس معاملہ کا تعلق احکامات الہیہ سے نہیں ہے جو اس سلسلہ میں وحی کا نزول ہوتا۔ اور آپ کو بذریعہ وحی مطلع کیا جاتا۔ اور جب آمنہ کا انتقال ہوا تو حضور کم سن بچہ تھے اور یہ بات ماں کے علاوہ کوئی دوسرا بتا نہیں سکتا۔ پھر اس روایت اور سابقہ روایت میں تضاد بھی ہے۔ حالانکہ دونوں روایات ابن سعد کی ہیں۔ دراصل یہ عجیب صورتیں اپنے اپنے گھر بیٹھ کر داستانیں وضع کرتے رہے۔ اور اسے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام کی جانب منسوب کرتے رہے۔ علی الخصوص نوذہ تو انی کذا میں کام کر رہا تھا۔ بقول امام مالک رحمہ اللہ کوفہ میں نوٹس لیں تو انہیں جہاں شب و روز احادیث وضع کر بازار میں سکے کی طرح چلتی رہتی ہیں۔ مدینہ میں ایسی کوئی ٹہنساں نہیں۔

انہی داستانوں سے قدریں اندازہ فرمیں کہ ہمارے نام نہاد مؤرخین نے تاریخ اور سیرت رسول کے نام سے کیا کیا رطب و یابس بھرا ہے۔ حالانکہ ابن سعد کا شمار بہ سنت علی میں ہوتا ہے۔ اور وہ توسل ہونے کے علاوہ محدث بھی ہیں۔ اور رجال پر بھی نظر رکھتے ہیں جب یہ وہ حال ہے تو انہی سے کیا شکوہ؟ یہ بے ہماری وہ تاریخ جس کے باعث عیسائی دنیا درستہ ترین اسلام کا مذاق اڑاتے، اور حصور کی ذات اقدس پر کھینچا اُچھاتے ہیں۔ لیکن ہم ان لغویات اور خرافات پر غور کرنے ہیں۔ حتیٰ کہ موجودہ دور کے فرضی محققین ان خرافات پر تاریخی حقائق کا پس لگا کر حضرت عثمانؓ، حضرت امیر معاویہؓ، حضرت عمرؓ، ابن عباسؓ، حضرت مغیرہؓ بن شعبہؓ، حضرت ولید بن عقبہؓ، حضرت عبداللہ بن ابی سرحؓ، حضرت عبداللہ بن ابی عامرؓ و بنو امیہ کے افراد کو بدنام کرتے و سابق پر محض زامات لگاتے ہیں اور وہ جیسے جو سیاست سے متفرغ ہیں۔ وہ یہی طریقہ کار خاندان بنی ہاشم سے متعلق صحابہؓ کے ساتھ اختیار کرتا ہے۔ وہ بھی ایسے۔ یہی حقائق قرآن پر دیتے ہیں۔ تفاق سے دونوں قسم کی زرافت برائی تاریخ میں موجود ہیں۔

اسی سے محدثین کرام اور ماہر رجال نے غلطی مخصوص منقذ میں نے جہاں ان روایات پر موضوعات اور رجال کی کتابوں میں بحث کی۔ وہاں ان مؤرخین کی حقیقت کی خوب پوچھ بھی کھوں ہے۔ جس میں ہم جسہ جستہ کچھ حضرات کی پوچھنے کا رزمین کے سامنے پیش کریں گے۔

حضور کے سال پیدائش میں روئے زمین پر کسی لڑکی کا پیدا نہ ہونا

بیان کیا جا چکا ہے کہ جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت کا وقت آیا۔ تو اللہ تعالیٰ نے فرشتوں کو حکم دیا کہ آسمانوں اور جنتوں کے دروازے کھول دیئے جائیں۔ فرشتے باہم بشارت دیتے پھرتے تھے۔ سورج نے نور کا نیا جواڑا پہنا اس سال دنیا کی تمام عورتوں کو یہ رعایت ملی کہ سب فرزند نرینہ بنیں۔ درختوں میں پھل آگئے۔ جو پہلے کبھی بھی نہ آتے تھے، آسمان میں زبردیا قوت کے ستون کھڑے کئے گئے۔ مہر کو کڑے کنارے شک خالص کے درخت اُگلنے لگے۔ مکہ کے بُت اوندھے ہو گئے۔ وغیرہ وغیرہ۔

بد داستان ہوا۔ مذہب اور خصم کبہ ملی میں بولیم کے حوالے سے نقل کی گئی ہے۔ لیکن جو زمین دلائل

تو پورے مکہ میں ایک تہلکہ مچ جاتا۔ اور ہزار ہا اس کے دیکھنے اور بیان کرنے والے ہوتے۔ اور جب انہیں یہ معلوم ہوتا کہ یہ سب کچھ حضور کی ولادت کے سبب ہوا ہے تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت کے بعد کوئی مرد بشر یہ نہ بتاتا۔ چنانچہ آپ پر ایمان نہ لاتا۔ اور خاص طور پر بنی ہاشم کے افراد۔ لیکن فتح مکہ کے وقت تک بنی ہاشم کے صرف چار ہی افراد نے ایمان قبول کیا۔ اس سے ثابت ہوا کہ مکہ کے تمام بُت تو کیا اوندھے ہوتے۔ وہ بت بھی اوندھے نہیں ہوتے جو خاندان بنی ہاشم کے گھروں میں پائے جاتے تھے۔ بلکہ آپ کا چچا عبد مناف یعنی ابو طالب کے ذمہ کعبہ کے بتوں کی دیکھ بھال تھی۔ یوں وہ مرتے وقت تک بتوں سے چمٹا رہا۔ اور اپنے آپ کو مناف بت کا بندہ سمجھتا رہا۔ حتیٰ کہ شکل کت بھی اس معاملہ میں اپنے باپ کی شکل کشال ذکر کیے۔ اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی کوئی تسبیح اس پر اثر انداز ہوئی۔

جانوروں کا کلام کرنا

یہ ایک طویل داستان ہے جو حضرت عبداللہ بن عباسؓ کی جانب منسوب کی گئی ہے۔ اس کہانی کے افظا میں۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حمل میں آجانے کی خوشنیاں تھیں، ان میں سے ایک نشانی یہ ہے کہ اُس ایت قریش کے سب جہانوں بولنے لگے۔ اور کہنے لگے کہ رب کعبہ کی قسم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم شکم مادر میں آگئے۔ وہ دنیا جہاں کی امن اور اہل دنیا کے چراغ ہیں۔ قریش اور دیگر قبائل کی کاہنہ عورتوں میں کوئی ایسی نہ تھی۔ ان کا بس اس کی آنکھوں سے اوجھل نہ ہو گیا ہو۔ اور ان سے کہانت کا علم چھین نہ لیا گیا ہو۔ اس روز دنیا کے تمام بادشاہوں کے تخت اوندھے ہو گئے۔ اور سلاطین اُس دن گونگے ہو گئے۔ مشرق کے وحشی جانوروں نے غرب کے وحشی جانوروں کو جا کر بشارت دی۔ اسی طرح ایک دریا نے دوسرے دریا کو خوش خبری سنائی۔ پورے عالم حمل میں ہر ماہ آسمان دزمیں سے یہ ندا سنی جانے لگی کہ بشارت ہو کہ حققت ابوالثمام صلی اللہ علیہ وسلم کے زمیں پر ظاہر ہونے کا زمانہ قریب آیا۔

مست کی دلدہ فرماتی تھیں کہ جب میرے حمل کے چھ مہینے گزرے تو خواب میں مجھے کسی نے

ٹھوکر دے کر کہہ لے اُمید تمام یہاں ماسرہ اتر رہی سیٹ میں ہے جب وہ پیچھا ہوتا اس کا نام محمد کھنا، اور اپنی حالت کو چھپانے لگا۔ اپنی زبان کو باب ولادت کا زمانہ آیا تو عورتوں کو جو کچھ پیش آتا ہے، وہ کچھ کو بھی پیش آیا اور کسی کو میری اس حالت کی خبر دہشتی میں گھر میں نہنا تھی عبدالمطلب خانہ کعبہ کے طواف کو گئے تھے۔ تو میں نے ایک زور کی آواز سنی، جس سے میں ڈر گئی۔ میں نے دیکھا کہ ایک سپید مرغ ہے جو اپنے بازو کو میرے دل پر مل رہا ہے اس سے میری تمام دہشت دور ہو گئی۔ اور درد کی تکلیف بھی جاتی رہی۔ پھر ایک طرف دیکھا کہ سب بہت ہے۔ بیات تھی، دودھ کچھ کراس کو پی ٹی۔ اس کے پینے سے ایک نور نکل کر مجھ سے بلند ہوا، پھر میں نے دیکھا کہ چند عورتیں جن کے دل بے لہجے ہیں، گویا عبدالمطلب کی بیٹیاں ہیں۔ وہ مجھے غور سے دیکھ رہی ہیں۔ میں تعجب کر رہی ہوں کہ ان کو کیسے میرا حال معلوم ہوا۔

ایک اور عورت میں ہے کہ ان عورتوں نے کہا کہ ہم فرعون کی بیوی آسیہ اور عمران کی بیٹی مریم اور یحویٰ بریہ اور زیادہ بڑھ گیا اور ہر کھڑی آواز اور زیادہ بلند تھی۔ اتنے میں ایک سپید دیبا کی چادہ آسمان زمین کے درمیان جیسی نظر آتی۔ اور آواز آئی کہ اس کو لوگوں کی نگاہوں سے چھپا لو، میں نے دیکھا کہ چند مرد ہوا میں مطلق ہیں ان کے ہاتھوں میں چاندی کے آفتابے ہیں، اور میرے بدن سے موتی کی طرح پسینہ کے قطرے نکل رہے ہیں جس میں ششوں سے بہت خوشبو تھی۔ اور میں دل میں کہہ رہی تھی کہ کاش عبدالمطلب اس وقت میرے پاس موجود ہوتے۔ پھر میں نے پرندوں کا ایک غول دیکھا جو نہ معلوم کہ صحرے سے آئے تھے۔ وہ میرے کمرے میں گھس آئے ان کی منکاریں دچو نہیں، زبرد کی اور بازو اوقات کے تھے۔ میری آنکھوں سے اس وقت پردے اٹھا دیئے گئے۔ تو اس وقت مشرق و مغرب سب میری نگاہوں سے سامنے تھے۔ تین جھنڈے نظر آئے۔ ایک مشرق میں، ایک مغرب میں اور ایک خاک کی چھت پر۔ اب درد زیادہ بڑھ گیا۔ تو مجھے ایسا معلوم ہوا کہ مجھے کچھ عورتیں ٹیک لگائے بیٹھی ہیں، اور اتنی عورتیں بہت گھسیں کہ مجھے گھر کی کوئی چیز نظر نہ آتی تھی۔ اس اثنا میں پیچھا ہوا۔ میں سے پھر کر دیکھا تو وہ سجدہ میں پڑا تھا۔ اور دو انگلیوں کو آسمان کی طرف دعا کی طرح اٹھائے ہوئے تھا۔ پھر ایک سیاہ بادل نظر آیا جو آسمان سے اتر کر نیچے آیا اور مجھ پر چھا گیا۔ اور پیچھا میری، وہ سے چھپ گیا۔ میں ایک منادی سنی کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم

کوزمیں کے پورپ اور کچھ گھاؤ اور سمندر کے اندر لے جاؤ۔ کہ سب ان کا نام نامی اور شکل و صورت بیان لیں، اور جان لیں کہ یہ مثالنے دے دیے ہیں۔ یہ اپنے زمانہ میں شرک کا نشان مٹا دیں گے۔ پھر تھوڑی سی دیر میں بادل بٹ گیا۔ اور آپ دودھ سے زیادہ سپید پڑے میں پڑے نظر آئے۔ جس کے نیچے خرثیم تھا۔ ہاتھوں میں سفید مٹیوں کی تین کنجیاں تھیں۔ اور ایک آواز آئی کہ محمد کو فتح و نصرت اور نبوت کی تین کنجیاں دی گئیں۔ یہ سید صاحب لکھتے ہیں کہ میں نے دل پر جبر کر کے یہ حکایت نقل کی ہے۔ اس لئے کہ میلاد کے عام جلسوں کی رونق ان ہی روایتوں سے ہے۔ یہ روایت ابو نعیم میں حضرت ابن عباسؓ سے نقل کی گئی ہے۔ اور سند کا سلسلہ بڑا متصل بھی ہے لیکن اگر کسی کو اسماۃ الرجال سے آگاہی بھی نہ ہو، اور وہ صرف ادب عربی کا صحیح ذوق ہی رکھتا ہو وہ فقط روایت کے الفاظ اور عبارت کو دیکھ کر یہ فیصلہ کر دے گا۔ کہ یہ تفسیر کی جوتھی صدی کی نہائی ہوئی ہے۔

اس روایت میں یحییٰ بن عبداللہ الباقلیؒ اور ابو بکر بن ابی مریم ہیں۔ پہلا شخص بالکل ضعیف ہے اور دوسرا قابلِ حجت ہے۔ ان کے آگے کے راوی سعید بن عمرو الانصاری اور ان کے باپ عمرو الانصاری کا کوئی تہ نہیں۔ سیرت الباقلیؒ ۴۶/۳

باقلیؒ۔ اس کا پورا نام یحییٰ بن عبداللہ بن الضحیٰ ہے۔ ابو سعید اس کی کنیت ہے۔ اس کی روایات بخاری و ترمذی میں پائی جاتی ہیں۔ ابو حاتم کہتے ہیں بالبت رے کا ایک مقام تھا۔ یہ وہاں کا باشندہ تھا۔ پھر حران آکر آباد ہوا۔ یہ یحییٰ بن عبد اللہ وزاعی سے روایات نقل کرتا ہے۔ امام وزاعی سے اس کی ماں نے شادی کر لی تھی۔ ابو زرعة رازی کہتے ہیں ضعیف ہے۔ ابن عدی کہتے ہیں اس کی میت سے اس کا نصف صاف طور پر نظر آتا ہے۔ ابن عدی نے اس کی متعدد روایتوں کو منکر قرار دیا ہے۔ ابو حاتم رازی فرماتے ہیں یہ کسی شمار میں نہیں۔

عبداللہ بن الدونق کا بیان ہے کہ امام یحییٰ بن معین جو فن رجال اور جرح و تعدیل کے امام تھے جب حران گئے تو باقلیؒ نے ان کو خوش کرنا چاہا۔ تاکہ وہ اس کے خلاف کوئی لفظ زبان سے نہ نکالیں۔ لہذا اس نے امام یحییٰ کی خدمت میں سودنار، کھانا اور کچھ خوشبو بھیجی۔ امام یحییٰ نے کھانا تو کھالیا اور

دینار واپس کر دیئے۔ ایک روز کسی شخص نے یحییٰ سے سوال کیا کہ بائیتی کے بارے میں آپ کی کیا رائے ہے۔
فرمایا کھانا تو اس کا اچھا تھا۔ لیکن اللہ کی قسم اس نے اوزاعی سے کوئی روایت نہیں سنی (یعنی وہ تمام روایات
قابل اعتبار ہیں جو وہ اوزاعی سے نقل کرتا ہے۔ میزان الاعتدال ص ۳۹ ج ۲)

ابو بکر بن ابی مریم: یہ شخص قسید سے متعلق رکھتا تھا۔ اور حمص کا باشندہ تھا اس کے باپ کا
نام عبد اللہ اور ابو مریم کنیت ہے۔ خود اس کی کنیت تو ابو بکر ہے۔ لیکن اس کے
نام میں زبردست اختلاف ہے۔ ایک قول یہ ہے کہ اس کا نام بکر ہے، ایک قول یہ ہے کہ بکر ہے۔ کوئی کہتا
ہے عمرو ہے۔ کوئی عام بتاتا ہے اور کوئی کہتا ہے عبد السلام ہے۔

ذہبی کہتے ہیں کہ یہ محدثین کے نزدیک ضعیف ہے۔ اس کی روایات ابو داؤد، ترمذی اور ابن ماجہ میں
پائی جاتی ہیں۔ یہ بہت عبادت گزار شخص تھا۔ ابو الیمان، بقیہ اور بائیتی وغیرہ اس سے روایات نقل کرتے
ہیں۔ امام احمد وغیرہ فرماتے ہیں یہ ضعیف ہے روایت حدیث میں غلطیاں بہت کرتا ہے۔ ابن عدی کہتے ہیں
یہ نسبت کے قابل نہیں۔ ابن عدی نے اس کی متعدد روایات کو منکر قرار دیا ہے۔ ابن حبان کہتے ہیں۔ اس کا
حافظ نہایت ردی تھا۔ جب کوئی روایت یہ تنہا بیان کرے تو وہ قابل محبت نہیں۔

بقیہ کا بیان ہے کہ ابو بکر بن ابی مریم کے گاؤں میں زیتون کے درخت بہت تھے اور کوئی درخت ایسا
نہ تھا۔ جس کی جانب اس نے منہ کر کے پوری رات عبادت نہ کی ہو، ہر وقت روتا رہتا تھا۔ جو بھائی کہتے
میں بہت پر سبز گار انسان تھا۔ ۵۶۶ھ میں اس کا انتقال ہوا۔ میزان ص ۴۹ ج ۲

گویا یہ کوئی بہت ہی سچے ہوئے بزرگ تھے لیکن یہ ہر درخت کی جانب منہ کر کے نماز پڑھنے کی
منطق ہماری سمجھ سے بالاتر ہے۔ یہ بھی کوئی سلوک کی منزل ہوگی۔ کیونکہ صوفیاء کو آبادی میں سلوک کی منزل
حاصل نہیں ہوتی۔ اسی لئے وہ جنگلوں کا رخ کرتے ہیں۔ ہاں یہ بھی ہو سکتا ہے کہ یہ واقعہ سرے سے ہی
سوٹ ہو، اس لئے اس واقعہ کو نقل کرنے والا ان کا شاگرد بقیہ ہے جو غالی درجہ کا شیعہ ہے۔ بلکہ ابو سعید
محدث نے تو بقیہ کے حال پر نہایت عمدہ تبصرہ فرمایا ہے۔ وہ فرماتے ہیں۔

احادیث بقیہ، یست نقیہ، فکن نقیہ کی احادیث ابھی نہیں ہوتیں تو ان سے

منہا علی القیہ - میزان ۳۲۲/۱
تقدیر کے (یعنی نیک کردہ)

قارئین یہ ضرور ذہن نشین رکھیں کہ حضرت عباسؓ حضور کے چچا حضور سے صرف ڈیڑھ دو سال بڑے تھے اور ان کے بیٹے عبداللہؓ جو ابن عباس کے نام سے مشہور ہیں۔ اور خلفائے عباسیہ ان ہی کی اولاد سے ہیں۔ ہجرت مدینہ سے صرف دو سال قبل پیدا ہوئے ہیں۔ لہذا ان دونوں باپ بیٹوں کے لئے حضور کی ولادت کا حال دیکھنا یا آمنہ سے ملاقات کرنا ممکن نہیں۔ لہذا اس سلسلے میں قطعی روایات ان حضرات کی جانب منسوب کی جاتی ہیں۔ وہ سب نہ صرف خالص جھوٹ ہیں۔ بلکہ ادوی کی حالت بھی ثابت کرتی ہیں۔ ایسی روایات کے رد کے لئے یہ کسی دلیل کی حاجت نہیں۔

بہیں اسی داستان میں سب سے زیادہ حیرت ناک دو باتیں خاص طور پر نظر آئیں۔

۱۔ کوئی عورت پہلی کے وقت کسی مرد کی آمد پسند نہیں کرتی۔ حتیٰ کہ خاوند کی بھی۔ لہذا کہ ایسے وقت میں وہ اس بات کی خواہش کرے کہ اس کا سسر اس کے پاس ہو، حالانکہ سسر سے تو بہو کو ایک خاص قسم کا حجاب ہوتا ہے۔ سسر سے بے حجاب تو ایک بے حیا عورت ہی ہو سکتی ہے کوئی شریف عورت نہیں ہو سکتی۔

۲۔ جب حضور کی ولادت کے باعث اُس دور کے عاملوں کے جنات غائب ہو گئے۔ اور ان کی کہانت یعنی فنِ عیادت سلب ہو گیا تو اُس دھند سے کو اب حضور کے ماننے والوں نے کیسے اپنا لیا ہوا اور کابھوں کی طرح غیب کی خبریں کس طرح بیان کرنے لگے۔ اور کس طرح انہوں نے جنات کی دوستی کو اپنے لئے جائز سمجھا؟ یہ بھی غور طلب امر ہے کہ مشرق و مغرب تو دکھا دیئے جاتے ہیں۔ اور وہاں جھنڈے بھی گاڑے جاتے ہیں۔ لیکن جنوب و شمال کا کسی روایت میں پتہ نہیں چلتا۔ کیا ان مادیوں کے نزدیک صرف دو ہی سمتیں ہوتی تھیں؟ پھر تو ان کی عقلوں کا اللہ ہی حافظ ہے۔

پیدائش کے ساتھ سینہ چاک ہونا

۱۔ اس قسم کی ایک اور روایت حضرت عباسؓ سے نقل کی جاتی ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ میرے چھوٹے بھائی عبداللہ جب پیدا ہوئے تو ان کے چہرے پر سورج کی سی روشنی تھی۔ اور والد نے ایک دفعہ خواب دیکھا کہ میرا

ایک کام نہ سے یہ خواب سن کر یہ پیشین گوئی کی کہ اس لڑکے کی پشت سے ایک ایسا بچہ پیدا ہو گا جو تمام دنیا پر حکومت کرے گا۔ جب امر کے شکر سے بچہ پیدا ہوا تو میں نے ان سے یہ بچہ اردادہ کے اثنائیں تم کو کیا بچہ نظر آیا۔ انہوں نے کہا: جب یہ بچہ سوئے گا تو میں نے بڑے زور سے آواز دینی جو انسان کی آواز کی طرح نہ تھی۔ اور بزرگ کا بچہ ایسا نہ تھا۔ یہ میں گاہو آسمان و زمین کے درمیان میں نہ تھا۔ اور میں نے دیکھ کر چپکے سے روٹھ کر کہا: میں اس لڑکے کو ہمارے تمام سالانہ کا شعلہ معلوم ہوتے تھے۔ اور بچہ اس میں مرے گا۔ جب یہ بچہ نظر آیا۔ میں نے بچہ دیکھا۔ پھر بچہ پر دل کو کھول دیا۔ اور سیرہ اسید کو دیکھا کہ وہ کہتی ہوئی گزری۔ میرے اس بچہ کے نواں کاموں کو بڑا صدمہ پہنچایا۔ بائیں سیرہ ہلاک ہو گئی۔ پھر ایک بلند دلا سپید رنگ جو انظر آیا۔ جس سے یہ کوئی نہ تھا۔ اور اس کے منہ میں اپنا لعل دہن آیا۔ اس کے ہاتھ میں سونے کا شیشہ تھا۔ اس نے بچہ کے پیٹ کو چھا دیا۔ پھر اس کے دل کو نکالا۔ اس میں سے ایک سیادہ نکلا۔ مگر پھینک دیا۔ پھر سرور کی پتیلی کھنکھائی۔ اس میں سے ایک اٹھوٹھی نکلا۔ کمرہ دھو کے سرور نکلائی اور اس کو ایک ریتہ بنا دیا۔ اس میں سے یہ بچہ نکلا۔ اس روایت کو مینے بعد میں صاحب تحریر فرماتے ہیں۔

اس روایت کے تعلق میں کچھ اور دو کہانیاں ہیں کہ تاہم میں نے اس سے ضعف خود تسلیم کیا ہے۔ اور سیوطی نے لکھا ہے کہ اس روایت اور اس سے پہلے کے دو روایتوں میں سخت کثرت (یعنی متکرات) ہیں۔ اور میں نے اپنی اس کتاب جصاص میں ان باتوں سے زیادہ متکراتی روایت نقل نہیں کی (یعنی ساری کتاب میں متکرات تو بہت ہیں لیکن وہ اتنے متکرات نہیں ہیں کہ وہ ہزاروں ان کے لکھنے کو نہیں پرہتا تھا۔ لیکن میں نے محض ابو نعیم کی تقلید میں لکھ دیا ہے۔ یعنی "الوہ کرہیں نہ تھے تو میں بھی نہ کرتا")

جن روایتوں کو سیوطی لکھنے کے قابل نہ سمجھیں۔ اب اس ضعف کے درجہ کو بھرتے ہیں کہ وہ سیوطی کی کتابوں کا دار و مدار ہی ضعیف روایتوں پر ہے۔ سیوطی اس روایت کا ماخذ ابو نعیم کے کتاب میں مکرر روایت مجھے دلائل ابی نعیم کے مطبوعہ نسخہ میں نہیں ملی۔

یہ بھی یاد رہے کہ حضرت عباسؓ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک دو سال بڑے تھے۔

نے وفات پائی تو وہ سات آٹھ برس کے بچہ ہوں گے۔ سیرت ابنی ص ۴۵

وہ گئے حضور کے والد عبداللہ ان کو تو حضرت عباسؓ نے دیکھا بھی نہیں۔ جا کہ عباسؓ کا ان کو پیدا ہونے کی صف
تاریخیں یہ ضرور سوچتے ہوں گے کہ ولادت کے وقت کی پیشتر کہانیاں حضرت عباسؓ اور ان کے صاحبزادے
حضرت عبداللہؓ سے کیوں مروی ہیں۔ ہمارے نزدیک سب کی وجہ یہ ہے کہ ان روایات کے وضع کرنے والے
عباسی دور کے افراد ہیں۔ آخر اس حکومت کی خوش بھلائی۔ لہذا انہیں ہر جگہ عباسیوں کے جدا مجید نظر آتے ہیں۔
اگر کسی اور خاندان کی حکومت ہوتی تو اس خاندان سے دُور رہتے

یہی وجہ ہے کہ ہر بلوی شام کی شہرت نہ رہا۔ بے نام عباسی خلفاء دیوبند کا زوال یاد کر کے خوش
ہوں۔ اور ممکن ہے کہ ان روایتوں کے باعث دیوبند کی جیسا بھی گرم ہو جاتی ہو۔ ہاں اس روایت کو یہ قطعاً معلوم
نہ تھا کہ مرغایاں گرم ملک میں نہیں پائی جاتیں۔ مرغابی سرد ملک کا پرندہ ہے۔ صرف پانی پر اترتا ہے گھروں میں نہیں
اترتا۔ لیکن اس لیے چرے کو اتنی حقیقت نہ تھی۔ ورنہ شاید وہ کسی اور پرندے کا نام لیتا۔

کعبہ پر قبضہ

حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ آمنہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت کا قصہ بیان کرنے
میں کہیں حیرت انگیز کچھ کہتے آدھی دکھائی دیئے۔ جن کے چہرے سورج کی طرح چمک رہے تھے۔ ایک
سے باتھیں چاندی کا آفتابہ تھا جس سے مشک کی خوشبو آ رہی تھی، دوسرے کے ہاتھ میں ہنرمند کا
تھا، جس کے چار گوشے تھے۔ اور ہر گوشہ میں سپید موتی رکھا تھا، ایک آواز آئی۔ اے حبیب اللہ پوری
پوربہ! ہم خوشی و تری سب جسم ہو کر آئی ہے، اس کے جس گوشہ کو دل چاہے مٹھی میں لے لیجئے، آواز بتی
میں کہ میں نے گھوم کر دیکھا کہ کچھ کہاں ہاتھ رکھتا ہے۔ میں نے دیکھا کہ اس نے پیچ میں ہاتھ رکھا تو کہنے لے
کی آواز سنی کہ رب کعبہ کی قسم محمدؐ نے کعبہ پر قبضہ کر لیا ہے۔ ہاں یہ کعبہ اس کا قبلہ اور مسکن رہے گا تیس
کے ہاتھ میں سپید حریر تھا، اس نے اس کو کھولا تو اس میں سے ایک انگوٹھی نکلی، جس کو دیکھ کر دیکھنے والوں
آنکھیں حیرت کرتی تھیں، پھر وہ میرے پاس آیا تو پشت والے نے اس انگوٹھی کو لے کر اس آفتابہ سے

بار اس کو دھویا۔ اور بچہ کے مونڈھے پر ہنر کر دی، اور حریر میں اس کو لپیٹ کر شک خالص کے مانگے سے باندھ دیا اور تھوڑی دیر تک اپنے بازوؤں میں پٹائے رکھا۔

اں مجالس پہنتے ہیں یہ بضع ان جنت تھا پھر بچہ کے کان میں کچھ کہا آئندہ کہتی ہیں میں اسے کچھ نہ سکی۔ اور یہ مجالس نے کہا۔ اے محمد بنارت ہو کہ کسی نبی کو کوئی ایسا علم عطا نہیں کیا گیا۔ جو تم کو نہیں دیا گیا۔ تم سب پیغمبروں سے زیادہ نبی عینائے گئے۔ تم کو فتح و نصرت کی نبی دی گئی۔ اور غیب و حجاب جٹا گیا۔ جو تبار نام سنے گا خواہ سن نے ہو کو کبھی دیکھ بھی نہ ہو تو وہ غائب ہو جائے گا۔ اے اللہ کے خلیفہ۔

۱۔ باب کام حد یہ ہے کہ شیعی بن عائذ التوفی ثانی نے اپنی کتاب میلاد میں اس کا ذکر کیا ہے۔ ابن حجر محدث نے بڑی جرأت کر کے اس کو غریب کہا ہے۔ لیکن واقعہ یہ ہے کہ اس کو غریب کہنا بھی اس کی توثیق ہے۔ یہ تمام تریبہ اس دور سے بنیادیت۔ سیرت ابنی ندیم ج ۳

یہ روایت چوتھی صدی میں وضع کی گئی۔ ان جانب۔ دیول نے یہ تصور کیا ہے کہ نہ نبوت آپ کے ہم مبارک پر ولادت کے بعد بنائی گئی ہے۔ حالانکہ یہ گوشت کا ایک ٹکڑا تھا جو آپ کی پست پر مونڈھے کے قریب مونچھی کی شکل میں یہ استیغہ پڑا جو تھا۔ اس کو ہر نبوت کہتے ہیں۔ بعض احمقوں نے تو اس قسم کی روایات وضع کر ڈالیں کہ اس نہ نبوت میں پورا کھڑا تحریر تھا۔ حالانکہ معاملہ یہ ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے صلح حدیبیہ کے بعد مہ کے طور پر ایک انگوٹھی بنوائی تھی۔ جس میں لکھ کر فرمایا تھا۔ جو بعد میں خلفاء کے پاس رہی، اور حضرت عثمان سے میرا پس میں گر گئی۔ اور تلاش کیا کہ بعد بھی نہ مل سکی۔ ان احمقوں نے حاتم نبوت کو ہر نبوت بنا دیا۔ یحییٰ بن عائذ جیسے اشخاص سے کوئی یہ دریافت کرے کہ زچگی کے وقت عورت جس تکلیف سے گزرتی ہے۔ کیا ایسے وقت میں ان تفصیلات کی جانب اس کی توجہ ہو سکتی ہے۔ اس بے چاری کو تو اس وقت اپنا بھی ہوش نہیں ہوتا۔ کجا کہ وہ موتی اور گوشے گننے بیٹھ جائے۔ ہر بن عقل و دانش بیاید گریست۔

تمام دنیا پر قبضہ

تمنا دانیان ہے کہ جب میرے یہاں حضور ولادت ہوئی تو ایک بڑا بڑا کھڑا نظر آیا، جس میں سے

گھوڑوں کے تہنہانے پیروں کے پھینپنا نہ اور لوگوں کے بونٹے کی آوازیں آرہی تھیں۔ وہ ابر کا کھڑا بہ کھڑا
 چھا گیا۔ اور پھر میری نگاہوں سے اوجھل ہو گیا البتہ منادی کی آواز سنائی دی کہ محمد کو مسکوں مسکوں پہراؤ۔ ابو سمند
 کی ہتھوں میں لے جاؤ۔ کہ تمام دنیا ان کے نام و نشان کو پہچان لے اور جن و انس چیزندہ پر مند اور ملائکہ بلکہ مرزئی
 روح کے سامنے ان کے سے جاؤ۔ ان کو آدم کا خلق، شیث کی معرفت، نوح کی شجاعت، ابراہیم کی دینی
 اسمعیل کی زبان، اسحاق کی رضا، صالح کی فصاحت، لوط کی حکمت، موسیٰ کی سختی، ایوب کا صبر، یونس کی طاعت
 زوشع کا جبار، داؤد کی آواز، دانیال کی محبت، الیاس کا دلدہ بھائی کی پاکدامنی اور عیسیٰ کا زبد عطا کرو۔ اور تمام
 بنیغیرزل کے اخلاق میں انہیں غوطہ دو،

آمنہ کہتی ہیں پھر یہ منظر بٹ گیا۔ تو میں نے دیکھا کہ آپ سبز حریر میں لپٹے ہیں۔ اور اس کے اندر سے
 پانی ٹپک رہا ہے۔ آواز آئی۔ ہاں محمد نے تمام دنیا پر قبضہ کر لیا۔ اور کوئی مخلوق ایسی نہ رہی جو ان کے حلقہ اطاعت
 میں نہ لگتی ہو، کہتی ہیں کہ پھر میں نے دیکھا تو نظر آیا۔ کہ آپ کا چہرہ چودھویں رات کے چاند کی طرح ہے۔ اور شک
 خالص کی سی خوشبو آپ سے نکل رہی ہے۔ دفعہ تین آدمی نظر آئے۔ ایک کے ہاتھ میں چاندی کا آفتاب ہے۔
 دوسرے کے ہاتھ میں سبز زرد کا طشت ہے۔ اور تیسرے کے ہاتھ میں سپید ریشم ہے۔ اس نے سپید ریشم
 کو کھول کر اس میں سے انگوٹھی جس کو دیکھا۔ انھیں خیرہ برفی تھیں نکلیں۔ پھر اس نے انگوٹھی کو سات بند
 اس آفتاب کے پانی سے دھویا۔ پھر منہ سے پر مہر کے پیکر کو تھوڑی دیر کے لئے اپنے بازوؤں میں لپیٹ
 لیا۔ اور پھر مجھے واپس کر دیا۔

اس حکایت کی بنیاد یہ ہے کہ قسطلانی نے موابب لہزمہ میں السعاده والبشری نامی ایک میلاد کی کتاب
 سے اس کو نقل کیا ہے۔ اور السعاده والبشری کا مصنف کہتا ہے کہ اس نے خطیب سے اس روایت کو سنا ہے۔
 روایات کے لحاظ سے خطیب کی تاریخ کا جو درجہ ہے وہ کے معلوم نہیں۔ قسطلانی نے اس روایت کو ابونعیم کی طرف
 بھی منسوب کیا ہے۔ مگر دلائل ابونعیم کے مطبوعہ نسخہ میں تو اس کا پتہ نہیں۔ غنیمت یہ ہے کہ حافظ قسطلانی نے
 خود تصریح کر دی ہے کہ اس میں سخت نکالت ہے۔ سیرت النبی ص ۴۵

ہم تو صرف یہی کہہ سکتے ہیں کہ آمنہ نے جتنے انبیاء کرام کے نام اور ان کے اوصاف بیان کئے ہیں اتنے تو

۱۔ زمانہ میلاد پر سے اہل مکہ کو بھی معلوم نہ تھے۔ وہ تو صرف ابراہیم واسماعیلؑ کو آپؐ ہونے کے ناتے جانتے تھے۔
اسی خاصے تو ائمہ بہت عالمہ و فاضلہ عورت تھیں۔

اس روایت کے جھوٹا ہونے کے ۷۱ ثبوت کافی ہے کہ تمام دنیا پر آج تک حضورؐ کی امت کا قبضہ نہیں ہوا اس
لی خاصے تو ترشٹوں کا جھوٹا ہونا ثابت ہوگا۔ اور اس پر آج تک تمام امت کا اتفاق یہاں ہے کہ فرشتے گناہ پر قدرت نہیں
رکھتے۔ اس پر بھی امت کا اتفاق ہے کہ فرشتے اللہ تعالیٰ کے علاوہ کسی کے تابع و تابعین نہیں ہوتے۔ جو تمام مخلوق کی اطاعت کا
سوال پیدا ہو۔ پھر احادیث میں ہیں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی ایسی بہت سی دعائیں نظر آتی ہیں۔ جن میں آپؐ نے مانپ ،
بچھو ، بارے کتے ، شیر اور درندوں کے پھانسنے سے پناہ مانگی ہے۔ حتیٰ کہ ایک بار بچھونے آپؐ کے کانا بھی ہے۔ جو اس
امر کا ثبوت ہے کہ دوزخ سے اور عاجز آپؐ کے حلقہ اطاعت میں داخل نہیں۔ اس روایت میں اسی قسم کی اور بہت سی لغویات
ہیں۔ جن کی تشبیح کی ضرورت نہیں۔ سب سے بڑی مغویت تو یہی ہے کہ اس روایت کی کوئی سند موجود نہیں۔

گہوارے میں کلام کرنا

حافظ ابن حجر نے فتح الباری ج ۶ صفحہ ۳۴۴ پر دہتری کی سیر کے حوالے سے نقل کیا ہے کہ آپؐ نے گہوارے میں کلام
کیا ابن سبک کی خصائص میں ہے کہ فرشتے آپؐ کا گہوارہ بلا سکتے تھے۔ سب سے پہلا معقرہ زبان مبارک یہ تھا۔
الحمد لله کبیرا والحمد لله کثیرا۔ ابن عابد وغیرہ میلاد کی بعض اور کتابوں میں اور فقرے بھی منسوب ہیں۔
مثلاً کہ آپؐ نے لا الہ الا اللہ یا جلال سبحانی الرفیع پڑھا۔

واقعی کی سیر سے مراد اگر واقعی کی مغازی ہے تو اس کا کلمہ کا معطوبہ نہ جو میرے پیش نظر ہے۔ اس میں یہ
واحد مذکور نہیں۔ اور اگر ہونا بھی تو واقعی کا کیا اعتبار ہے؟ ابن سبع اور ابن مائدہ وغیرہ زمانہ متاخر کے لوگ ہیں۔
اور تدمار سے روایت کی نقل میں بے احتیاط ہیں۔ کسی قدیم ماخذ سے اس روایت کا علم نہیں ہوتا۔ معلوم نہیں انہوں
نے یہ روایتیں کہاں سے لیں۔ سیرت النبی ص ۴۵

اگر ماخذ کا علم ہو جائے تو پھر کہانی کا دجو دیکھے باقی رہے گا کیونکہ کہانی تو وہی ہوتی ہے جو خود ساختہ ہو۔
اور ماشار اللہ ہمارے اکثر مؤرخین ، صوفیاء ، واعظین ، اور سبائی دور تابعین سے آج تک کہانیاں تیار کرنے

ہی میں مصروف ہیں۔ بلکہ ہر سپرد اور ہر ملاکے گھر میں ان کہانیوں کو ڈھالنے کے لئے ٹکس میں تار ہیں۔ جہاں سے نئی نئی قسم کی کہانیاں تیار ہو کر بازار میں آتی ہیں۔ اور جو لوگ اس کاروبار سے مستثنیٰ ہیں وہ پرانی کہانیوں کی ترویج میں مشغول ہیں۔

اس وضع روایت کی ابتدا کو فوسے ہوئی۔ اور وہیں اس فن نے نشوونما پائی۔ بقول امام مالکؒ کو فوسے تو ٹکسائیں قائم ہیں۔ جہاں دن رات سکون کی طرح روایت ڈھل کر بازار میں آتی رہتی ہیں۔ مدینہ کی ایسی کوئی محکمال نہ تھی۔ اگرچہ مورخ محمد بن اسحاقؒ نے مدینہ میں بھی ٹکسائیں قائم کرنی چاہی تھیں۔ لیکن اسے کامیابی حاصل نہ ہو سکی۔ جس کے نتیجے میں مدینہ چھوڑ کر مکہ چلا گیا۔ لیکن وہاں کا ماحول بھی اس کے لئے سازگار نہ تھا۔ لہذا حرمین کی سرزمین کو خیر باد کہہ کر بغداد کی راہ لی۔ یہاں اگر اس نے برسرِ اقتدار طبقے کو بھی اپنا ہم نوا پایا۔ کیونکہ عباسی حکومت سے بڑے بڑے مجوسی تھے۔ اور مجوسیوں کے ہی بل بوتے پر عباسی حکومت قائم ہوئی تھی۔ لہذا اس صنعت کو دو گنی چوٹی پر لے کر آئی۔ اور آج کل تو ہر شخص ان ہی کہانیوں کو اصل علم تصور کرتا ہے۔

چاند سے باتیں کرنا

بیان کیا جاتا ہے کہ حضرت عباسؓ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا۔ یا رسول اللہ! مجھ کو جس نشانی نے آپ کے مذہب میں داخل ہونے کا خیال دلایا، وہ یہ ہے کہ جب آپؐ ہمارے میں سے تو میں نے دیکھا کہ آپ چاند سے اور چاند آپ سے باتیں کرتا تھا اور انگلی سے آپ اس کو جدھر اشارہ کرتے تھے، وہُ دمیر جھبک جاتا تھا۔ فرمایا ہاں، وہ مجھ سے باتیں کرتا تھا اور میں اس سے باتیں کرتا تھا۔ وہ مجھے رونے سے بہلاتا تھا اور عرش کے نیچے جا کر جب وہ تسبیح کرتا تو میں اس کی آواز سنتا تھا۔

یہ حکایت دلائلِ معتقہ، کتاب الماتین صابونی، تاریخ خطیب اور تاریخ ابن عساکر میں ہے۔ مگر خود سنی نے تصریح کر دی ہے کہ یہ صرف احمد بن ابراہیم حنبلی کی روایت ہے، اور وہ مجہول ہے۔ صابونی نے یہ روایت نقل کرنے کے بعد کہا ہے کہ یہ روایت سند اور متن دونوں لحاظ سے غریب ہے۔

علاوہ ازیں حضرت عباسؓ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک دو سال بڑے تھے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

کی شیر خوارگی کے زمانہ میں وہ خود شیر خوار ہوں گے۔ سیرت بی ج ۳۴

اس کے علاوہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ولادت کے بعد صرف ہفتہ عشرہ مکہ میں رہے ہیں۔ دودھ پلانے والا والدہ نے دودھ پلایا۔ پھر ابوہب کی باندی ثویبہ نے تقریباً ایک ہفتہ دودھ پلایا۔ پھر حلیمہؓ آپ کو اپنے ساتھ قبیلہ بنی سعد لگتیں جو مکہ اور طائف کے درمیان آباد تھا۔

رہ گئے چاند سے باتیں کرنے کے قصومات یہ تخیل مسلمانوں میں بند و مذہب سے آیا ہے۔ کیونکہ بند و مذہب میں چاند ایک دیوی ہے جو چند نامی دیوی کے نام سے یادں جاتی ہے۔ اور چودھویں رات میں اس دیوی کو خوش کرنے کے لئے پوجا کی جاتی ہے۔ بلکہ بند و مذہب میں ایسے جاپ و منتر پڑھتے جاتے ہیں جن کے ذریعہ چند دیوی کو اپنے قابو میں کیا جاسکتا ہے۔ اور جس کے قابو میں وہ دیوی آجاتی ہے وہ اقتدار کا مالک ہو جاتا ہے۔ اسی لئے ہمارے شعراء بھی چاند کو مخاطب کرتے رہتے ہیں۔ عربی شاعری اس لغت سے پاک ہے۔ اور اب تو موجودہ سائنس نے ان تمام تخیلات پر پانی پھیر دیا ہے۔ لیکن ہمارا میلاد ی مٹا آج تک ان ہی کہانیوں میں غرق ہے۔

یہ بھی ذہن نشین رہے کہ تمام مہاجر و انصار صحابہ میں کوئی بھی ایسا صحابی نہیں جو معجزہ دیکھ کر ایمان لایا ہو۔ بلکہ یہ حضرات صحابہ صرف تین امور کو پیش نظر رکھتے ہوئے ایمان لائے ہیں۔

۱۔ قرآن کے دلائل اور اس کا طرزِ بیاں دیکھ کر۔

۲۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی صداقت و امانت، آپ کے اخلاق حسنہ اور آپ کی اصول پرستی کو دیکھتے ہوئے۔

۳۔ اسلام کی روز بروز ترقی اور شان و شوکت کو دیکھتے ہوئے۔

اہل مکہ بچے کو چاند سے باتیں کرتے دیکھ کر تو کیا ایمان لائے، وہ توشیحِ قرآن کے معجزے کو دیکھ کر بھی ایمان نہ لائے۔ اور آپ کی شان و شوکت کو دیکھ کر فتح مکہ کے روزِ پور سے اہل مکہ ایمان لے آئے۔ حضرت عباسؓ نے بھی فتح مکہ سے صرف ایک رات قبل ہی اپنے ایمان کا اظہار کیا تھا۔ جب کہ ان کی زرد جام الفضل شروع ہی میں ایمان لاکھی تھیں۔

ایک یہودی کی بشارت

بیان یہ ہوتا ہے کہ جس شب آپ پیدا ہوئے تڑپ کے بڑے بڑے سردار عیسائی نے بیٹھے تھے۔ ایک یہودی نے جو ملک میں سوداگری کرتے تھے اس سے اس کو دریافت کیا کیا تبار کے یہاں آج سنی کے گھر چہ پیدا ہوا ہے؟ سب نے اپنی اصلی ظاہر کی کہ نہ کہ وہم و گنہگار معلوم تو نہیں جو کچھ بتا ہوں اس کو سن رکھو۔ شب کو اس بچہ کی ماں کا دل بیدار رہا۔ اس کے دونوں ہونٹوں کے بیچ میں ایک نشان ہے اس میں گھوڑے کے ایوان کے طرح کچھ درختے ہیں۔ وہ دونوں ہونٹوں کے درمیان پنے گاڑیوں کے ایک جیسے اس کے منہ میں انگلی ڈال دی ہے۔ جس سے وہ درختہ نہیں پنی سکتا۔ جب جبر خواست ہو گیا۔ درختہ گھٹن کو بوتے تو معلوم ہوا کہ عبد اللہ بن عبد مطلب کے گھر کا پیدا ہوا ہے۔ نوٹ اس یہودی کو منہ کے گھر لانے اس نے چہ کے پیت پر تن دیکھا تو خشک کھرا گریڑا۔ جب ہوش آیا تو دو گلوں نے سبب پوچھا اس نے کہا صد کی قسم اسرائیل کے گھر ان سے نبوت رخصت ہو گئی۔ اسے قریش تم اس کی پیدائش سے خوش ہو۔ ہوشیار، اللہ کی قسم یہ ایک دن تم پر ایسا حملہ کرے گا جس کی خبر چار دہاک عالم میں پھیلے گی۔

یہ روایت حاکم کی مستدرک میں ہے، اور حاکم نے اسے صحیح کہا ہے۔ مگر اب ہم جانتے ہیں کہ حاکم کا کسی روایت کو صحیح کہنا ہمیشہ تحقیق کا محتاج رہتا ہے۔ چنانچہ حافظہ ہی نے تہخیص مستدرک ج ۲ ص ۶۲ میں حاکم کی تردید کی ہے۔ اس کا سلسلہ روایت یہ ہے کہ یعقوب بن سفیان ضوی، ابو غسان محمد بن یحییٰ کنانی سے اور وہ اپنے باپ یحییٰ بن علی کنانی سے اور وہ محمد بن اسحاق (مصنف سیرت) سے روایت کرتا ہے۔

سب سے پہلی بات تو یہ ہے کہ ابن اسحاق نے خود اپنی سیرت میں یہ روایت نہیں لی۔ ابو غسان محمد بن یحییٰ کو گو بعض محدثین (بخاری) نے ثقہ کہا ہے مگر محدث سلمان نے اس کو منکر احادیث (ایسی باتیں بیان کرنے والا جن کی تصدیق دیگر معتبر روایات سے نہیں ہوتی) کہا ہے۔ ابن حزم نے اس کو مجہول کہا ہے۔ بہر حال اس تک غنیمت ہے۔ مگر اس کے باپ یحییٰ بن علی کا کہیں کوئی ذکر نہیں۔ کہ یہ کون تھا، اور کب گزرا ہے؟

اس قسم کی ایک روایت اسی راوی کے معلق ابو جعفر بن ابی شیبہ سے مروی ہے، اور جو ہم نے

۱۱۔ اہل یں اور ابن عساکر نے تاریخ میں اس کو ذکر کیا ہے لیکن زرقانی نے لکھا ہے کہ ابو جعفر بن ابی شیبہ نامعتبر ہے۔
سیرت النبی ص ۴۲

۱۲۔ تو غوطہ طلب امر یہ ہے کہ سرزمین مکہ میں یہودی کہاں سے آیا۔ ہمیں تو مکہ کی تاریخ میں وہاں یہودیوں کا کوئی ہجو، اصرار نہیں آتا۔ پھر مزید یہ کہ حضور کے بہن مبارک میں جن کا انگلی دینا اس امر کی تائید ہے کہ یہ روایت وضع کرنے والے کوئی سولہ صلی اللہ علیہ وسلم کا دشمن ہے جو بشارت کے پردے میں حضور کی ذات اقدس سے بغض رکھتا ہے۔ اب حوا وہ یہودی ہو یا کوئی مجوسی۔

۱۳۔ ۱۱۰۰ دن تک دودھ نہ دینا تو تمام مؤرخین اور اہل سیر میں پرستش میں جن میں ابن اسحاق بھی داخل ہے کہ آپ نے ۱۱۰۰ دن تک اپنی والدہ کا دودھ پیا۔ پھر آپ نے ثویبر کا دودھ پیا۔ اس کے بعد آپ کو حکیم لے کر چلے گئے۔

۱۴۔ یہ کتب بھی غوطہ طلب سے کتب کا نبوت سے کیا تعلق ہے۔ اس سے تو بظاہر بحسوس ہوتا ہے کہ جس کے پیٹ پر تل ہو وہ نبی ہو، اور جب پیٹ کے تل کی یہ خصوصیت ہوتی تو اور تلوں میں بھی کچھ نہ کچھ خصوصیات ہوں گی۔

پیدا ہوتے ہی سجدہ کرنا

۱۵۔ ائمہ کرام میں کہ جب آپ پیدا ہوئے تو ایک روشنی چمکی جس نے تمام مشرق و مغرب روشن ہو گئے۔
۱۶۔ ۱۱۰۰ دن کا بچہ شک کر رہا تھا کہ میں پر پر ہوں۔ (شاید متعجب رہے کہ آپ سجدہ میں گر گئے) پھر ٹھہری۔
۱۷۔ اٹھل۔ (ہن ۱۱۰۰ اس سے یہ مطلب پتے میں کہ آپ نے پوری روئے زمین پر سجدہ کر لیا) اور آسمان کی طرف سر اٹھایا۔

۱۸۔ یہ حکایت ابن سعد میں متعدد طریقوں سے مذکور ہے مگر ان میں سے کوئی قوی نہیں اس کے قریب قریب ابو نعیم اور طبرانی میں روایتیں ہیں ان کا بھی یہی حال ہے۔ سیرت النبی ص ۴۲

جہاں تک تمام زمینی پرفضہ کا مسئلہ ہے تو یہ ۱۱۰۰ سال گزر گئے لیکن آج تک ایک روز کے لئے بھی

سنت پروردگار پر قیام نہیں

نور نبوی کی تخلیق

اس موضوع اور ولادتِ رسول سے متعلق جو روایات عام طور پر کتبِ سیرت اور میلاد ناموں میں پائی جاتی ہیں۔ ہم ان پر سید سلیمان ندوی مرحوم کی تحقیق قارئین کی خدمت میں پیش کرنا چاہتے ہیں جو انہوں نے سیرت النبی کی جلد سوئم میں فرمائی ہے۔ سید صاحب لکھتے ہیں۔

اس سلسلہ میں سب سے پہلی روایت یہ آتی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے لوح و قلم و عرش و کرسی، آسمان و زمین اور جن و انس غرض سب سے پہلے نور محمدی کو پیدا کیا۔ اور پھر لوح و قلم و عرش و کرسی، آسمان و زمین اور ارواح و ملائکہ سب چیزیں اسی نور سے پیدا ہوئیں۔ اس کے متعلق۔

اول ما خلق الله نورى سب سے اول اللہ نے میرے نور کو پیدا کیا۔

کی روایت عام طور سے زبانوں سے جاری ہے مگر اس روایت کا احادیث کے دفتر میں مجھے کہیں کوئی پتہ نہیں ملا، البتہ ایک روایت مصنف عبد الرزاق بن ہمام میں ان الفاظ کے ساتھ مروی ہے۔

يا جابر اول ما خلق الله نورى اے جابر سب سے اول اللہ تعالیٰ نے

نبیك من نوره۔ اپنے نور سے تیرے بنی کے نور کو پیدا کیا۔

اس کے بعد ذکر ہے کہ اس نور کے چار حصے ہوئے، اور ان ہی سے لوح و قلم و عرش و کرسی، آسمان و زمین اور جن و انس کی پیدائش ہوئی۔

زرقانی وغیرہ نے اس روایت کو نقل کیا ہے۔ مگر افسوس ہے کہ اس کی سند جہیں لکھی، ہندوستان میں مصنف عبد الرزاق کی کو دوسری جلد ملتی ہے۔ مگر پہلی نہیں ملتی۔ دوسری جلد دیکھ لی گئی ہے مگر اس میں یہ حدیث مذکور نہیں اس لئے اس روایت کی تصدیق نہیں ہو سکی۔ اور چونکہ کتاب مذکور میں صحیح حدیثوں کے ساتھ ساتھ موضوع حدیثیں تک موجود ہیں۔ اور فضائل و مناقب میں اس کی روایتوں کا اعتبار کم کیا جاتا ہے۔ اس لئے اُصولی

جہالت سے اس روایت کے تسلیم کرنے میں مجھے پس و پیش ہے۔ اس تردد کو تو اس سے اور بھی زیادہ:
 ۲۔ فی بعض لریح احادیث میں غنوغات الہی میں سب سے پہلے تم نقدیر کی پیدائش کا تصریحی بیان ہے کہ
 دل مانس اللہ انھام۔ اللہ تعالیٰ نے سب سے اول قلم کو پیدا فرمایا۔

(ترمذی، کتاب القدر، سیرت ابن مسعود ۴۳۰)

عبد الرزاق بن ہمام کی مصنف اب دس جلدوں میں شائع ہو چکی ہے۔ لیکن اس میں صحیح ضعیف،
 مرسل منقطع، منکر اور موضوع۔ سب ہی قسم کی روایات ہیں۔

اس کے علاوہ خود عبد الرزاق کی ذات مشکوک ہے۔ محدثین کا بیشتر طبقہ انہیں رافضی قرار دیتا ہے۔
 بلکہ بعض تو انہیں کذاب بھی کہتے ہیں۔ اور جو لوگ انکی روایات قبول کرتے ہیں وہ بھی چند شرائط کے ساتھ قبول
 کرتے ہیں۔

چونکہ یہ شیعہ ہیں۔ لہذا فضائل و مناقب اور صحابہ کی مذمت میں جو روایات ہیں وہ قبول نہیں کی
 جائیں گی۔

۲۔ لہذا سے ان کا دماغ جواب دے گیا تھا۔ اور جو شخص بھی چاہتا وہ ان سے حدیث کے نام سے جو
 چاہتا ہوا لیتا۔ لہذا لہذا کے بعد سے ان کی تمام روایات ناقابل قبول ہیں۔

۳۔ ان سے ان کا بھانجا جو روایات نقل کرتا ہے۔ وہ سب منکر ہوتی ہیں۔

۴۔ یہ معمر سے روایات غلط بیان کرتے ہیں مشہور سے ائمہ میں عام روایت سمجھ ہوئی ہیں۔

۵۔ ان عیوب سے بچنے کے بعد اس روایت کے راوی تمام تہہ ہوا 'در سند متصل بہ تو چہ
 وہ روایت قابل قبول ہوگی۔ ورنہ نہیں۔ یہ تمام نہ الاذن حضرات کے نزدیک ہیں جو اس کی روایت قبول کرتے
 ہیں۔ ائمہ محدثین کا ایک گروہ اس کے رافضی ہونے کے باعث اس کی روایت ہی قبول کرنے کے لئے تیار نہیں۔
 بلکہ یہ ابن المبارک تو یہاں تک کہتے ہیں کہ یہ واقعی سے زیادہ جھوٹا ہے۔ تفصیل کے لئے کتب رجال ملاحظہ کیجئے۔

اب اس روایت کی معنوی حیثیت پر بھی غور فرمائیں۔ کہ جب اللہ تعالیٰ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم
 کو پہلے نبی سے پیدا کیا۔ اور پھر حضور کے نور سے تمام مخلوقات پیدا ہوئیں۔ گویا اللہ تعالیٰ لامحدود اجزاء و اجسام

یہ تقسیم ہو گیا۔ اس لحاظ سے اس کی تقسیم تا قیامت جاری رہے گی۔ اس طرح زمین و آسمان کی ہر شے اللہ کا ایک جزو ہوتی، اور ہر شے میں الوہیت کا مادہ پایا گیا۔ اور کوئی شے ایسی باقی نہیں رہی جو الوہیت سے خالی ہو۔ ایسی صورت میں اگر کوئی شخص اپنے اللہ ہونے یا انا الحق یا انا ربکم الاملی کا دعویٰ کرے تو اس کا یہ دعویٰ اپنی جگہ بالکل درست ہوگا۔ اور خالق و مخلوق، عابد و معبود، و مالک و مملوک کا وہ رشتہ جو اللہ تعالیٰ نے پورے قرآن میں بیان کیا ہے تناہو کر دیا جائے۔ یہی تو وہ کہانیاں ہیں جن پر وحدت الوجود اور ہمدوست کی بنیادیں قائم ہیں۔ اور جب یہ اجزاء فنا ہو جائیں گے تو اللہ تعالیٰ کی فنا بھی یقینی ہوگی اگر یہ کہا جائے کہ یہ اجزاء فنا نہیں ہوتے بلکہ دوبارہ اللہ کی ذات میں جا کر شامل ہو جاتے ہیں۔ تو عیسائیوں کا حضرت عیسیٰ کے بارے میں یہی تصور ہے۔ اسی سے تو تثلیث وجود میں آئی ہے۔ افسوس یہ ہے کہ عیسائیوں نے اسے صرف تین کی حد تک محدود کر دیا۔ اور ہمارے صوفیائے کرام نے تمام مخلوقات کو اس کے احاطہ میں شامل کر لیا۔

پھر غور طلب یہ بھی ہے کہ جب اللہ تعالیٰ کی ذات میں سے ایک جزو علیحدہ کر دیا گیا تو وہ سو تو اپنے رب سے تسلیم کر کے گئے۔

۱۔ اللہ ایک ایسی شے ہے جو اجزاء پر تقسیم ہو سکتی ہے۔ اور جو شے اجزاء پر تقسیم ہوتی ہو، وہ مجسم ہوگی اور فنا بھی ہوگی۔ گویا اللہ تعالیٰ مجسم بھی ہے اور فنا بھی ہے۔

۲۔ جب ایک جزو علیحدہ ہوا تو ذات الہی میں نقص لازم آیا (عیاذ باللہ)

ان روایت پر منطقی لحاظ سے آپ کسی طرح بھی غور کر لیں۔ نتیجہ ظاہر ہے کہ یہ سب اللہ تعالیٰ کی ذات پر تبرج ہے۔ عبدالرزاق سے اس کے علاوہ اور کیا توقع کی جاسکتی تھی۔ افسوس تو ہمیں اپنے علم پر بے گناہان روایت کا حصہ کی کیفیت تصور کرنا پڑی۔

اس غلط فہمی کا دور رس ابھی ضروری ہے کہ مدد تعالیٰ بذات خود ایک نور ہے۔ یہ قطعاً غلط ہے۔ نور تو اس کی اہل غیوب ہے۔ محدث اور حاضریہ نہیں ہوتے۔ ورنہ حیرتیں وں ہمدوست کی شکل پیدا کر لیں۔

نیز ارشاد ہے۔

وَجَعَلْنَا لَهُ نُورًا يَمْشِي بِهِ
فِي النَّاسِ -
اور ہم نے انسان کے لئے نور پیدا کیا۔ جس
سے وہ انسانوں میں چلتا پھرتا ہے۔

اور ارشاد ہے۔

وَمَنْ لَّمْ يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُ نُورًا
فَمَا لَهُ مِنْ نُّورٍ
جس کے لئے اللہ نور پیدا نہ فرمائے
تو کہیں سے حاصل ہوگا۔

اور جاعل و مجروح بھی ایک نہیں ہو سکتے کیونکہ جاعل معنی خالق ہے اور مجروح معنی موقوف ہے۔ اور خالق
و موقوف اور فی عل و مفعول کا ایک ہونا امر محال ہے۔ عام لوگ جو معاہدہ کھاتے ہیں وہ اس آیت کی وجہ سے
کھاتے ہیں

اللَّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ -
اللہ آسمانوں اور زمینوں کا نور ہے۔

حالانکہ عربی میں نور مصدر ہے۔ اور مصدر کبھی مصدری معنی دیتا ہے۔ کبھی حاصل مصدر کے معنی دیتا
ہے کبھی مفعول کے اور کبھی فاعل کے۔ اسی لئے عرب مفسرین اس کا ترجمہ یہ کرتے ہیں۔

اللَّهُ مُنِيرُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ -
اللہ آسمانوں اور زمینوں کو منور کرنے والا ہے۔

عوام اگر دھوکا کھائیں تو اس کی کوئی اہمیت نہیں کیونکہ وہ لاعلم ہیں۔ لیکن اگر علماء بھی اس قسم کی باتیں
کہنے لگیں تو اسے توجہ میں مرکب ہی کہا جائے گا۔ جب اللہ تعالیٰ خود نور نہیں تو اس کے نور سے کسی کی تخلیق
کا کیا سوال پیدا ہو سکتا ہے۔ سیدھے سیدھے یہ کہا جاسکتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے نور سے پیدا کیا۔ جس طرح
فرشتے۔ لیکن یہ سراسر قرآن کی تکذیب ہے۔ وہ تو بتا ہے۔

وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ طِينٍ
اور ہم نے انسان کو گارے سے پیدا کیا۔

ہمارے نظریہ میں یہ روایت شیعوں کی وضع کردہ ہے۔ اور یہ اس لئے وضع کی گئی ہے تاکہ پانچ تن

پاک کی کہانیوں کی راہ ہموار ہو سکے۔ کیونکہ ان کہانیوں کی رو سے یہ پانچ حصوں میں تقسیم ہوا ہے۔ اور یہ روایت
عبدالرزاق کے علاوہ کسی اور کتاب میں نہیں ہے۔ وہ رافضی ہے۔ لہذا اس نے اپنے عقیدے کی راہ ہموار

کرنے کے لئے یہ روایت وضع کی۔ کہ جب اہل سنت یہ کڑوی گولی بھگم کر لیں گے تو انہیں دوسری گولی کھلائی جائے گی اور عبدالرزاق کو اب تیرہ سو سال گزر چکے ہیں۔ اتنے طویل عرصے میں تو کم نزارباً لڑوی گولیاں نکل چکے ہیں۔ بلکہ اب ہم اہل سنت اس مار فین کے ایسے عادی ہو گئے ہیں کہ اس کے خلاف کوئی بات بھی سننے کے لئے تیار نہیں۔

نور کی منتقلی

روایتوں میں ہے کہ یہ نور پچیس ہزاروں برس بعد سے میں پڑا رہا۔ پھر حضرت آدم کے تیرہ نواریک جسم کا چرغ بنا۔ پھر آدم نے مرتے وقت شیش کو پنا دی بنا کہ نور ان کے سپرد کیا۔ اسی طرح درجہ بدرجہ ایک سے دوسرے پیغمبر کو سپرد ہوتا ہوا یہ نور عبداللہ کے سپرد ہوا اور پھر عبداللہ سے آمنہ کو منتقل ہوا۔

نور کا سجدے میں پڑے رہنا، اور اس کا موجود رہنا بالکل موضوع سے۔ اور نور کا ایک دوسرے وحی کو درجہ بدرجہ منتقل ہونا قطعاً بے سرو پائے۔ ابن مسعود، طبرانی، ابونعیم، اور بزار میں اس آیت پاک

لَذِي يَرَاهُ حَيْثُ نَفْسُهُ
وَتَقْلِبُ فِي الشَّجَرِ مِّنْ

وہ آپ کو اس وقت بھی دیکھتا جب آپ کھڑے ہوتے۔ اور سجدہ کرنے والوں میں اپنی حالت

تبدیل کرتے رہتے ہیں

کی تفسیر میں ایک روایت یہ نقل کی گئی ہے۔ کہ اس آیت کا مطلب یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا پیغمبروں کی پشت پر پشت منتقل ہوا اللہ تعالیٰ دیکھ رہا تھا۔ لیکن اول کو پوری آیت کے الفاظ اور سیاق و سباق اس مطلب کا ساتھ نہیں دیتے۔ ورنہ دوسرے یہ روایت اعتبار کے قابل نہیں۔ سیرت ابنی ص ۳۲۸۔

اس آیت میں آپ کے کھڑے ہونے اور سجدہ کرنے والوں میں اسٹیمپ سے مراد۔ قیام۔ رکوع اور سجدہ ہے۔ اور مقصود یہ ہے کہ آپ صحابہ کرام کے ساتھ نماز ادا کرتے ہیں۔ ساجدین سے صحابہ کرام مراد لئے گئے ہیں۔ اس تفسیر پر مجاہد، حریر، قتادہ اور تمام مفسرین کا اتفاق ہے۔ رہا ابن عباسؓ کا مسئلہ تو ان کی بھی مشہور تفسیر وہی ہے جو اور حضرات کی ہے۔ یہ تفسیر تو کبھی کذاب نے نقل کی ہے۔ مجاہد اور حریر بھی تو ابن عباسؓ کے شاگرد ہیں۔ انہوں نے ایسی کوئی روایت نقل نہیں کی۔

یہ دعویٰ کہ یہ نو زانیہ کی پشت در پشت منتقل ہوتا رہا تو سوال یہ ہے کہ حضرت اسمعیل علیہ السلام کی اولاد میں حضور کے علاوہ اور کون سی بی بیہ کنز اسے اسی طرح حضرت نوح علیہ السلام کی اولاد میں حضرت ابراہیم علیہ السلام کوئی بی بی نہیں۔ نو زانیہ دعویٰ ہی سراسر جھوٹا ہے۔ اگر ادا حضور کے آباء اجداد ہیں تو آپ کے آباء اجداد میں بہت سے شرک اور بت پرست گزرے اس لحاظ سے بھی یہ روایت حمالہ کا بہت ثبوت ہے۔

لیکن قاعدہ یہ ہے کہ ایک جھوٹ کو چھپانے کے لئے سو جھوٹ بولنے پڑتے ہیں۔ لہذا اسی نئے شیعوں نے یہ عقیدہ وضع کیا کہ حضور کے تمام آباء اجداد مسلمان تھے۔ چنانچہ عبد المطلب کے ساتھ حضرت کا لفظ بڑھایا جاتا ہے۔ مفسرین نے تو اس واقعہ کا کلی کے نام سے سرسری طور پر ذکر کیا تھا لیکن اہل سیرت نے اسے ایک نام کہا ہے بکر پیش کیا ہے۔ حتیٰ کہ عبد الحق دہلوی نے مدارج النبوت میں اور ملا باقر مجلسی نے جلاء العیون میں اس کی پوری تفصیل پیش کی۔ اس کے آخر میں یہ ہے کہ عبد المطلب سے یہ نور دو حصوں میں منقسم ہو گیا۔ عبد اللہ اور عبد مناف (یعنی ابوطالب) عبد اللہ سے یہ نور حضور کو ملا اور عبد مناف سے حضرت علی کو۔ اسی باعث حضور امام الانبیا اور حضرت علی امام الاولیاء ہیں۔

گویا حضرت علیؑ حضور کے ساتھ ایک مساوی درجہ رکھتے ہیں۔ ان کو جو کچھ حاصل ہوا حضور کے تفصیل میں نہیں بلکہ فطری اور تشریفی طور پر حاصل ہوا۔ حتیٰ کہ جلاء العیون میں ہے کہ حضرت علیؑ نے نبی اللہ کے دل ہی دن کلام فرمایا۔ اور حضور سے دریافت کیا کہ کیا تم نے مجھے پہچان لیا۔ حضور نے جواب دیا ہاں پھر حضور نے حضرت علیؑ سے یہی سوال کیا۔ حضرت علیؑ نے بھی اتوار میں جواب دیا۔ اسی روز سے اس دن کا نام عرفہ ہو یعنی پہچان لینے کا دن۔

ہمارا ملا ایک جانب نومبر پر یہ کہانی بیان کرتا ہے۔ اور دوسری جانب عرفہ ۹ ذی الحجہ کو بتاتا ہے۔ اور اس کے لئے اس نے یہ طریقہ اختیار کیا کہ عبد المطلب سے اس نور کو تقسیم نہیں کیا۔ سیدھے سیدھے عبد اللہ کی جانب منتقل کر دیا لیکن عبد الحق نے اس تقسیم کو جاری رکھا۔ اول اس طرح حضرت علیؑ کو امام الاولیاء بنا کر نبوت کے مقابلہ میں ایک ستارہ لائن ولایت و امامت کی پیش کش کی دکھادی۔ اس کتاب دل کے سے یہ ضروری نہیں۔ بلکہ وہ شریعت اسلامیہ کا بانی ہے۔ اس کا صدف اولاد علیؑ سے نہا کافی ہے۔ اسی لئے ہمارے تمام

سید پرستی اور شاہ پرستی نہ صرف وجود میں آئی بلکہ ایک بلاسن کر سنیوں کے دماغوں پر مسلط ہو گئی۔ نہ بدن ہمیں اس کاں ماتی سے محفوظ رکھے۔

نور کے وسیلے سے دُعا

روایت ہے کہ یہ نور جب عبد المطلب کے سپرد ہوا تو وہ ایک دن خانہ کعبہ میں سوئے ہوئے تھے۔ ہو کر اٹھے۔ تو دیکھا کہ ان کی آنکھوں میں نمڑ اور بانوں میں تیل لگا ہے۔ اور بدن پر جمال و رونق دیا جوانی کا خلعت ہے۔ یہ دیکھ کر وہ ششدر رہ گئے۔ آخر کار ان کے باپ ان کو قریش کے ایک کاسن کے پاس لے گئے۔ اس نے کہا کہ اللہ نے اجازت دی ہے۔ کہ اس لڑکے کا نکاح کر دیا جائے۔ اس نور کے اثر سے عبد المطلب کے بدن سے مشک کی خوشبو آتی تھی۔ اور وہ نور ان کی پیشانی میں چمکتا تھا۔ قریش پر جب قحط وغیرہ کی کوئی مصیبت پیش آتی تھی تو اس نور کے وسیلے سے وہ دُعا مانگتے تھے۔ تو قبول ہوتی تھی۔

یہ روایت ابوسعید خدریؓ نے اپنی کتاب شرف المصطفیٰ میں ابو بکر بن ابی مریم کے واسطے سے کعب احبار (نوسلم یہودی) تابعی سے روایت کی ہے۔ اول تو یہ سلسلہ ایک تابعی تک موقوف ہے۔ آگے کی سند ہمیں۔ علاوہ زید کعب احبار کو نو مسلم اسرائیلیوں میں سب سے بہتر سمجھے جاتے ہیں۔ تاہم امام بخاری ان کے کذب کا تجربہ بیان کرتے ہیں۔ اسلام میں اسرائیلیات اور عجیب و غریب حوادث کی روایات کے سرچشمہ ہی ہیں۔

بیچ کاراوی ابو بکر بن ابی مریم۔ باتفاق محدثین ضعیف ہے۔ اس کا دماغ ایک حادثہ کے باعث ٹھیک نہیں رہا تھا۔ میرت ابنی ص ۳۹

کعب کا انتقال حضرت عثمان کے زمانہ میں ہوا۔ یعنی ۲۵ سے قبل اور ابو بکر بن ابی مریم کی وفات ۱۵ میں ہوئی۔ ابو بکر بن ابی مریم نہایت عابد و زاهد انسان تھا۔ اور باطنی کے قعب سے مشہور تھا۔ اس کا تفصیلی حال پہلے گزر چکا ہے۔ ہو سکتا ہے کہ اس نے کشفِ بر کے ذریعہ کعب کی روح سے ملاقات کی ہو۔ اور اس

ہے۔ روایت سنی ہے۔ درندہ لعاب تو اس کے وجود میں آنے سے بہت پہلے مر چکا تھا۔

عبد مطلب کا صبیحہ منشیہ ہے۔ اس کا باپ ہاشم بغرض تجارت شام گیا۔ راہ میں مدینہ میں قیام کیا۔ وہاں انہیں بوخاری ایک رن سلی پسند آگئی۔ انہوں نے اس سے تنہا ہی کرن چھ دن اس کے پاس رہ کر ہاشم شام چلا گیا۔ واپسی میں راہ میں غزوہ کے مقام پر ہاشم کا انتقال ہو گیا لیکن سلی کے بیٹ میں حمل رد کیا۔ جب بچہ پیدا ہوا تو اس کے سر کے بال سپید تھے۔ اسی لئے اس کا نام شیبہ رکھا گیا۔ اس چہرے نے آٹھ سال تک مدینہ میں پرورش پائی جب ہاشم کے بھائی مطلب نے وراثت کی غرض سے وہ مدینہ لایا۔ اور اس کو اپنے ساتھ مکہ لے آیا۔ اور چونکہ اس بچہ کی پرورش مطلب سے ہی تھی۔ اسی لئے لوگ اس بچہ کو عبد المطلب کہنے لگے۔

سوال یہ ہے کہ عبد المطلب کا باپ تو اس کی پیدائش سے قبل ہی مر گیا تھا کیا مرے کے پندرہ سولہ سال بعد وہ زندہ ہو کر دوبارہ آیا تھا۔ غارِ مہربے کو یا تو یہ کعب احبار کا جھوٹ ہے۔ کیونکہ وہ اہل مکہ کے حالات سے بے خبر تھا۔

یہ صوفی بوکھن بنی مریم کی بد عقلی کا نتیجہ ہے۔ ہاں ہمیں اس روایت سے چند نئے سبق ضرور حاصل ہوئے ہیں۔

۱۔ یہ وسیلے اور واسطے کفار کی سنت ہیں۔ یہ ایک ایسی شے ہے جس کی قرآن بھی شہادت دے رہا ہے۔

۲۔ یہ تو اس وقت مستقل ہوتا تھا جب بچہ جوان ہو جاتا تھا۔ کیس اس نور سے مراد جوانی کا نور تو نہیں۔

۳۔ جن لوگوں کو یہ نور حاصل ہوتا رہا۔ انہوں نے اللہ تعالیٰ کی اجازت کے بغیر شادی نہیں کی۔ اور اجازت الہی معلوم کرنے کا طریقہ کا منوں کے ذریعہ فال کھونا تھا۔

۴۔ بچوں کو چاہیے کہ جب وہ جوان ہوں تو سر پر تیل چیرا کریں۔ اور آنکھوں میں سرمہ لگایا کریں۔ ہو سکتا ہے

کہ انہیں بھی یہ نور حاصل ہو جائے۔

عبداللہ سے ایک کاہنہ کی درخواست

منصب رسالت کے اغوار کا کاشش

روایت ہے کہ یہ نور جب عبداللہ کی پیشانی میں چھا دینے سے جوانی کا جو بن آیا تو ایک عورت جو کاہنہ تھی اس نے نور کو پی پالیا۔ اور چاہا کہ وہ عبد اللہ سے ہم بستہ ہو کر اس کی ایزین بن جائے مگر یہ سعادت اس کی قسمت میں نہ تھی اس

وقت عبداللہؑ نے عذریہ۔ اور گھر چلے گئے۔ وہاں یہ دوست آمنہ کو نصیب ہوئی۔ عبداللہؑ نے واپس آکر اس کا ہنہ سے درخواست کی۔ ثواب اس نے رد فرمایا۔ کہ اب وہ نور متباری پیشانی سے منتقل ہو چکا۔

یہ روایت الفاظ اور جزئیات کے لحاظ سے اس کے ساتھ ابن سعد، خرائطی، ابن مساکر، یزید بن ابی نعیم میں مذکور ہے۔ ابن سعد نے تین طریقوں سے اس کی روایت کی ہے۔ ایک طریقہ میں پہلے روئی واقعہ بتا دیتے ہیں، دوسرے میں کہی ہے۔ یہ دونوں مشہور دروہ ہیں۔ تیسرا طریقہ ابو یزید مدنی تاجی، باب ختم سوا کتا ہے۔ یعنی وہاں کے راوی غائب ہیں۔

ابو یزید مدنی کی اگرچہ بعض نسخہ سے توثیق کی ہے۔ مگر مدنی کے تین اسناد، دروہ، سنہ میں کہیں کو نہیں جانتے۔ ابو زرعہ کہتے ہیں مجھے نہیں معلوم۔

ابو نعیم نے چار طریقوں سے اس کی روایت کی ہے۔ لیکن ان میں یزید بن ابی نعیم، ایک طریقہ میں نظر بن سلمہ، احمد بن محمد، ابو عبد العزیز بن محمد، ابن ابی یزید، اور یزید بن مسعود، معتبر ہیں۔ دوسرے میں مسلم بن خالد، زبجی ہے۔ جو ضعیف سمجھا جاتا ہے۔ اور متعدد محمول راوی ہیں۔ تیسرا سلسلہ یزید بن شہاب الزہری پر جا کر ختم ہو جاتا ہے۔ اور وہ اپنے اس سلسلہ میں نہیں کرتا۔ اور اس کا حال بھی معلوم نہیں۔ یہ تہی کا سلسلہ وہی تیسرا ہے۔ خرائطی اور ابن عساکر کا سلسلہ بھی ناقابل اعتبار ہے۔ سیرت البیہ ص ۴۱

ربیع کی مزید تفصیل ہم بعد میں عرض کریں گے۔ سب سے اول تو تابعین کو یہ کچھ سیاق بیت کہ یزید بن ابی نعیم ثابت کر رہے ہیں کہ حضور کے والد عبداللہ ایک بوس پرست اور بدکار شخص تھے، کہ آپ کو ایک فاسق عورت نے اپنی جانب مائل کرنا چاہا، اس وقت کسی خاص وجہ کے تحت انکار کر دیا۔ لیکن بعد میں خود اس نے اپنے اس ”دعا“ کرنے کے لئے پہنچ گئے۔ خود عقل سے سوچتے کہ یہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی عیلت میں نہ ہو سکتی ہے۔ یہ آپ کے والد پر تہا سوار ہے۔ اور انہیں بدکار ثابت کیا جا رہا ہے۔

ن کی کرم فرمایوں کے لئے متعدد دفعہ میں میں تضرع کرتا ہوں۔ آپ وہ۔ سے سورہ مؤرخ کلیدی: ماہر انساب اور مسلمہ تفسیر کے نام تصور کئے جاتے ہیں۔ جتنی کہ یہ تفسیری کتابوں سے کوئی تفسیر صحت نہیں۔ دیکھیں ابھی ابھی تفسیر کے صنف میں جو آئی تفسیر بن عباسؑ نے ہم سے سو سو سے۔ اور جو ایک طرح سے

ترجمہ بولہ زائرین شائع ہو رہی ہے۔ اس فرق یہ ہے کہ آج وہ تفسیر ابن عباس کے نام سے مشہور ہے اور متقدمین میں تفسیر کلبی کے نام سے مشہور تھی۔ اس کا دعویٰ یہ ہے کہ اس نے یہ تمام تفسیر الوصال سے سنی ہے۔ اور ابو صالح نے حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے۔ اسی لئے یہ دونوں سے مشہور ہوئی۔ یعنی تفسیر ابن عباس اور تفسیر کلبی۔ آئیے اب حافظ ذہبی کی زبانی اس کا کچھ حال ملاحظہ کیجیے۔ حافظ صاحب کہتے ہیں

اس کا نام محمد بن اسباب ہے۔ ابو انضر اس کی کنیت ہے۔ بنو کلب خاندان سے تعلق رکھتا ہے کوڑکا ہا سندھ بنے ماجر اسباب ہنسہ اور مورخ ہے امام شعبن وغیرہ سے روایات نقل کرتا ہے اس سے اس کا بیٹا تمام اور ابو معاویہ وغیرہ روایت کرنے ہیں اس کی روایت جامع ترری میں پائی جاتی ہے۔

امام سفیان ثوری فرماتے ہیں کلبی خود کہا کرتا تھا کہ مجھ سے ابو صالح نے ایک بار بطور نصیحت یہ بات فرمائی تھی۔ اے کلبی تو نے ابن عباسؓ کی حتمی روایات مجھ سے سنی ہیں انہیں کسی سے بیان نہ کرنا پھر بھی اس بے حیائی سے کچھ بیان کر دیا اور پوری ایک کتاب لکھ ڈالی۔ حالانکہ استاد نے تنقید کا حکم دیا تھا۔ اور پھر معلوم اس نے نقیہ کیوں اختیار نہیں کیا۔

ابو معاویہ کہتے ہیں میں نے کلبی کو یہ کہتے سنا ہے کہ جتنی جلد میں نے قرآن حفظ کیا ہے۔ اتنی جلد کسی نے قرآن حفظ نہیں کیا۔ میں نے صرف چھ یا سات دن میں قرآن حفظ کر لیا تھا۔ اور جس طرح مجھے بھول واقع ہوئی ہے ایسی جگہ کسی کو واقع نہیں ہوئی ہوگی۔ وہ اس طرح کہ میں نے اپنی داڑھی مٹھی میں لی تاکہ داڑھی نیچے سے کاٹ کر برابر کر لیں اور اوپر سے کاٹ دی۔

امام یزید بن ہارون کا بیان ہے کہ مجھ سے خود کلبی نے یہ بیان کیا کہ میں نے جس شے کو ایک بار یاد کر لیا۔ کبھی بھولا نہیں۔ لیکن ایک بار میں نے حجام کو بلوایا اور اپنی داڑھی برابر کرنے کے لئے مٹھی میں لی۔ اور بجائے نیچے سے کٹوانے کے اوپر سے کٹوائی۔ (یعنی ایک بار خود کاٹی اور ایک بار حجام سے کٹوائی)

یعنی بن عبید کہتے ہیں کہ امام سفیان ثوری نے لوگوں سے فرمایا اے لوگو اس کلبی کی روایتوں سے بچو۔ کسی نے ان سے عرض کیا۔ آپ بھی تو اس کی روایات نقل کرتے ہیں۔ انہوں نے فرمایا میں تو اس کے سچ اور جھوٹ کو پہچانتا ہوں۔ یعنی یہ جانتا ہوں کہ اس کی کون سی روایت درست ہے اور کون سی غلط۔

امام بخاری دہمانے جس کی پیشی بن سعید نقطن اور عبدالزمان بن عدى نے سن ۔ سن ۔
یہ خبری نے امام سفیان کا یہ قول با سند نقل کیا کہ ٹھٹھتہ خود گلی نے رہا لی تھی یہی ہے ۔ وہ بخ کے
دست سے جو بھی حدیث بیان روں تو سمجھ لے ۔ وہ خاص صورت سے

حلی کا بیان ہے کہ میں سن میں سے دن ٹھٹھتہ جیالڑا تھا ایک دن وہ کہیں ایک دفعہ تہہ نہ رہا
اور اس حدیث کے ہاتھ سے کچھ بھول گیا ۔ میں اس محمد کی حدیث میں کیا انہوں سے میرے ساتھ میں تھا کہ
تھے ۔ کچھ بھولا ہوا یاد آیا ۔ مسموم اس محمد بن سے کے ارادہ سے اس نے اپنے منہ میں ٹھٹھتہ با وگا ۔
یزید بن زریح فرماتے ہیں یہ گلی سبائی تھا ۔ امام حمزہ کونی کا نور ہے اسے نوکوں سائیوں سے چہ
یوں کہ جن میں روک میں نے دیکھا ہے وہ ان سبائیوں کو کذاب کہا کرتے تھے

امام سفیان بن عیینہ نے گلی کا یہ قول نقل کیا ہے کہ ایک بار ہم سے ابو حسان نے یہ کہا تھا کہ مکہ میں ایک
تہہ صبحی ایسا نہیں ہے جس سے میں وقف نہ ہوں ۔ بلکہ میں بوسریہ سے باب سے بھی واقف ہوں ۔
ابن حبان کہتے ہیں یہ گلی سبائیوں کے اس گروہ سے تعلق رکھتا تھا جو اس امر کا مدعی تھا کہ حضرت علی بن
موت واقع نہیں ہوئی ۔ وہ دنیا میں دوبارہ تشریف لائیں گے ۔ اور دنیا کو عدل سے اسی طرح محمد دیں گے جیسے
وہ ظلم سے بھری ہوئی ۔ یہ لوگ جب بھی بادل کا کوئی ٹکڑا دیکھتے تو کہتے کہ امیر المؤمنین اس میں شریف ہے چاہے
میں ۔ سبائیوں کے اس گروہ کا نام فرقہ جعیہ ہے

امام کا بیان ہے کہ گلی تو بر ملا کہا کرتا تھا کہ میں سبائی ہوں ۔

ابو حازمہ کہتے ہیں کہ میں نے خود گلی کو یہ کہتے سنا ہے کہ جبریلؑ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر وحی لے کر آتے ۔
لیکن جب حضور بیت الخلا تشریف لے جاتے تو وہ حضرت علیؑ پر وحی شروع کر دیتے ۔ یعنی وہ چالیس یا دل
کا قرآن اسی فریب کا یہ نتیجہ ہے ۔ جب ہی تواج تک وہ غائب ہے ۔

احمد بن زہری کا قول ہے کہ میں نے امام احمد بن حنبل سے دریافت کیا کہ گلی کی تفسیر کا مطالعہ کرنا کیا حلال
ہے ؟ انہوں نے فرمایا نہیں ۔

رحی بن معین کا قول ہے کہ گلی ثقہ نہیں ہے ۔ دار تقی اور یسب جہت ہیں ۔ کہ وہ سب

مذکورہ تھے ہیں یہ کتاب ہے۔

امام ابن سنان فرماتے ہیں میں نے کانہ سب بھی ظاہر ہے اور اس کا جھوٹ بھی تناظر میں اشعس ہے
 تاج آفرین نہیں۔ یہ ابوصالح کے واسطہ سے ابن عباس سے تفسیر نقل کرتا ہے۔ حالانکہ ابوصالح نے ابن عباس سے
 نہ سنا تھا۔ وہ اس نے ابوصالح سے سنا تھا۔ ابوصالح نے اس سے سنا تھا۔ ابوصالح نے اس سے سنا تھا۔ ابوصالح نے اس سے سنا تھا۔
 ابوصالح کو یہ میں نے سنا ہے۔ ابوصالح نے اس سے سنا ہے۔ ابوصالح نے اس سے سنا ہے۔ ابوصالح نے اس سے سنا ہے۔
 ابوصالح نے اس سے سنا ہے۔ ابوصالح نے اس سے سنا ہے۔ ابوصالح نے اس سے سنا ہے۔ ابوصالح نے اس سے سنا ہے۔

ابوصالح نے اس سے سنا ہے۔ ابوصالح نے اس سے سنا ہے۔ ابوصالح نے اس سے سنا ہے۔ ابوصالح نے اس سے سنا ہے۔
 ابوصالح نے اس سے سنا ہے۔ ابوصالح نے اس سے سنا ہے۔ ابوصالح نے اس سے سنا ہے۔ ابوصالح نے اس سے سنا ہے۔
 ابوصالح نے اس سے سنا ہے۔ ابوصالح نے اس سے سنا ہے۔ ابوصالح نے اس سے سنا ہے۔ ابوصالح نے اس سے سنا ہے۔
 ابوصالح نے اس سے سنا ہے۔ ابوصالح نے اس سے سنا ہے۔ ابوصالح نے اس سے سنا ہے۔ ابوصالح نے اس سے سنا ہے۔
 ابوصالح نے اس سے سنا ہے۔ ابوصالح نے اس سے سنا ہے۔ ابوصالح نے اس سے سنا ہے۔ ابوصالح نے اس سے سنا ہے۔

یہاں سے یہ اصول واضح ہوا کہ جس روایت کو عظیم ابوسعید سے نقل کرے وہ کبھی کذاب کا جھوٹ ہے
 حضرت ابوسعید خدری کی حدیث نہیں اتفاق سے ترمذی اور ابن ماجہ وغیرہ اس قسم کی متعدد روایات میں ہیں
 اس تفصیل سے یہ بات واضح ہو گئی کہ واقعی اور کبھی نے یہ روایت کس سبب کے تحت بیان کی ہوگی۔
 جو طبقہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو نبی ماننے کے لئے تیار نہیں۔ وہ آپ کے والد عبداللہ کو کیسے معاف کر سکتے ہیں۔
 اب بقیہ دیگر راویوں کا مختصر حال معلوم کر لیں۔ ان کے تفصیل حال اس لئے ضرورت نہیں کہ بقیہ راوی
 فریب کار نہیں، بلکہ فریب خوردہ اشخاص ہیں۔ اس لئے ان کا مختصر سا جائزہ ہی کافی ہے۔

یہ تبع تابعی میں۔ بنو مخزوم کے غلام تھے۔ ان کی کنیت ابوعابد ہے مکہ کے فقیہ
 مسلم بن خالد الزنجی: تھے۔ اوداد اور ابن ماجہ میں ان کی روایت پائی جاتی ہیں۔ امام شافعی حمید بن اود

بخاری کہتے ہیں منکر الحدیث ہیں ابو حاتم کہتے ہیں حجت نہیں، ساجی کہتے ہیں بہت غلطیاں کرتے ہیں۔
 تقدیر کے منکر تھے۔ علی بن المدینی کہتے ہیں کچھ نہیں۔ ابو داؤد کہتے ہیں ضعیف ہے۔ ازرقی کا بیان ہے کہ یہ فقہ
 تھے، بہت عبادت گزار تھے اور ہمیشہ روزے رکھا کرتے تھے۔ یعنی غلبہ زہد میں حفظ حدیث کی جانب توجہ نہیں
 تھی۔ نشانہ میں اسی سال کی عمر میں ان کا انتقال ہوا۔ میزان الاعتدال ص ۲۸۱۔
 یہ شاذان الروزی کے لقب سے مشہور ہے۔

نضر بن سلمہ : ابو حاتم راوی فرماتے ہیں۔ یہ احادیث تیار کیا کرتا تھا۔ یعنی دماغ کی بھٹی میں۔ ابن عدی
 کہتے ہیں یہ مدینۃ الرسول میں مقیم تھا، اس کی کنیت ابو محمد تھی۔

عبدان کا بیان ہے کہ میں نے عبدالرحمان بن خراش سے دریافت کیا۔ کہ غلام حلیل مدینہ کے علماء کی جو
 احادیث بیان کرتا ہے وہ کسی ہیں۔ انہوں نے جواب دیا کہ اس نے عبداللہ بن شعیب سے چوری کی ہیں۔
 اور عبداللہ بن شعیب نے شاذان سے۔ اور شاذان نے انہیں خود وضع کیا ہے۔ اور اس شاذان کا نام نضر بن
 سلمہ ہے۔ میزان ص ۲۵۶۔

عبداللہ کے فراق میں دو سو عورتوں کا مرجان

حضرت عباسؓ سے روایت کی گئی ہے کہ عبدالمناف اور قلیلہ مخزوم کی دو سو عورتیں گئیں جنہوں نے
 اس غم میں کہ عبداللہ سے ان کو یہ دولت حاصل نہیں ہوئی مرگئیں، لیکن انہوں نے شادی نہیں کی۔ اور قریش
 کی کوئی عورت ایسی نہ تھی جو اس غم میں بیمار نہ ہو گئی ہو۔

یہی حکایت ہے جس کا غلط ترجمہ اردو مؤلفین میلاد نے یہ کیا ہے کہ اس رات دو سو عورتیں رشک و
 حسرت سے مر گئیں۔ یہ روایت سند کے بغیر زرقانی شرح مواہب لدینہ میں بصیرت رومی بیان کی گئی ہے جس
 سے ثابت ہوتا ہے کہ خود مصنف کو بھی اس کی صحت میں کلام ہے۔ درحقیقت یہ روایت بالکل بے سند اور
 بے اصل ہے۔ کسی معتبر کتاب میں اس کا پتہ نہیں۔ سیرت النبی ص ۴۲۲۔

ہمارے ذہن نار سائیں تو صرف سیدھی سیدھی چند باتیں آئی ہیں جو ہم بدیہ ناظرین کرتے ہیں۔

۱۔ میلادیوں سے ہماری درخواست ہے کہ بنو عبد مناف اور بنو مخزوم کی دوسو عورتوں کی فہرست پیش کریں۔ ہماری جانب سے انہیں یہ اجازت ہے کہ شادی شدہ لڑکیوں کو بھی وہ اس میں داخل کر سکتے ہیں؟

۲۔ ہمیں بنو مخزوم اور بنو عبد مناف کی صرف دس دس لڑکیوں کے نام بتادیں جنہوں نے زندگی بھر شادی نہ کی ہو۔ چلتے پانچ پانچ عورتوں ہی کے نام گنا دیں؟

۳۔ یہ غم صرف ان دو خاندانوں کی لڑکیوں کو کیوں ہوا۔ آخر بنو زہرہ، بنو جحج، بنو اسد، بنو خلیلہ، بنو تم، بنو عدی اور بنو غالب کی لڑکیوں کو کیوں نہیں ہوا؟

۴۔ ولید بن مغیرہ اور ابو جہل وغیرہ جو بنو مخزوم سے تعلق رکھتے تھے۔ اور آپ کے پکے دشمن تھے، کہیں ان کو اسی بات کی عداوت تو نہ تھی کہ ان کی ماؤں اور بہنوں نے فراقِ عبداللہ میں جان دیدی تھی؟
۵۔ عبد مناف کے ایک بیٹے کا نام ہاشم تھا جس کی اولاد بنو ہاشم کہلاتی ہے۔ ہمیں یہ بتایا جائے کہ بنو ہاشم کی کتنی عورتوں نے جان دی یا وہ کنوارے بیٹھے ہیں؟

۶۔ اس کہانی سے تو رہنمائی ہوگا کہ عبداللہ کی شب وصال بن مکہ کے نئے غم کی رات تھی۔ اس بات کو تو وہ محرم کی طرح غم مناتے ہوں گے۔ اور عبداللہ پر تبرائے ہوں گے۔ اس سے حضور کی نفیلت ثابت ہوگی۔ یا حسین الفاظ میں حضور اور آپ کے والد پر تبرائے ہوگا۔ نہ معلوم ہمارے ان ملاؤں نے اپنی عقل کو کہاں گڑھی رکھ دیا ہے؟

ایک کاہن کی پیش گوئی

ابونعیم حاکم دمشقی اور طبرانی میں ایک روایت ہے کہ ایک بار عبد المطلب یمن گئے۔ وہاں ایک کاہن اُن کے اس آیا اور اُن کا احارت سے ان کے ہاتھوں کو دیکھ کر بتا دیا کہ ایک ہاتھ میں نبوت اور دوسرے میں بادشاہی کی علامت ہے۔ یہ روایت سے عاکر شادی کرو

ابوہام مصنف نے لکھا ہے کہ ابن عمرؓ نے فرمایا ہے کہ اس کی نصیحت یمن میں ہے کہ
۱۔ اے اللہ کے رسول! میں نے یہ سنا ہے کہ تیرے ہاتھوں کو دیکھ کر بتا دیا کہ ایک ہاتھ میں نبوت اور دوسرے میں بادشاہی کی علامت ہے۔ یہ روایت سے عاکر شادی کرو

عبدالعزیز کے بعد کاراوی یعقوب بن محمد الزہری ہے جس کی نسبت یحییٰ بن معین کہتے ہیں کہ اگر ثقہ راوی سے روایت کرے تو لکھو، ابو زرعہ نے کہا وہ کچھ نہیں، وہ واقدی کے قریب ہے۔ امام احمد نے کہا وہ کچھ نہیں۔ اس کی حدیث لاشعے کے برابر ہے۔ ساجی نے کہا وہ منکر الحدیث ہے۔ علاوہ ازیں اس روایت میں بعض اور مجہول راوی ہیں۔ حاکم نے مستدرک میں اس کو روایت کیا ہے۔ لیکن امام ذہبی نے نقد مستدرک میں یعقوب اور عبدالعزیز دونوں کو ضعیف کہا ہے۔ سیرت النبی ص ۴۳

دینا جاتی ہے کہ حضور کی والدہ آمنہ بنو زہرہ خاندان سے تعلق رکھتی تھیں۔ یہ بھی دینا جاتی ہے کہ آپ کے والد کا نام عبداللہ اور دادا کا نام عبدالمطلب ہے۔ اگر یہ بات عبداللہ سے ہی جاتی تو خلاف واقعہ نہ ہوتی لیکن اس روایت کے راوی باپ کے بنائے دوام کی بنو زہرہ میں شادی کر رہے ہیں۔ جس سے یہ بات ثابت ہوگی کہ باو شابت و نبوت اس لئے یا اس لئے کہ اولاد کے حصہ میں آئے گی جس کی مال بنو زہرہ سے تعلق رکھتی ہو۔ یعنی نہ صرف حضور کی ناندہ بلکہ حضور کی دادی کا تعلق بھی بنو زہرہ سے ہو۔

عبدالمطلب نے اپنی زندگی میں متعدد شادیاں کیں، جن میں سے ایک لڑکی بنو زہرہ خاندان سے تعلق رکھتی تھی۔ اس لڑکی کا نام ہالہ بنت اسیب تھا۔ یہ آمنہ کی حجازی بہن تھیں۔ عبدالمطلب نے جس روز اپنے بیٹے عبداللہ کا نکاح آمنہ سے کیا۔ اسی روز اپنا نکاح ہالہ سے کیا۔ اس طرح باپ بیٹے دونوں نے ایک دن شادی رچائی۔ عبدالمطلب کے گھر وہاں ہالہ سے جو لڑکی پیدا ہوا اس کا نام حمزہ ہے۔ اس طرح حضرت حمزہ آپ کے عمالہ زاد بھائی بھی ہوئے۔ یہ تمام تفصیل علامہ ابن حزم نے اپنی الجہرۃ الانساب میں بیان کی ہے۔ اور نبوت و بادشاہت عبداللہ کی اولاد کو ملی۔ نہ کہ حمزہ اور ان کی اولاد کو۔ کیا یہ جاہل راوی حضور سے یہ نہیں سمجھیں کہ حضرت حمزہ کے سپرد کرنا چاہتے ہیں حیرت تو ہمیں سمجھی، حاکم مابو نعیم، طبرانی اور ابن سعد جیسے لوگوں پر ہے کہ یہ حضرات روایت بدستی کے مرض میں مبتلا ہو کر عقل کو بھی غیر باد کہہ دیتے ہیں۔

آتش کدوں کا بجھنا

روایت ہے کہ ولادت کی رات کسری کے محل میں زلزلہ پڑ گیا۔ اور اس کے چودہ کنکھو بے گہ پڑے۔

اور سادہ کی نہر (واقع فارس) اور بعض روایتوں میں طبریہ کی نہر واقع شام) خشک ہو گئی۔ اور فارس کا آتش کدہ جو ہزاروں برس سے روشن تھا بجھ گیا۔ اور کسریٰ نے ایک ہولناک خواب دیکھا جس کی تعبیر میں کے ایک کا بنی سطح سے دریافت کی گئی۔

یہ قصہ بقیہ خزانہ طبری میں عساکر اور البغیم میں سند اور سلسلہ روایت کے ساتھ مذکور ہے۔ ان سب کا مرکزی راوی مخزوم بن بانی ہے۔ جو اپنے باپ ہانی مخزومی سے جس کی عمر ڈیڑھ سو برس کی تھی نقل کرتا ہے۔ ہانی نام کا کوئی صحابی جو مخزومی تہذیبی ہوا اور جو ڈیڑھ سو برس کی عمر رکھتا ہو معلوم نہیں۔ (بلکہ اس نام کا جو مخزوم میں کوئی صحابی نہیں گزرا) اصحاب وغیرہ میں اسی روایت کے سلسلے میں ان کا نام مشکوک طور پر آیا ہے۔ ان کے صاحبزادے مخزوم بن بانی سے محدثین میں کوئی بھی شتاسا نہیں۔ نیچے کے راویوں کا بھی یہی حال ہے۔

میان تک کہ ابن عساکر جیسے ضعیف روایتوں کے سرپرست بھی اس روایت کو غریب کہتی جرات کہتے ہیں۔ اور ابن حجر جیسے کمزور روایتوں کے سہارا اور پشت پناہ بھی اس کو مرسل ماننے کو تیار ہیں۔ البغیم کی روایت میں محمد بن جعفر بن اعین مشہور دضاع ہے۔ سیرت النبی ص ۴۳۲
یہ روایت تو خیر سراسر داستان ہے۔ لیکن ابن ہشام نے محمد بن اسماعیل سے نقل کیا ہے کہ یہ ایک خواب تھا جو آپ کی والدہ نے دیکھا تھا۔ اولیٰک حدیث سے خواب کی جانب اشارہ بھی ملتا ہے۔ اگرچہ اس میں خواب بیان نہیں کیا گیا۔ اس کے الفاظ ہیں۔

انادعاء ابی ابراہیم و بشارة
انحی عینی و رؤیا امی۔
میں اپنے باپ ابراہیم کی دعا اپنے بھائی عیسیٰ کی شہادت اور اپنی ماں کا خواب ہوں۔

اگر اس خواب سے مراد یہی خواب ہے۔ تو خواب کا ہرگز مستقصو یہ نہیں ہوتا کہ اسی وقت تعبیر سامنے آجائے بلکہ بعض اوقات ایک عرصہ دراز کے بعد تعبیر سامنے آتی ہے۔ مثلاً حضور نے اپنی امت کے دو لشکروں کو سندھ میں جہاد کی غرض سے سفر کرتے دیکھا۔ پہلا بحری جہاد حضرت عثمان غنی کے زمانہ میں میر معاویہ کی ماتحتی میں ہوا۔ اور دوسرا بحری جہاد میر معاویہ کے دور میں یزید کی ماتحتی میں ہوا۔

اسی طرح اس غلاب سے مراد حکومت فارس و ایران کی تباہی ہے۔ جو آپ کی اُمت کے ذریعہ آپ کے بعد عمل میں آئی۔ سلسلہ میں حضرت عمرؓ کے حکم سے حضرت سعد بن ابی وقاصؓ نے قادیسہ کے میدان میں ایرانیوں کو شکست فاش دے کر مدائن پر قبضہ کیا۔ اور نو شیرداں کے محل میں جمعہ پڑھایا۔ یہ تھا وہ زلزلہ جو کسری کے ایوان میں آیا تھا اس کے بعد حضرت عثمانؓ کے آخر زمان تک مسلمان ایران میں جہاں تک پڑھتے رہے وہاں تک کے آتش کو نہ بجھتے رہے۔

یہ بھی ذہن میں رہے کہ ایران میں صرف ایک ہی آتش کہ نہ تھا بلکہ ہر شہر اور ہر گاؤں میں آتش کے روشن تھے۔ سب سے بڑا آتش کہہ بخارا میں تھا جو ہمارے نام سے مشہور تھا۔ یہ آتش کہہ خلیفہ ولید بن عبدالملک بن مروان کے زمانہ میں ختم ہوا۔ بنو امیہ سے اصل رقابت تو یہی ہے۔

ہم اپنے قارئین کو یہ بھی بتادیں کہ جنگ قادیسہ، محرم سلسلہ کو واقع ہوئی۔ یہ اسی کا تو غم ہے جو امام حسینؓ کے نام سے یہ سبائی مناتے ہیں۔ اور اتفاق سے یہ کہ بلا کے قریب بھی ہے۔ یہ ہیں سے حضرت حسینؓ نے کوڑ جانے کا امداد ملے تو کیا۔ اور بیزید کی بیعت کے ارادے سے شام کا رخ اختیار کیا۔ جس کو یہ سبائی ٹوکہ برداشت نہ کر سکا۔ اور ۲۲ صفر کو مینوی کی سرزمین میں حضرت حسینؓ کو شہید کر دیا۔ جیسا کہ مؤرخ طبری نے مؤرخ ابن سعد اور مؤرخ واقعی سے نقل کیا ہے۔ کہ بطائی داستانیں تو اس واقعہ کے ڈھائی سو سال بعد ابو مخنف نے وضع کیں۔

ربا نہر سادہ۔^۱ طبریہ کا خشک ہونا۔ وہ تو طہجد جال کی نشانیں میں داخل ہے ان جاہلوں کے اس کا تعلق۔^۲ جسے جوڑ دیا۔

نبی کریمؐ مختون پیدا ہوئے تھے؛

پیشہ سے کہ نبی کریمؐ صلی اللہ علیہ وسلم مختون پیدا ہوئے تھے۔ اور اس سلسلہ میں ایک

سید سلیمان ندوی اس روایت پر تبصرہ کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔

یہ روایت متعدد طریقوں سے مردی ہے۔ مگر ان میں کوئی طریقہ بھی ایسا نہیں جو ضعیف نہ ہو۔
حاکم نے مستدرک میں لکھا ہے کہ آپ کا غنوں پیدا ہونا ستواتر روایتوں سے ثابت ہے۔ اس پر علامہ
ذہبی نے تنقید کی ہے کہ تواتر کجا صحیح طریقہ سے ثابت نہیں۔ (مستدرک ج ۲ باب اخبار البنی اور بقول
علامہ ابن القیم اگر یہ ثابت بھی ہو تو اس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی کوئی فضیلت نہیں کیونکہ ایسے
بچے اکثر پیدا ہوتے رہتے ہیں۔ سیرت البنی ص ۲۵/۲۶)

ہم نے زاد المعاد کا مطالعہ کیا تو معلوم ہوا کہ علامہ ابن القیم نے ایک روایت یہ بھی نقل کی ہے کہ
آپ کے دادا عبد المطلب نے ساتویں دن آپ کی فتنہ کرائی اور تمام اہل مکہ کی دعوت کی۔ جس پر قریش
کے متعدد شعرا نے قہقہے کئے۔ پھر امام ابن القیم نے اس قصیدہ کے چند اشعار بھی نقل کئے ہیں۔
امام ابن القیم نے اپنے زمانہ کے کئی افراد کے نام لکھ کر یہ بیان کیا ہے کہ یہ حضرات غنوں پیدا
ہوئے تھے۔ اور یہ حضرات کی کوئی تخصیص نہیں۔

برکات محمدی

یہ وہ سرخی ہے جو قاری احمد علی بھٹی نے اپنی کتاب تاریخ مسلمانان عالم کی جلد دوم میں جو تاریخ مصطفیٰ کے نام سے موسوم ہے، قلم کی ہے، اس سرخی کے تحت وہ تاریخی برکات اور معجزات بیان کئے گئے ہیں جو آپ کی ذات کے باعث حلیمہ کے ساتھ راہ میں یان کے یہاں قیام کے دوران پیش آئے۔ ہم یہ تمام داستان قاری احمد علی بھٹی کی زبانی قارئین کے سامنے پیش کئے دیتے ہیں۔ قاری صاحب تاریخ اسلام کے مصنف ہیں انہوں نے یہ کتاب تاریخی کتب کو پیش نظر رکھتے ہوئے لکھی ہے، انہوں نے جن واقعات کا ذکر کیا ہے۔ ہم نے انہیں خود متعدد کتابوں مثلاً ابن سعد، ابن اثیر، ابن بشام، مدارج النبوت اور مواہب لدینہ وغیرہ میں دیکھا ہے۔ اس لحاظ سے یہ بیان صرف قاری صاحب کا نہیں بلکہ ان تمام افراد کا صحیح نظر ہے جن کا تعلق تاریخ سے ہے۔ اور ان عمار کا بھی جو ان کہانیوں کے ہم نوائیں اور جو اس امر کے خواہاں رہتے ہیں کہ کسی نہ کسی طرح حضور کے معجزات اور کرامات میں اضافہ کیا جائے، خواہ وہ واقعہ فرضی ہی کیوں نہ ہو، اور خواہ وہ کسی صورت میں ہمیں حاصل ہوا ہو، اس طرح وہ ملا بھی ان کہانیوں کا شکار ہیں جن کا فن خطابت ان ہی کہانیوں کا مرکب ہو، منت ہے، ان کی ذات سے اگر ان کہانیوں کو جدا کر دیا جائے، تو ان کی روٹیاں کلنے کا دھند ختم ہو جائے۔ اور اگر مساجد بے رونق ہو جائیں۔

الغرض قاری صاحب فرماتے ہیں، حلیمہ کا بیان ہے کہ جب میں سیدہ آمنہ کے گھر اس دوریم کو لینے گئی، تو آپ سو رہے تھے، ماں نے اشارے سے بتایا، میں قریب گئی، چہرہ مبارک کی تابانی دیکھی، تو جگانے کی ہمت نہ برتی، محبت سے پیشانی پر ہاتھ رکھا۔ آپ نے آنکھیں کھول دیں، مجھے دیکھا اور مسکرائے، آنکھوں کا نور اور معصوم مسکراہٹ دیکھ کر مجھے یقین ہو گیا، کہ اگرچہ یہ بچہ یتیم ہے، مگر اپنی عظمت و شرافت میں مکہ کے بچوں کا سردار معلوم ہوتا ہے۔ اس کی برکتوں سے نہ صرف میری پریشانیاں دور ہوں گی، بلکہ بہت سے یتیم بچے اور نادار انسان فیض حاصل کر لیں گے، گویا اس وقت حامت کفر میں بھی حلیمہ صاحبہام ولیہ اور کشف کی مالک تھیں، مجھ سے ضبط نہ ہو سکا، فرط محبت سے جھکی، پیشانی کو چوما، اور گود میں اٹھایا، تھوڑی دیر سیدہ آمنہ کے پاس بیٹھی، پھر ان کی اجازت سے موبہ مسودہ کو گود میں لے کر اپنے خیمہ میں آئی، شوہر نے جمال جہاں آکر دیکھا، اور کہا حلیمہ یہ تو اللہ

کی بڑی نعمت ہے، مجھے امید ہے کہ یہ بچہ ہمارے حق میں فرشتہ رحمت ثابت ہوگا (مواہب لدنیہ، مدارج النبوت)
 حلیمہ کہتی ہیں کہ میں نے سیدھی طرف سے آپ کو دودھ پلایا، آپ نے خوب سیر ہو کر پیا، اور پھر آرام سے
 گہوارے میں سو گئے، اس کے بعد میں نے عبداللہ رضائی بھائی کو پلایا، اس نے بھی خوب سیر ہو کر پیا، اور اسے
 بھی نیند آگئی، قدم محمدؐ کی یہ پہلی برکت تھی، کہ میرے سوکھے ہوئے سینے میں دودھ کی فراوانی ہو گئی۔ وہ عبداللہ
 جو بھوک سے بلکتا رہتا تھا۔ آج آرام سے سو رہا ہے۔ صرف یہی نہیں۔ بلکہ اب ہماری اونٹنی کے نقص بھی دودھ
 سے بھر گئے تھے۔ ہم دو آدمیوں نے خوب پیٹ بھر کر پیا۔ اور پھر بھی برتن میں دودھ بچ رہا۔ اس دور قحط سال
 میں یہ پہلی رات تھی کہ ہم کھالی کرا سودہ ہوتے، اور عین کی نیند سوئے۔

جناب حلیمہ کہتی ہیں کہ صبح کو کم نے سیدہ آمنہ اور عبدالطلب کو رخصتی سلام کیا، تو زعفران کو گود میں لے کر اس خیف
 ولاغر سواری پر بیٹھے، مگر اب حالت ہی بدل چکی تھی، جس دراز گوش اونٹنی سے قدم اٹھاتے نہیں جاتے تھے۔
 اور جو اتنے وقت قافلہ سے پیچھے رہی تھی۔ اور آخر میں مکہ پہنچی تھی۔ اب اس کی رفتار اتنی تیز تھی کہ قافلہ سے آگے چل
 رہی تھی۔ ساتھ حیران تھے کہ حلیمہ کی سواری کے جانوروں میں یہ توانائی اور قوت کہاں سے اتنی جلدی آگئی (کیا
 حلیمہ متعدد سواریوں پر سوار ہو کر آئی تھیں۔ اور جب اتنے جانوران کے پاس موجود تھے تو وہ غریب اور ناتواست
 کیسے ہوتیں)، وہ نہیں جانتی تھی کہ راکب براق حلیمہ کی گود میں رونق افزہ ہیں۔ یہ تمام برکتیں اُسی درتیم کی ذات سے
 وابستہ ہیں، جن کو قبیلے کی تمام عورتوں نے متم خیال کر کے لینے سے انکار کر دیا تھا۔ (ابن ہشام، روض الانف)
 حلیمہ کہتی ہیں کہ آپ کی برکتیں صرف مکہ میں یا راستہ تک محدود نہیں رہیں، بلکہ جب ہم اپنے گاؤں میں پہنچے
 تو وہاں بھی برکات محمدی کے بے شمار نظارے آنکھوں کے سامنے آتے رہے، وہ جنگل کو قحط زدہ ہو رہا تھا۔
 جہاں کی گھاس خشک ہو چکی تھی، اب اس سرسبز و شاداب ہونے لگا، بکریاں جو بھوک سے بے حال ہو چکی تھیں،
 پیٹ بھر کر جنگل سے شام کو گھر واپس آنے لگیں، قبیلے کے لوگوں نے اپنے بچوں اور چرواہے سے کہا کہ تم بھی
 اسی جنگل میں بکریاں چرایا کرو، جہاں حلیمہ کی بکریاں چرا کرتی ہیں۔ (ابن سعد)

حلیمہ کا بیان ہے کہ آپ گہوارہ میں بھی عدل و انصاف پر اس درجہ عمل پیرا تھے کہ
 عدل و انصاف: میں آپ کو کبھی دوسری سمت سے دودھ پلانا چاہتی تھی تو آپ نہ پیتے تھے، اس

کی وجہ صرف ایک ہی ہو سکتی تھی کہ آپ اپنے رضاعی بھائی عبد اللہ کے حق کا لحاظ رکھتے تھے ماسی طرح مزاج میں شروع ہی سے اس قدر نفاست اور شرم تھی کہ آپ نے کبھی کپڑوں میں پیشاب پاخانہ نہیں فرمایا اگر حاجت ہوتی تو روتے تھے جب میں کپڑا اوڑھنا دیا کرتی تھی تو خاموش ہو جاتے تھے۔ حلیمہ بھی کہتی ہیں کہ اگر میں کسی کام میں مصروف ہوتی تھی تو عیسائیسوس ہوتا تھا کہ کوئی آپ کو بہلا رہا ہے اور آپ اطمینان سے لیٹے ہوئے ہیں اس سے پتہ چلتا ہے کہ قدرت نے آپ کی فطرت میں شرم و حیا اور عدل و انصاف کو ودیعت فرمایا تھا۔

دو مہینے کی عمر میں آپ بیٹھنے لگے تھے۔ اور پانچ مہینے کی عمر میں بیروں چلنے لگے تھے اور سات بولنا اور چلنا۔ مادہ کی عمر میں تیز چلتے تھے۔ آٹھ مہینے کی عمر میں موی تو آپ اچھی طرح بولنے لگے تھے آپ کا پہلا کلام لا الہ الا اللہ تھا۔

آپ کبھی بچوں کے ساتھ نہیں کھیلے بلکہ رضاعی بھائی کو کھیلتے ہوئے دیکھتے تو ان کو منع فرماتے تھے بعض تاریخوں میں بچوں کے ساتھ کھیلنے کا ذکر پایا جاتا ہے مگر شاہ عبد الحق محدث دہلوی نے اسے غلط قرار دیا ہے آپ کی ذات فیض و برکت کا ایسا منبع تھی کہ جو بیمار بچے پاس آکر بیٹھ جاتے تھے تندرست ہو جاتے تھے بیمار بکریوں پر اگر آپ ہاتھ پھیرتے تھے تو شفا مل جاتی تھی۔ حلیمہ کہتی ہیں آپ دیکھتے تھے تو مرے اور ایک قسم کی سیبت طاری ہو جاتی تھی اور یہ کیفیت مجھ پر اس درجہ غالب تھی کہ میں آپ کی موجودگی میں کبھی اپنے شوہر سے بھی ملاقات نہ کر سکتی۔

سرکارِ عالم جب پورے دو سال کے ہوئے تو حلیمہ نے آپ کا دودھ چھڑا دیا آپ نے اس وقت والہی مکہ: زبان مبارک سے یہ الفاظ ارشاد فرمائے۔ اللہ اکبر کیسے اور الحمد للہ کثیر اور سبحان اللہ بکرتا و اسیلا۔

سہتی نے حضرت عباسؓ سے روایت کی ہے کہ آپ کا پہلا کلام یہ تھا (حیرت ہے کہ حضرت عباسؓ اپنی والدہ کا دودھ چھوڑ کر دو سال کی عمر میں یہ تماشا دیکھنے کے لئے قبیلہ بنی سعد پہنچ گئے یعنی اللہ تعالیٰ کی پاکی بیان کرنے کے سلسلہ میں یہ پہلا کلام تھا اور نہ بولنے کی ابتدا تو لا الہ الا اللہ سے ہوئی تھی۔ حلیمہ کہتی ہیں جب آپ دو سال کے تھے تو اچھے خاصے بڑے علوم ہوتے تھے۔ میرا دل نہیں چاہتا تھا کہ آپ کو اپنے

گھر سے جدا کیا جاتے۔ اور ماں کو واپس کیا جاتے۔ مگر دستور کے مطابق مجھے دودھ چھڑانے کے بعد آپ کو مکہ لے جا پڑا۔ تاکہ میں آپ کو آپ کی والدہ کے سپرد کر دوں، مگر اتفاق سے جب مکہ پہنچی تو وہاں طاعون کی وبا پھیلی ہوئی تھی۔ لوگ پریشان تھے۔ مجھے آپ کو واپس لانے کے لئے ایک اچھا موقعہ ہاتھ آگیا۔ چنانچہ میں نے آپ کے دادا اور والدہ سے کہا کہ مکہ میں طاعون کی وبا کے زمانہ میں آپ کا رہنا مناسب معلوم نہیں ہوتا، اگر آپ کہیں تو میں اپنے ہمراہ واپس سے جاؤں، اللہ کی عنایت کہ میرا مشورہ قبول ہوا۔ سب راضی ہو گئے۔ اور میں آپ کو اپنے ساتھ واپس لے آئی۔ مال کا دل نہیں چاہتا تھا کہ اب بچہ کو علیحدہ رکھا جاتے۔ مگر حلیمہ کے اصرار اور وبا کے زور نے واپس کرنا ہی مناسب سمجھا۔ آپ جانے لگے تو ماں نے پیار کیا۔ اور فرمایا: "میتھوڑے دن کے لئے ابھی اپنی مشفقہ دانی حلیمہ کے پاس اور رہو، پھر ہم ملا لیں گے۔" آنحضرت نے محبت سے ماں کو دیکھا، اور دباؤ قبیلہ بنی سعد میں واپس آگئے۔ تاریخ مسلمانان عالم ص ۸۶ ج ۲

یہ وہ داستان ہے جو تاریخ و سیر کی عام کتابوں میں کہیں تفصیلاً اور کہیں اجمالاً مذکور ہے۔ حتیٰ کہ عبدالحق محدث دہلوی نے بھی مدارج النبوت میں معارج النبوت کے حوالہ سے اس داستان کو نقل کر کے اپنی نظر میں بہت بڑا تاریخی اور مذہبی کارنامہ انجام دیا ہے۔ شکر ہے کہ علامہ شبلی نے اپنی سیرت النبیؐ کو اس قسم کی لغویات سے محفوظ رکھا، لیکن افسوس یہ ہے کہ انہوں نے ان روایات پر کوئی کلام بھی نہیں کیا۔

علامہ شبلی کے شاگرد رشید جناب سید سلیمان ندوی مرحوم جو مؤرخ، ہونے کے ساتھ ساتھ محدث، محقق اور ماہر رجال بھی تھے، انہوں نے سیرت النبیؐ کی جلد سوئم میں ان تمام داستانوں پر عقائد بحث فرمائی۔ اور حقیقت یہ ہے کہ انہوں نے تحقیق لائق ادا کر دیا۔ اس لئے ہم بہتر یہ سمجھتے ہیں کہ بجائے اس کے خود ہم اس داستان پر کوئی کلام کریں، کیوں نہ سید صاحب مرحوم کی تحقیق تاریخی کے سامنے پیش کر دیں۔ سید صاحب تحریر فرماتے ہیں:-

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی رضاعت اور شیر خوارگی کے زمانہ کے فضائل اور معجزات جب آپ کو حلیمہ سعدیہ اپنے گھر لے جاتی ہیں، ماہن اسحاق، ابن رابوہ، ابوہامی، ہزالی، یحییٰ، ابو نعیم، ابن عساکر اور ابن سعد میں یہ تفصیل مذکور ہے۔

حلیمہ سعدیہ کا آنا، آپ کا ان کو دیکھ کر مسکرنا، حلیمہ کے خشک سینوں میں دودھ بھرا نا، آپ کا صرف ایک طرف کے سینہ سے سیر ہو جانا، اور دوسری طرف کا اپنے رضاعی بھائی کے لئے نظر انصاف چھوڑ دینا، آپ کے سوار ہوتے ہی حلیمہ کی گزرد اور دہلی پل گدی کا تیز رو، طاقت ور اور نرم ہو جانا، اور حلیمہ کے قبیلہ کی تھوڑے زمین کا سرسبز دشا داب اور ہر اچھا ہو جانا، حلیمہ کی بکریوں کا موٹا ہونا اور سب سے زیادہ دودھ دینا، آپ کا غیر معمولی نشوونما پانا، دو برس کی عمر میں آپ کا سینہ چاک ہونا، حلیمہ کا اس واقعہ سے ڈر کر آپ کو آمنہ کے پاس واپس لانا، اور آمنہ کا حلیمہ کو تسلی دینا یہ تمام واقعات ان کتابوں میں بہ تفصیل مذکور ہیں۔

لیکن یہ تمام واقعات دو طریقوں سے مروی ہیں۔ ایک طریقہ کا مشترک راوی جم بن ابی جم ایک محبوب شخص ہے۔ اور دوسرے کا مشترک راوی واقفی ہے۔ جس کا کوئی اعتبار نہیں۔

پہلے طریقہ سے اس کو ابن اسحاق، ابن راہویہ، البیہقی، طبرانی اور ابو نعیم نے روایت کیا ہے۔ اس کا سلسلہ سند یہ ہے کہ ابن اسحاق نے کہا کہ مجھ سے جم بن ابی جم مولیٰ حارث بن عاصب جمحی نے بیان کیا۔ اور وہ کہتا ہے کہ مجھ سے عبداللہ بن جعفر بن ابی طالب نے خود بیان کیا یا کسی ایسے شخص نے بیان کیا۔ جس نے عبداللہ بن جعفر سے سنا۔ اور عبداللہ بن جعفر نے حلیمہ سعدیہ سے سنا۔

اس روایت میں سب سے پہلی بات تو یہ ہے کہ جم اس روایت کا خود عبداللہ بن جعفر سے سنا، یقینی نہیں بتا۔ بلکہ وہ کہتا ہے کہ عبداللہ بن جعفر یا کسی نے اُن سے سن کر کہا۔ معلوم نہیں وہ کون تھا، اور کیسا شخص تھا، البتہ وہ غیر متاخرین نے اس روایت کو اس طرح بیان کیا ہے کہ یہ شک سرے سے نظر انداز ہو گیا ہے۔ (یا عدا اگر ادا کیا ہے) اگر بالفرض جم نے عبداللہ بن جعفر سے سنا تو عبداللہ بن جعفر جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں آٹھ نو برس کے تھے، اور مکہ میں ملک حبش سے مدینہ آئے تھے۔ ان کا حلیمہ سے سنا، اور ان سے نقل روایت کرنا محتاج ثبوت ہے۔

بلکہ علمائے سیر و رجال میں خود حیمہ کے اسلام یا نبوت کے بعد آپ سے ملاقات میں اختلاف ہے۔ صرف ایک دفعہ غزوہ ہوازن کے موقع پر ان کا آنا کسی کسی نے بیان کیا ہے۔ (حالانکہ صحیح یہ ہے کہ وہ حلیمہ کی بیٹی شیماء اور ان کا خاندان حالت کفر میں گزار رہا تھا۔ کیونکہ جنگ نبی ہوازن حلیمہ کے خاندان ہی سے

ہوئی تھی) مگر اس موقع پر عبداللہ بن جعفرؓ کا جو کس تھے۔ موجود ہونا اور ان سے نقل روایت کرنا محتاج ثبوت ہے۔ (بلکہ فتح مکہ اور اس کے بعد کے غزوات میں کوئی پچہ آپ کے ہمراہ نہ تھا)

جہم بن ابی جہم جو اس روایت کا سرنیاہ ہے۔ ذہبی نے میزان الاعتدال میں اسی روایت کی تقریب سے اس کا نام لکھ کر لکھا ہے لایعرف۔ یعنی معلوم نہیں یہ کون شخص تھا؟

دوسرا طریقہ وہ ہے جس کا کرتی راوی واقدی ہے، اس سلسلہ سے ابن سعد، ابو نعیم اور ابن عساکر نے اس واقعہ کو لکھا ہے۔ یہ سلسلہ علاوہ ازیں کہ واقدی کے سلسلہ سے موقوف ہے۔ یعنی یہ سلسلہ کسی صحابی تک نہیں پہنچتا۔ اس کو واقدی زکریا بن یحییٰ بن یزید سعدی سے اور وہ اپنے باپ یحییٰ بن یزید سعدی سے نقل کرتا ہے۔ ابن سعد نے دوسری جگہ پر ایک اور سلسلہ سے اس کو واقدی سے روایت کیا ہے۔ اور واقدی عبداللہ بن زید بن اسلم سے، اور عبداللہ اپنے باپ زید بن اسلم تابعی سے نقل کرتا ہے۔ یہ سلسلہ بھی علاوہ ازیں کہ اس کا پہلا راوی واقدی ہے۔ اور روایت بھی موقوف ہے۔ زید مذکور کی نسبت اہل مدینہ کلام کرتے تھے، اور ان کے بیٹے عبداللہ کو اکثر محدثین نے ضعیف کہا ہے۔ اس لئے یہ سلسلہ بھی استناد کے قابل نہیں۔ ابو نعیم نے تیسری روایت میں واقدی کے سلسلہ سے ان واقعات کو بے سند لکھا ہے۔ سیرت النبی ص ۵۵

ہمارے نزدیک پہلے سلسلہ کی بنیادیں دو ہیں۔ ایک جہم بن ابی جہم۔ اور دوسرا محمد بن اسحاق۔ حافظ ابن حجر لسان المیزان میں لکھتے ہیں۔

جہم بن ابی جہم عبداللہ بن جعفر سے روایت کرتا ہے۔ اور اس سے محمد بن اسحاق۔ اسے کوئی نہیں جانتا۔ اس نے حمیمہ سعدیہ والا قصہ بیان کیا ہے۔ لسان المیزان ص ۱۴۲

تقریباً یہی الفاظ حافظ ذہبی نے میزان الاعتدال ص ۴۲ پر ذکر کئے ہیں۔

گویا یہ روایت داصل جہم پر موقوف ہے۔ اور جہم کو کوئی نہیں جانتا کہ کون ہے اور اس سے محمد بن اسحاق علاوہ کوئی روایت بھی نہیں کرتا۔ اور محمد بن اسحاق نے بھی اس سے صرف یہی داستان کی نقل ہے۔ جو اس امر کا ثبوت ہے کہ محمد بن اسحاق نے صرف اسی داستان سرائی کے لئے جہم بن ابی جہم کو فرضی سرور بنا کر پیش کیا ہے۔ ورنہ جہم کی نہ کوئی حقیقت ہے اور نہ کوئی وجود ہے۔ اس طرح اس روایت میں چار غریب پیدا ہو گئے۔

۱۔ عبداللہ بن جعفر نے علم سے کوئی روایت نہیں سنی۔

۲۔ خود جہم نے عبداللہ سے کوئی روایت نہیں سنی۔

۳۔ جہم سے کوئی شخص واقف نہیں۔

۴۔ علم کا سلام لانا خود شکوک ہے۔ کیا کہ عبداللہ بن جعفر کا من سے حدیث سننا۔

بارے نزدیک اس روایت میں یا نچواں عیب محمد بن اسحاق کی ذات ہے۔ لہذا اس پر کلام کرنا اور اس کی شخصیت کو ظاہر کرنا بھی ضروری ہے۔

مورخ محمد بن اسحاق: یہ رئیس التورخین تسلیم کیا جاتا ہے۔ اور تادمیخ پر سب سے اول اسی نے کتاب لکھی جو انصاری کے نام سے مشہور ہوئی۔ تورخین کے نزدیک اس کا قول حسن و آخر کا درجہ رکھتا ہے۔ کتب احادیث میں بھی اس کی روایات پائی جاتی ہیں۔ اسی نے محدثین اور ماہر رجال نے اس پر خوب کلام کیا ہے۔ اور اس کی ذات کے بارے میں تین آراء ہیں۔

۱۔ یہ ثقہ اور قابل قبول ہے۔ لیکن جب یہ کسی روایت کو تنہا نقل کرے تو ناقابل قبول ہے۔ جیسا کہ یہ روایت۔

۲۔ تادمیخ میں قابل قبول ہے۔ لیکن حدیث میں قابل قبول نہیں۔

۳۔ ہر صورت میں ناقابل قبول ہے۔

امام ذہبی نے میزان الاعتدال میں تینوں طبقوں کی آراء جمع کر دی ہیں۔ ہم انہیں قارئین کی خدمت میں پیش کر رہے ہیں۔ قارئین خود فیصلہ فرمائیں کہ ان میں سے کس کی رائے بہتر ہے۔ اور کس کے قول میں درج ہے۔ امام ذہبی لکھتے ہیں۔

محمد بن اسحاق کے دادا کا نام یسار ہے۔ اس کی کنیت ابو بکر ہے۔ اس کا دادا یسار عین امیہ کے جنگ میں قید ہو کر آیا تھا۔ اور قیس بن مسرتہ بن عبد المطلب بن عبد مناف کی غلامی میں دیا گیا تھا۔ چونکہ محمد بن اسحاق اور اس کے باپ دادا کے مالک مدینہ میں رہتے تھے۔ اس لئے یہ مدنی کہلاتا تھا۔ اس نے صحابہ میں سے حضرت انس الترنیؓ کو دیکھا ہے۔

یہ سعید بن ابی بندہ، سعید القبری، عطاء، اعرج، نافع اور ان کے ہم عصر لوگوں سے روایات نقل کرتا ہے۔

عبدالرحمن بن ہمدی کا بیان ہے کہ یحییٰ بن سعید القطان اور امام مالک دونوں بن اسحاق کو مجروح قرار دیتے تھے۔
ابن اودیس کا بیان ہے کہ میں ایک روز امام مالک کی خدمت میں حاضر تھا۔ کسی نے اُن سے کہا کہ ابن اسحاق کہتا ہے کہ مالک کا علم میرے سامنے پیش کیا کرو، میں ان کے علم کی کسوٹی ہوں۔ امام مالک نے فرمایا۔ اے لوگو دجالوں میں سے اس دجال کو دیکھو کہ کیا کہتا ہے۔

امام سفیان بن عیینہ فرماتے ہیں میں نے مسجد خیف میں ابن اسحاق کو دیکھا تھا۔ مجھے تو اس کے پاس جاتے بھی ڈر محسوس ہوا کہ میں لوگ مجھے بھی قدری نہ کہنے لگیں۔ حماد بن سلمہ کا بیان ہے کہ میں ابن اسحاق کی روایات بحالت مجبوری لیتا ہوں۔

امام یحییٰ بن سعید القطان فرماتے ہیں کہ کسی نے ابن اسحاق سے دریافت کیا کہ شرح جلیل بن سہم کی حدیث کے بارے میں تم کیا کہتے ہو۔ کہنے لگا کہ اس سے تو صرف ایک شخص روایت کرتا ہے۔ یہ شرح جلیل حضرت سہم بن عبادہ صحابی کے بیٹے تھے، امام یحییٰ فرماتے ہیں اس ابن اسحاق پر حیرت ہے کہ شرح جلیل کی حدیث تو قبول نہیں کرتا۔ اور اہل کتاب کی روایت قبول کرتا ہے۔

ابن ابی ذئب کا بیان ہے کہ میں نے خود اسے بودیوں سے روایات لکھتے دیکھا ہے۔ امام احمد فرماتے ہیں۔ یہ بہت زیادہ تدلیس کے کام لیتا ہے (یعنی درمیان سے راوی گرا دیتا ہے۔)

ابن عدی لکھتے ہیں کہ یہ سرغے بڑایا کرتا تھا۔ امام یحییٰ بن سعید القطان کہتے ہیں میں گراہی دیتا ہوں کہ محمد بن اسحاق کذاب ہے۔

ابو عمر الدشیمانی کا بیان ہے کہ میں نے ابن اسحاق کو دیکھا ہے کہ وہ احادیث و روایات لکھ کر شمر اس کے پاس لیجا یا کرتا۔ اور ان سے کہتا کہ ان مرفا میں پر اشعلہ کھ دو۔ پھر ان اشعار کو صحابہ کی جانب منسوب کر دیتا۔ یہی ابو بکر الخطیب نے اپنی تاریخ بغداد میں لکھا ہے۔

ابوداؤد طیالسی کا بیان ہے کہ ایک مدنی بن اسحاق نے کہا کہ مجھ سے ایک ثقہ راوی نے روایت کیا ہے جو مجھ تک ایک شخص نے سوال کیا۔ اس کا نام کیا ہے؟ جواب دیا یعقوب بودی۔ یعقوب بن شیبہ کا بیان ہے کہ میں نے یحییٰ بن معین سے ابن اسحاق کے بارے میں دریافت کیا۔ فرمایا کچھ نہیں ہے۔

دراوردی کا بیان ہے کہ ہم ابن اسحاق کی مجلس میں اس سے علم حاصل کر رہے تھے۔ اچانک وہ اٹھ گئے۔
 لگا۔ جب نیند دور ہوئی تو کہنے لگا کہ میں نے ابھی خواب دیکھا ہے کہ ایک انسان مسجد میں داخل ہوا۔ اس کے پاس
 ایک رسی ہے۔ اس نے وہ رسی ایک گھمے کے گلے میں ڈالی جو مسجد میں گھس آیا تھا۔ پھر اسے گھسیٹ کر باہر لے
 گیا۔ ابھی کچھ وقفہ نہ تھا کہ ایک شخص مسجد میں داخل ہوا اس کے پاس ایک رسی تھی۔ اس نے وہ رسی ابن اسحاق
 کے گلے میں ڈالی۔ اور باہر گھسیٹا سوا لئے کیا۔ راہبر کے سامنے پیش کیا۔ اور قدری ہونے کے باعث اس کے کونے
 لگائے گئے۔

حمید بن حبیب کا بیان ہے کہ ابراہیم بن ہشام لاہور نے اس کے نوٹسے لگائے تھے۔ اور اس وقت ہاں
 موجود تھا۔

مکی بن ابراہیم کا بیان ہے کہ ابن اسحاق صفات الہی کے بارے میں بہت بیحدہ قسم کی روایات بیان کرتا
 ہے۔ میں اس کے پاس ایک بار گیا تھا۔ لیکن اس نے جب اس قسم کی روایات بیان کیں تو میں اٹھ کر چلا آیا اور پھر کبھی نہیں
 گیا۔ آیتے ہم ان میں سے ایک اپنے قارئین کو بھی سنا دیں۔ کیونکہ نقل کفر کفر نہ باشد۔ بال قارئین سے یہ ضرور غلط
 کریں گے کہ روایت پڑھنے کے بعد استغفار ضرور فرمائیں۔

کتاب ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے حضرت عبداللہ بن عباسؓ کے پاس کسی کو بھیجا کہ کیا محمد صلی اللہ علیہ وسلم
 نے اپنے رب کو دیکھا تھا۔ انہوں نے جواب دیا ہاں۔ اللہ تعالیٰ ایک کرسی پر بیٹھا تھا جو سونے کی بنی ہوئی تھی۔ جسے
 چار فرشتے اٹھائے ہوئے تھے ایک فرشتہ انسانی صورت کا تھا۔ ایک شیر کی صورت کا، ایک ہیل کی اور ایک گدھ
 کی۔ اللہ تعالیٰ سبز رنگ کے خیمہ میں بیٹھا تھا۔ اس کے ارد گرد سونے کی مڈیاں تھیں اللہم انی اعوذ بک من
 هذا بلعکن العظیم۔

اس کا استعال ۱۵۰ھ میں ہوا۔ میزان الاحتمال ج ۳ ص ۴۶۸ تا ۴۷۵

اب قارئین خود ہی فیصلہ فرمائیں کہ اس روایت کا کیا حال ہوگا۔ اور یہ بھی سوچ لیں کہ جو شخص اسلام لے کر آیا
 کے باوجود وقفہ زیادہ صفات الہی کا منکر ہو، اور اللہ کو مجسم قرار دیتا ہو۔ اس کا ایمان کس قسم کا ہوگا۔
 اس کہانی کو وادی نے بھی نقل کیا ہے۔ جیسا کہ سید صاحب نے سطور بالا میں اس کا ذکر فرمایا۔ اور یہاں

اسحاق بن الطباع کا بیان ہے کہ میں نے مکہ کے راستہ میں واقفی کو دیکھا ہے۔ یہ تو نماز بھی بُری طرح ادا کیا کرتا تھا۔ اسحاق بن راہویہ فرماتے ہیں۔ میرے نزدیک تو یہ احادیث وضع کرتا ہے۔ امام ذہبی فرماتے ہیں اس کے ضعف پر اجماع ہے۔ میزان الاعتدال ص ۶۶۲

سید مہدی علی خاں جو پہلے ایک شیخ کٹر مجتہد تھے۔ پھر اللہ تعالیٰ نے انہیں مشرف بایمان کیا۔ ایمان لانے کے بعد انہوں نے ردِ شیعیت میں آیاتِ نبیات تحریر فرمائی۔ جس کا آج تک یہ مجوسی برادری جواب نہ دے سکا۔ وہ شیعوں کی کتابِ منتہی المقال فی اسماء الرجال سے ابراہیم بن محمد بن ابی یحییٰ البو اسحاق المدنی کے حال میں نقل کرتے ہیں۔

ابراہیم بن محمد بن ابی یحییٰ البو اسحاق المدنی ابو جعفر وغیرہ سے روایت کرتا ہے۔ یہ ہمارا مخصوص آدمی ہے۔ اسی لئے عام لوگ (یعنی اہل سنت) اس کو ضعیف قرار دیتے ہیں۔ اور ہمارے بعض ساتھیوں نے مخالفین سے یہ بات نقل کی ہے کہ واقفی کی تمام کتابیں اسی ابراہیم بن محمد بن ابی یحییٰ کی کتابیں ہیں۔ جنہیں واقفی نے نقل کر کے اپنے مصنف ہونے کا دجوی کر دیا۔ منتہی المقال ص ۱۵

شیخ اپنی فہرست میں لکھتے ہیں کہ واقفی نے ابراہیم کی کتابیں نقل کر کے اپنی جانب منسوب کیں۔ اسی باعث عام لوگ اس ابراہیم کو ضعیف کہتے ہیں اسی لئے میزان الاعتدال کا مصنف لکھتا ہے کہ یہ ابراہیم کذاب ہے رافضی ہے۔ آیاتِ نبیات ص ۲۱۹

یعنی واقفی جو کچھ بھی بیان کرتا ہے اور لکھتا ہے۔ ان کا عوام الناس (اہل سنت) سے کوئی تعلق نہیں وہ تو درپردہ مخصوص آدمی ہے جو بطور ترقیہ سنیت اختیار کئے ہوئے تھا۔ اور علمِ سینہ بسینہ یعنی آئمہ کا علمِ سنوینا میں پھیلا رہا تھا۔ اسی لئے مہدی علی خاں ایک مقام پر لکھتے ہیں۔

واقفی ان بزرگوار مصنفوں میں ہیں کہ ان کی کتابیں نہ صرف ضعیف روایتوں بلکہ موضوع اور غلط اور جھوٹی خبروں سے بھری ہوئی ہیں۔ اور ان کے غیر معتبر ہونے پر اکثر محققین اور علماء کا اتفاق ہے۔ آیاتِ نبیات ص ۲۱۹

جب یہ بات واضح ہو گئی کہ اول تو واقفی خود ناقابلِ اعتبار اور جھوٹا ہے۔ ثانیاً اس کی حیثیت تو صرف ایک سرور کی ہے اس نے جو کچھ بھی لکھا ہے۔ وہ اس کا تحریر کردہ نہیں بلکہ اس نے سب کچھ ابراہیم بن محمد بن ابی یحییٰ

سے نقل کیا ہے۔ لہذا مناسب معلوم ہوتا ہے کہ اس ابراہیم کی تصویر بھی قارئین کو دکھادی جائے۔ کیونکہ اصل دُور اس کے قبضہ میں ہے۔

ابراہیم بن محمد: اس کی روایت بھی ابن ماجہ میں پائی جاتی ہے۔ اس کے دادا کا نام سحان اور ابو یحییٰ کنیت ہے۔ ۱۸۰ھ میں اس کا انتقال ہوا۔

امام یحییٰ بن سعید القطان فرماتے ہیں کہ میں نے امام مالک سے دریافت کیا۔ کیا یہ ابراہیم حدیث میں ثقہ ہے۔ فرمایا نہیں۔ بلکہ یہ تو دین میں بھی ثقہ نہیں۔ خود امام یحییٰ بن سعید القطان کا قول یہ ہے کہ یہ کذاب ہے۔

امام احمد بن حنبل فرماتے ہیں۔ محدثین نے اس کی روایت ترک کر دی ہے۔ یہ قدی ہے۔ معتزلہ ہے۔ ایسی روایات بیان کرتا ہے جن کا کوئی وجود نہیں ہوتا امام بخاری فرماتے۔ ابن البارک اور دیگر لوگوں نے اس کی روایت ترک کر دی ہے۔ یہ قدی تھا، جہمی تھا۔

عبداللہ بن احمد کا بیان ہے کہ میرے والد امام احمد فرمایا کرتے تھے۔ یہ قدی جہمی ہے۔ ہر قسم کی بلا اس میں پائی جاتی ہے۔ محدثین نے اس کی حدیث ترک کر دی ہے۔ یحییٰ بن معین کا قول ہے کہ یہ ابراہیم کذاب ہے۔ رافضی ہے۔ علی بن المدنی کہتے ہیں یہ قدی تھا کذاب ہے۔

نسائی اور دارقطنی کہتے ہیں۔ متروک ہے۔ سعید بن ابی مریم کہتے ہیں اس کا دعویٰ تھا کہ میں نے عطا سے سات ہزار مسالک سنے ہیں۔ اس نے ایک موطا بھی تعینف کی تھی جو امام مالک کی موطا سے کئی گنا بڑی تھی۔ حلال و حرام پر بھی اس کی ایک کتاب تھی۔

ابن حبان کہتے ہیں یہ قدی تھا۔ اور جہمی تھا۔ اور حدیث میں جھوٹ بولتا تھا امام شافعی یحییٰ بن اس کے پاس جا کر بیٹھا کرتے تھے۔ اس نے بہت سی باتیں سنیں کہ امام شافعی کے ذہن میں بیٹھ گئی تھیں۔ جب آخر عمر میں امام شافعی مصر پہنچے اور اپنی مسبوط کتاب (کتاب الام) کی تعینف شروع کی تو متعدد احادیث اور تاریخی واقعات کی انہیں فرودت پیش آئی اور ان کے پاس اس وقت کتابیں نہ تھیں۔ لہذا اپنے حافظہ سے کام لیتے ہوئے انہیں جو کچھ یاد تھا۔ تحریر کیا۔ اسی باعث ان کی کتاب میں اس ابراہیم کی روایات پائی جاتی ہیں۔ جس دوسرے کا ذکر یہ ہے۔ تاکہ اس میں درج نہ ہو۔

ابراہیم بن سعد الدنی کا بیان ہے کہ جب ہم حدیث کی تلاش میں مختلف علماء کے پاس جایا کرتے تھے تو اس زمانہ میں ہم اس ابراہیم کو خرافہ کہہ کر یاد کیا کرتے تھے۔

بجلی الاسدی کہتے ہیں کہ اس ابراہیم نے ایک روز ایک مسافر کے سامنے تیس احادیث بیان کیں جو اس کے نظریہ میں بہت عمدہ تھیں۔ لیکن جب اس نے دیکھا کہ سننے والا کچھ خوش نہیں ہوا۔ تو کہنے لگا۔ کراگر تو اس گدھے کے پاس جاتا اور وہ تجھ سے صرف تین احادیث بھی بیان کر دیتا تو خوش ہو جاتا۔ گدھے اس کی مراد امام مالک بن انس تھے۔

یزید بن ہارون کہتے ہیں۔ یہ ابراہیم کذاب ہے۔ نعیم بن حماد کا بیان ہے کہ میں نے اس کی کتابیں پانچ دینار میں حاصل کی تھیں۔ ایک روز اس نے مجھے ایک کتاب نکال کر دکھائی جس میں قدریہ کے مسائل تھے، پھر دوسری کتاب دکھائی اس میں جمہیہ کے خیالات کا تذکرہ تھا۔ میں نے اس سے سوال کیا کہ کیا تمہاری اپنی رائے بھی یہی ہے؟ اس نے اقرار کیا۔ میں نے اس کی کتابیں دی ہیں بھاڑ کر بھینک دیں۔ ^{۵۶} یزید بن ہارون ان تمام تفصیلات سے قارئین کو یہ بھی اندازہ ہو گیا ہو گا کہ تاریخ میں فرقہ مقرر، فرقہ جمہیہ، فرقہ قدریہ اور دیگر فرقے جو عالم وجود میں آئے۔ ان کے درپردہ شیعہ اور جو کسی ذہن کا رفرما تھا۔ اور اصل مقصود اسلام کو باطل قرار دینا اور اس کی اصل صودت کو مٹانا تھا۔ تاکہ مسلمان اپنی مسائل میں الجھ کر ایک دوسرے سے دست و گریباں ہو جائیں۔ اور اسلام کی شان و شوکت ختم ہو کر رہ جائے۔ اور حقیقت بھی یہی ہے کہ وہ اپنی اس فریب کاری میں کامیاب رہے۔ لیکن آج بھی وہ خواہ کیسا ہی رنگ اختیار کریں۔ بہتے وہ شیعہ ہی ہیں۔

بات چل رہی تھی حکمران کے گھر کے قصہ کی کہ اس کہانی کو وادی نے بھی روایت کیا ہے۔ وہ اس کہانی کو عبد اللہ بن زید بن اسلم سے روایت کر لکھے۔ امام بخاری بن حصین، ابو زہرہ، مالکی اور نسائی کہتے ہیں یہ ضعیف ہے۔ دراصل زید بن اسلم کے عین بیٹے ہیں۔ عبد اللہ، عبد الرحمن اور اسامہ۔ محدثین کی ایک جماعت عبد اللہ کو ضعیف اور دوسروں کو معتبر قرار دیتی ہے۔ کچھ ہی عین عبد الرحمن کو ضعیف اور بقیہ دونوں کو معتبر کہتے ہیں۔ اگر وہ اسرار کے ساتھ لکھتے۔

یہودیوں کے منصوبے آپ کے قتل سے متعلق

حلیمہ کے پاس قیام کے زمانہ میں ایک اور واقعہ بھی راویوں نے بیان کیا ہے، کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھ کر بعض یہودیوں نے یا عرب قیافہ شناسوں نے (روایت میں اختلاف ہے) یہ معلوم کر لیا، کہ آپ بنی نضیر اترے ہیں۔ اور یہی ہمارے آبائی کیش اور مذہب کو دنیا سے مٹائیں گے۔ یہ سمجھ کر انہوں نے خود آپ کو قتل کرنا چاہا یا دوسروں کو آپ کے قتل پر آمادہ کرنا چاہا۔ (روایت میں اختلاف ہے) ایک روایت میں ہے کہ یہ واقعہ اس وقت پیش آیا جب حلیمہ آپ کو پہلے پہل مکہ معظمہ سے لے کر عکا کے میلہ میں لائیں، وہاں قبیلہ بدیل کا ایک قیافہ شناس بڑھا تھا۔ عورتیں اپنے اپنے بچوں کو لے کر اس کے پاس آئی تھیں، اور فال نکھواتی تھیں۔ اس کی نظر جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر پڑی تو وہ چلا اٹھا کہ اسے قتل کر ڈالو، مگر آپ لوگوں کی نظروں سے غائب ہو چکے تھے۔ حلیمہ آپ کو لے کر چل دی تھیں، لوگوں نے بڑھے سے واقعہ پوچھا تو اس نے کہا کہ میں نے ابھی وہ بچہ دیکھا جو تمہارے اہل مذہب کو قتل کرے گا۔ اور تمہارے بچوں کو توڑے گا۔ اور کا میاب ہو گا۔ اس کے بعد لوگوں نے آپ کو بہت ڈھونڈا مگر آپ نہ ملے۔ حلیمہ نے اس کے بعد آپ کو پھر کسی قیافہ شناس اور فال دیکھنے والے کے سامنے پیش نہیں کیا۔

ایک اور روایت میں ہے کہ اس بڑھے کی مقل جاتی رہی، اور وہ حالت کفر میں مر گیا۔ دوسری روایت میں یہ واقعہ اس طرح ہے کہ آمنہ نے حلیمہ کو کہہ دیا تھا کہ میرے بچہ کو یہودیوں سے بچائے رکھنا۔ اتفاق سے جب وہ آپ کو لے کر حلیں تو کچھ یہودی راستہ میں مل گئے۔ انہوں نے آپ کا حال سُن کر ایک دوسرے سے کہا کہ اس کو مار ڈالو، پھر انہوں نے دریافت کیا کہ کیا یہ بچہ تم ہے؟ حلیمہ نے کہا نہیں۔ میں اس کی ماں ہوں۔ اور اپنے شوہر کو بتایا کہ وہ اس کا باپ ہے۔ انہوں نے کہا کہ اگر یہ تم ہو تو ہم اس کو قتل کر ڈالتے۔ اور چونکہ ان کو یہ معلوم ہوا کہ یہ بچہ نبی کی علامت پچھ میں نہیں پائی جاتی تھی۔ اس سے ان کا یقین جاتا رہا۔

سیہ سلیمان ندوی مرحوم اس روایت پر تبصرہ کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔

یہ روایتیں ابن سعد ج ۱ و ۲ میں ہیں۔ مگر حالت یہ ہے کہ پہلی روایتوں کا ماخذ واقدی کی داستانیں ہیں۔ اور اس پر بھی ان کے سلسلے ناقص ہیں۔ آخری روایت کا سلسلہ یہ ہے۔ عمرو بن عامر کلابی، ہمام بن یحییٰ اور اسحاق بن عبداللہ۔ گویہ تینوں عموماً ثقہ اصحاب ہیں مگر ان کی روایت متوقف ہے۔ یعنی آخری راوی اسحاق بن عبداللہ کو تابعی ہیں۔ مگر وہ کسی صحابی سے اس کا سننا ظاہر نہیں کرتے۔ معلوم نہیں یہ روایت کہاں سے پہنچی۔

سیرت النبی ص ۲۵ ج ۲

یہاں ہمیں سید صاحب مرحوم کی اس رائے سے کہ یہ تینوں عموماً ثقہ راوی ہیں کچھ اختلاف ہے۔ جہاں تک ہمام بن یحییٰ البصری کا تعلق ہے۔ بے شک وہ بصرہ کے مشہور ثقہ علماء میں شمار ہوتے ہیں۔ لیکن ان میں کچھ خامیاں بھی ہیں۔ حافظ ذہبی ان کے تذکرہ میں فرماتے ہیں۔

حافظ ابو حاتم کہتے ہیں یہ ثقہ ہیں لیکن ان کا حافظ کچھ خراب ہے۔ یحییٰ بن سعید القطان ان کے حافظ کے باعث ان سے قطعاً راضی نہ تھے۔ امام احمد فرماتے ہیں۔ میں نے یحییٰ بن سعید القطان کو دیکھا ہے کہ وہ تین افراد کے بارے میں بہت بری رائے رکھتے تھے۔ ایک حجاج بن اظہات، دوسرے محمد بن اسحق اور تیسرے یہ ہمام۔ حتیٰ کہ وہ ان تینوں کے سلسلہ میں کسی کے گفتگو کے لئے بھی تیار نہ تھے۔

عمرو بن علی کا بیان ہے کہ عبدالرحمان بن ہمدانی تو اس ہمام سے روایت کرتے، لیکن یحییٰ نہ اس سے کوئی روایت لیتے اور نہ وہ اس کے حافظ سے خوش تھے۔ اور اس کی لکھی ہوئی احادیث سے۔

عغان کا بیان ہے کہ ہمام اپنی لکھی ہوئی یادداشت کو دیکھنے کے لئے تیار نہ ہوتا۔ کیونکہ وہ اسے عیب تصور کرتا۔ اور پھر اگر کسی وقت اچانک مسودہ پر نظر پڑتی تو کہتا ہم اللہ سے استغفار چاہتے ہیں۔ ہم تو بہت سے غلطیاں کرتے رہے ہیں۔ ۱۹۸ میں اس کا انتقال ہوا۔ مجموعی طور پر ہمام کا حافظہ خراب تھا۔ اس لئے اس کی روایت پر اعتماد نہیں کیا جاسکتا۔ میزان ص ۲۰ ج ۲

ہمام سے یہ روایت عمرو بن عامر کلابی نقل کرتا ہے۔ یہ بھی مشہور ہے عالم ہیں۔ یحییٰ بن معین نے انہیں ثقہ کہا ہے۔ نسائی کہتے ہیں ان کی روایت میں کوئی حرج نہیں۔ ابو داؤد کہتے ہیں میں اس کی روایت سے خوش نہیں۔ اگر ہذا اس سے روایت نہ لیتے تو میں اس کی روایت ترک کر دیتا۔ ابو حاتم اس کی روایت کو حجت نہ سمجھتے

تھے اس کا انتقال ۱۳۰ھ میں ہوا۔

رہا اسحاق بن عبداللہ کا معاملہ تو اسحاق بن عبداللہ نامی توسعد وافرادیں سید صاحب نے اس کا اپنے تحریر نہیں کیا۔ صرف یہ لکھا کہ وہ تابعی ہے۔ تو تابعین میں پانچ اسحاق بن عبداللہ نامی موجود ہیں۔ ایک اسحق بن عبداللہ بن جعفر الباشمی میں جن کا کچھ حال معلوم نہیں۔ ایک اسحاق بن عبداللہ بن الحارث بن نوفل الباشمی میں جو ثقہ ہیں۔ ایک اسحق بن عبداللہ بن الحارث بن کنانہ العامری میں یہ کام چلاؤ ہیں۔ ایک اسحق بن عبداللہ بن ابی طلحہ الانصاری المدنی میں یہ ثقہ ہیں حجت میں اور ایک اسحق بن عبداللہ بن ابی فروہ المدنی ہے یہ ناقابل اعتبار ہے۔ ہمارے نزدیک یہ روایت اسی آخری شخص سے مروی ہے۔

یہ حضرت عثمانؓ کی اولاد کا غلام تھا۔ بلا سند روایات نقل کرنے میں اسحق بن عبداللہ بن ابی فروہ: مشہور تھا۔ ایک بار امام زہریؒ نے اس کو بلا سند حدیث بیان کرتے دیکھا تو فرمایا اے ابن ابی فروہ اللہ تجھے قتل کرے۔ تو اللہ کے معاملہ میں کتنا بے خوف ہے۔ تو حدیث کی سند کیوں بیان نہیں کرتا۔ ایسی روایات کیوں بیان کرتا ہے۔ جن کی نہ کوئی مہار موتی ہے اور نہ لگام۔ بخاری کہتے ہیں محدثین نے اس کی روایت کو ترک کر دیا ہے۔ اور امام احمد اس کی حدیث سے منع کرتے تھے۔ بلکہ جو زبان تو یہ کہتے ہیں کہ امام احمد بن حنبل فرمایا کرتے تھے کہ میرے نزدیک اس اسحاق کی روایت بیان کرنا بھی حلال نہیں۔ ابو زرعہ کہتے ہیں یہ متروک ہے۔ یحییٰ بن معین وغیرہ کہتے ہیں اس کی روایت نہ لکھی جلتے۔ ابن عدی نے اس کی کئی روایات کو منکر قرار دیا ہے۔ اور خاص طور پر اہل حجاز سے جتنی بھی روایات نقل کرتا ہے۔ وہ منکر ہوتی ہیں اس کا انتقال ۱۹۳ھ میں ہوا۔ میزان ص ۱۹۳۔ اس کی روایات ابو داؤد، ترمذی اور ابن ماجہ میں پائی جاتی ہیں۔ سید صاحب اگلے تحریر فرماتے ہیں۔

تقریباً اس واقعہ کو ابو نعیم نے دلائل میں اس طرح بیان کیا ہے کہ عظیمہ جب آپ کو مکہ سے لے کر روانہ ہوئیں تو ایک وادی میں پہنچ کر ان کو حبش کے کچھ لوگ ملے۔ عظیمہ ان کے ساتھ ہو گئیں۔ انہوں نے جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا تو آپ کی نسبت کچھ دریافت کیا اس کے بعد آپ کو خوب غور سے دیکھنا شروع کیا۔ دونوں مونہوں کے بیچ میں ہر نبوت تھی۔ وہ دیکھی۔ آپ کی آنکھوں میں تھوڑی سرخی تھی اس کو دیکھتے

رہے۔ پھر پوچھا کہ کیا بچہ کی آنکھوں میں یہ سرخی کسی بیماری سے ہے یا ہمیشہ سے اسی طرح کی ہے۔ حلیمہ نے کہا نہیں ہمیشہ سے اسی طرح ہے انہوں نے کہا اللہ کی قسم یہ پیغمبر ہے۔ یہ کہہ کر انہوں نے بچہ ہانک کر پوچھ کر حلیمہ سے چھین لیا۔ لیکن اللہ نے آپ کی حفاظت کی۔

ابو نعیم کی اس روایت کا سلسلہ نہایت ضعیف اور کمزور ہے اور اس کی روایت مجہول الحال لوگ ہیں۔

سیرت ابنی ۵۸ ج ۳

ہم تو ان تمام روایات کو پڑھنے کے بعد صرف اس نتیجے پر پہنچے کہ ان مجوسی مؤرخین کے دلوں میں حضور کی جانب سے بغض بھرا ہوا ہے۔ اسی لئے کبھی وہ یہودیوں سے آپ کو قتل کر دینا چاہتے ہیں کبھی عیسائیوں سے کبھی عربوں کو سامنے لاتے ہیں اور کبھی قیافہ شناسوں اور کاتبوں کو۔ وہ اس قسم کے واقعات بیان کر کے اپنے دور کے یہودیوں، عیسائیوں اور قریش کے علاوہ دیگر عربوں کو اسلام کے خلاف اکسانا چاہتے ہیں۔ اور چونکہ حضور قریش سے تعلق رکھتے تھے۔ لہذا اس طرح قریش سے نفرت خود خود وجود میں آجاتی ہے۔ جب ہم تاریخ کا مطالعہ کرتے ہیں تو ہمیں صاف نظر آتا ہے کہ نبو عباس اور ابو مسلم خراسانی نے اہل یمن اور قحطانی عربوں میں قریش کی دشمنی پیدا کی۔ اور ان دونوں کی شکمش میں نبو عباس کی حکومت ختم ہوئی۔ اور ان روایات کا مقصد واضح ہو کر سامنے آگیا۔ اور یہ تمام مؤرخین نبو عباس کے چچہ گیر تھے۔ اور چونکہ اس وقت ایسا ماحول پیدا نہیں ہوا تھا کہ کوئی مسلمان حضور کی ذات اقدس پر حملہ برداشت کر لیتا۔ لہذا اپنی دیو مالائی داستانوں کو حضور سے نفرت کے رنگ میں پیش کیا گیا تاکہ امت کے ذہن سے آپ کی ذات کے بارے میں وہ تاثر ختم ہو جائے جو قرآن نے قائم کیا تھا۔ اور حقیقت یہ ہے قرآن نے حضور کی جو شخصیت بیان کی ہے آج اس سے کوئی مسلم واقف نہیں۔ بلکہ ہم حضور کو ان عجمی داستانوں کے ایک ہیرو کے روپ ہی میں دیکھتے ہیں۔

اگر واقعہ یہ نہیں ہے تو پھر یہ تسلیم کرنا ہوگا کہ جب حضور پیدا ہوئے تو دنیا کا کوئی فرد بشر ایسا نہ تھا جو حضور کی آمد اور نبوت کے مقصد سے واقف نہ ہو۔ پھر پیدائش کے بعد نبوت تک مختلف فرضی معجزات بھی ظاہر ہوتے رہے۔ لیکن تب بھی نبوت کے بعد مخصوص افراد کے علاوہ کسی نے ایمان قبول نہیں کیا۔ اور کسی نے ایمان لانے کے بعد کبھی یہ بیان نہیں کیا کہ یا رسول اللہ ہم نے ایسا واقعہ دیکھا تھا یا سنا تھا جو ہم ایمان لائے ہیں۔

اگر ان روایات کا بغیر غائر مطالعہ کیا جائے تو ان میں اور بھی بہت سے عیوب نظر آئیں گے مثلاً جب پہلے پہل حلیمہ آپ کو لے کر مکہ سے چلیں تو عکاظ کے میلے میں پہنچ گئیں۔ آپ کی پیدائش ربیع الاول میں ہوئی۔ دو یا تین روز والدہ کا دودھ پیا۔ پھر سات روز ثوبہ کا دودھ پیا۔ پھر آپ کو حلیمہ لے کر چلی گئیں۔ اور عکاظ کا میلہ ذی الحجہ میں حج کے بعد لگا کر اتھا۔ کیا وہ دس ماہ تک مکہ ہی میں ٹھہری رہیں اور اس کے بعد سفر شروع کیا یا اس طویل عرصہ میں مسلسل سفر میں رہیں؟ حالانکہ پہلی روایات اس کی تردید کر رہی ہیں۔

ان متعدد روایات میں یہ پایا جاتا ہے کہ حضور کی آنکھوں میں سرخی تھی۔ حالانکہ کتب احادیث میں صحابہ کرام جو حلیمہ بیان کر رہے ہیں اس میں ایک صفت یہ بھی ہے کہ آپ اکمل العینین تھے، اکمل العینین اس شخص کو کہا جاتا ہے جس کی آنکھوں میں پسیدی کی جگہ خوب گہری پسیدی اور سیاہی کی جگہ خوب گہری سیاہی ہو، اور ایسی آنکھیں حسین تصور کی جاتی ہیں۔ آنکھوں میں سرخی ہونا حسن کی علامت نہیں اور حضور سب سے زیادہ حسین تھے۔ یہ آپ کے اصل حلیمہ مبارک کو تبدیل کیا گیا ہے اسی سے آپ ان روایات کا اندازہ فرمائیں۔

بادلوں کا ساتھ چلنا

بیان کیا جاتا ہے کہ حلیمہ پیار و محبت کی وجہ سے آپ کو دھوپ میں نکلنے نہیں دیتی تھیں۔ ایک دن آپ اپنی رضاعی بہن کے ساتھ دھوپ میں نکل پڑے۔ حلیمہ نے دیکھا تو لڑکی پر خفا ہو گئیں۔ کہ تم دھوپ میں کیوں لے گئیں۔ لڑکی نے کہا اماں جان میرے بھائی کو دھوپ نہیں لگتی۔ میں نے دیکھا کہ اس پر بادل سایہ کئے تھے۔ جدھر یہ بچہ جاتا تھا اُدھر وہ بھی چلتے تھے۔ اور جہاں یہ رک جاتا تھا وہ بھی رک جلتے تھے۔ اس کیفیت سے وہ وہاں تک پہنچا ہے۔

ابن سعد نے اس واقعہ کو دو طریقوں سے نقل کیا ہے۔ ایک میں صرف واقعی کا حوالہ ہے۔ اور اس کے آگے کوئی نام نہیں دیا۔ ص ۱۷۱ ج ۱ اور دوسرے میں ہے کہ واقعی نے معاذ بن محمد سے اور اس نے عطل سے اور عطل نے ابن عباس سے سنا۔ ابن سعد کے علاوہ ابو نعیم، ابن عساکر، ابن طبرماح نے بھی اسی سلسلہ سے اس واقعہ کو نقل کیا ہے۔ مگر اس سلسلہ میں واقعی کے علاوہ معاذ بن محمد، مجہول اور ناسعتر ہے (اور ابن عباسؓ ہجرت مدینہ سے دو سال قبل پیدا ہوئے تھے، سیرت ابنی ص ۲۷ ج ۲)۔

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی کفالت

آج کل تعلیم یافتہ طبقے میں یہ سوال بُری شد و مد سے کیا جاتا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی کفالت کس نے کی؟ اردو زبان میں تمام مصنفین سیرت، تمام مؤرخین، اور تمام علماء و صوفیاء بلکہ سابقہ ادوار میں بھی اکثر یہی کہتے آئے ہیں کہ عبدالمطلب کے مرنے کے بعد نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی کفالت آپ کے حقیقی چچا ابوطالب نے کی۔

پاک و ہند میں تقسیم ہند سے قبل یہ ایک امر مسلمہ تسلیم کیا جاتا تھا۔ جس میں کسی قسم کے شک و شبہ کی کوئی گنجائش نہ تھی۔ بلکہ یہ تمام تاریخی داستانیں ایمانیات کا درجہ رکھتی تھیں، لیکن جب پاکستان میں محمود احمد عباسی مرحوم نے خلافت معاویہ و یزید لکھ کر شیعیت کو چیلنج کیا تو متعدد حضرات کی رگ شیعیت پھر کھل گئی۔ قاری طیب صاحب مرحوم نے ایک کتاب لکھ کر اپنی حسینیت کا ثبوت دیا۔ اور مودودی صاحب نے خلافت و ملوکیت لکھ کر شیعیت کا پرچار کیا اور متعدد صحابہ پر تنقید کی۔ جس کا نتیجہ یہ برآمد ہوا کہ وہ سیلاب جو محمود احمد عباسی کی جانب نہ صرف بڑھ رہا تھا بلکہ پیٹ میں لے چکا تھا۔ اس کا رخ مودودی صاحب کی جانب مڑ گیا۔ اور ان کی کتاب کے رد میں متعدد تحقیقی تصانیف وجود میں آئیں۔ اور جواب الجواب کا سلسلہ شروع ہو گیا۔ جس کا ایک بہتر تحریر سامنے آیا کہ کچھ لوگ ایسے پیدا ہو گئے۔ جنہوں نے تاریخ کی تحقیق شروع کر دی جس کی وجہ سے جہاں بہت سے حقائق کھل کر سامنے آئے۔ وہاں بطور رد عمل ایک ایسا طبقہ بھی وجود میں آیا جس نے حضرت علیؑ کی ذات کو اپنا ہدف بنا لیا اس طبقہ نے برسوں واقعہ کا رد ضروری تصور کیا۔ جس کا تعلق حضرت علیؑ کی ذات سے ہو۔ کیونکہ انہیں ہر واقعہ کے پس پردہ شیعیت کا رد نظر آتی تھی۔ انکا مقصد بغض علیؑ نہ تھا بلکہ بغض شیعیت تھا۔ اگرچہ بعض حضرات اس سلسلہ میں حوصلہ مل سے آگے بڑھ گئے۔

دوسری جانب ان حضرات نے جو ان داستانوں پر آنکھیں بند کر کے ایمان لائے تھے ان داستانوں کا دفاع

کیا اور ان لوگوں پر خارجیت کے فتوے صادر کئے جو ان داستانوں پر ایمان نہ رکھتے تھے۔ اس مقابلہ بازی کے نتیجہ میں کچھ علماء تو خارجیت کی جانب مائل ہو گئے۔ اور کچھ مے اپنے آپ کو شیعہ عقائد میں رنگ دیا اس طرح علماء دیوبند اور علماء اہل حدیث تین حصوں میں تقسیم ہو گئے۔

۱۔ وہ ٹولہ جو ان داستانوں کا دفاع کرنا اپنا دینی فریضہ تصور کرتا ہے۔ اور میر معادیہ وغیرہ پر تنقید کرنا

اپنے لئے لازم سمجھتا ہے۔

۲۔ دوسرا وہ ٹولہ جسے خاندان نبی ہاشم یا اس خاندان کے کسی صحابی میں کوئی خوبی نظر نہیں آتی۔

۳۔ وہ علماء جو تمام صحابی کی محبت داخل دین تصور کرتے ہیں۔ اور ایسی تاریخی داستانوں کو جس سے کسی صحابی کی عظمت میں فرق آتا ہو، انہیں خاص جھوٹ سمجھتے ہیں۔ اتفاق سے حضور کی کفالت کے مسئلہ میں بھی یہ علماء متعدد حصوں میں بٹے ہوئے ہیں۔ اکثر یہ تو وہی اپنا صدیوں پرانا راگ الاپ رہی ہے۔ اس کے سامنے بس یہی ایک جواب ہے کہ صاحب لوگ یہی کہتے اور لکھتے چلے آئے ہیں جب کہ دوسرا طبقہ اتنے زبردست دلائل پیش کرتا ہے کہ پہلا طبقہ لا جواب ہو کر فتوے بازی کا سہارا لیتا ہے لیکن اس فتویٰ بازی سے عوام پر اچھا تاثر پیدا نہیں ہو رہا ہے۔ بلکہ اب یہی امور شیعیت اور سنیت کی پہچان بن گئے ہیں۔ لہذا کفالت رسول کے معاملہ میں ٹھنڈے دل سے غور کرنے کی ضرورت ہے۔

جو طبقہ ابوطالب کی کفالت کا منکر ہے۔ ہم اس کے دلائل اسی طبقہ کے ایک نمائندہ اور مشہور اہل حدیث عالم حکیم فیض عالم شہید صدیقی کی "حقیقت شیعہ" نامی کتاب سے قارئین کے سامنے پیش کرتے ہیں۔ حکیم صاحب لکھتے ہیں۔

ہماری تمام مروجہ تاریخیں، ہمارے تمام علماء اور پیران عظام، ہمارے سب کے سب واعظ اور خطیب

ہماری تمام مجالس اور محافل، غرضیکہ ہمارا تمام معاشرہ الامام شہداء اللہ بری طرح اس غلط فہمی کا شکار ہے کہ عبدالمطلب کے انتقال کے بعد ابوطالب جس کا اصل نام عبدمناف (مناف بت کا بندہ) تھا بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا کفیل ہوا، حالانکہ یہ واقعہ صریحاً غلط اور بالکل بے بنیاد ہے بلکہ اصل بات یہ ہے کہ عبدالمطلب کے انتقال کے بعد آپ کی پرورش آپ کے بڑے چچا زبیر بن عبدالمطلب نے کی مگر شیعہ پروپیگنڈے نے اس حقیقت کے جبر سے کو نہایت چالاکی

سے مسخ کر کے ابوطالب (عبد مناف) کا مقام بلند کر کے دکھانے کے لئے تمام واقعہ کو اس طرح سوڑ توڑ کر تمام معاصرہ کے ذہنوں میں اس طرح راسخ اور پختہ کر دیا ہے۔ کہ آج بڑے بڑے عالم اور فاضل بھی اس حقیقت سے واقف نہیں۔ اس ایک واقعہ ہی سے اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ شیعہ تصورات نے اپنے پروپیگنڈے کے بل بوتے پر حقائق کو کس کس طرح پوری قوم کے ذہنوں کو اپنے مزعومہ تصورات میں کس طرح جکڑ رکھا ہے۔ یزید کو اللہ تعالیٰ نے بخش دیا۔ اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور سنہائے اہل صحابہ اس امر کے گواہ ہیں کہ شیعہ پروپیگنڈے نے اپنے جالوں میں اس طرح سے پوری ملت کو جکڑ لیا۔ کہ وہ آج تک اسے بخشے کو تیار نہیں۔ ذرا ابوطالب کے اسی ایک واقعہ سے دوسری باتوں کا اندازہ کیجئے۔ ع

قیاس کن زنگستان من بہار مرا

عبد المطلب کی وفات کے وقت ان کے چھ بیٹے زندہ تھے :

زیر، حارث، عبد مناف (ابوطالب)، عبد العزی (ابولہب)، عباس اور حمزہ۔ ان میں سے زیر، عبد اللہ، عبد مناف تینوں ایک ماں سے لگے بھائی تھے۔ زیر سب سے بڑے تھے۔ طبقات ابن سعد میں زیر کے متعلق لکھا ہوا ہے۔

۱۔ والزیبیر وکان شاعرا شریفا والیہ زیر شاعر اور باعزت شخص تھے۔ اور ان ہی

اوصی عبد المطلب طبقات ابن سعد ۱/۱۱ کو عبد المطلب نے اپنا دھی کیا تھا۔

۲۔ فاما الزبیر بن عبد المطلب فکان لیکن زیر بن عبد المطلب تو وہ قریش کے معزز

اشراف و جودھا۔ شرح ابن ابی الحدید اور باوقار سرداروں میں سے تھا۔

۳۔ مؤلف کتاب المجر یعنی قدیم ترین مؤرخ ابو جعفر محمد بن حبیب المتوفی ۲۴۵ھ نے۔ الحکام من قریش ثم من

نبی ہاشم کے عنوان کے تحت لکھا ہے کہ نبی ہاشم میں سے عبد المطلب کے بعد زیر اور ان کے بعد ابوطالب سردار ہوئے۔ کتاب المجر ۱۳۲

۴۔ اشراف قریش میں ہے کہ حرب بن امیہ کے مرنے کے بعد جب عہدوں کی تقسیم ہوئی تو ہاشمی خاندان میں بالترتیب، زیر، ابوطالب، حمزہ اور عباس سردار ہوئے۔

۱۵۵ شمسی (عیسوی) میں بنجار کی جنگ لڑی گئی۔ یہ جنگ قبیلہ ہوازن اور قبیلہ قریش کے درمیان لڑی گئی۔ اس جنگ میں بنو ہاشم کے سردار زبیر تھے۔ بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی عمر اس وقت بیس سال تھی۔ آپ اس جنگ میں مسلح شامل ہوئے۔ مگر عملاً جنگ میں حصہ نہیں لیا۔

آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی پیدائش ۱۵۵ شمسی کو ہوئی۔ حرب بن جراح ۱۵۵ شمسی کو لڑی گئی۔ اس حساب سے اس وقت عمر شریف بیس سال کے کچھ کم یا زیادہ تھی۔ اور آپ تیراٹھ اٹھاکر اپنے چچا زبیر کو دیتے رہے۔ ابو طالب کا اس طوائف میں کہیں ذکر نہیں آتا۔ تاریخ اسلام اکبر شاہ خاں ۱۹۵۔ اشراف قریش ۱۹۵۔

۵۔ کتاب الحجر میں مرقوم ہے ہو فقیان قریش۔ زبیر قریش کے جوان مردوں میں سے تھے ۱۶۹

۶۔ شرح ابن ابی الحدید میں ہے کہ زبیر، رحیم، کریم اور انصاف پرورد تھے۔ مظلوموں کی دادرسی کے متعلق آپ کے کئی واقعات نقل کرنے کے بعد لکھا ہے کہ عبد المطلب کی زندگی میں آپ ایک مظلوم کے سلسلہ میں حرب بن امیہ سے الجھ پڑے۔ معاملہ نے طویل کھینچا تو آپ اپنے بھائی العیاد کی ہمرائی میں اس مظلوم کو لے کر کعبہ میں جا پہنچے۔ مگر معاملہ اور بڑھ گیا تو تمام بنو عبد المطلب تواریس سوئت کر آپ کی مدد کے لئے پہنچ گئے۔

۷۔ اپنے زمانہ کے تاجدار و صاحب ثروت شخص تھے۔

۸۔ کسی زمانہ میں عرب میں چند لوگوں نے عہد کیا تھا۔ جو مظلوموں کی اعانت وغیرہ کی دفعات پر مبنی تھا۔ اس عہد نامہ پر عمل وغیرہ متروک ہو چکا تھا۔ مگر اس کی یاد بھی تک لوگوں کے دلوں میں موجود تھی۔ زبیر بن عبد المطلب نے حرب بن جراح کے بعد اس کی تجدید کی۔ یعنی عبد اللہ بن جدعان کے مکان پر تمام قبائل کے سرداروں کو اکٹھا کیا اور اس واقعہ کی یاد دلا کر از سر نو تجدید کی۔

بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی عمر شریف اس وقت اکیس بائیس سال کی تھی۔ اور آپ اپنے چچا زبیر کے ساتھ تھے۔ تاریخ کی کتابوں میں اسی کو حلف الفضول کہا جاتا ہے۔ شرح ابن ابی الحدید۔ تاریخ اسلام اکبر شاہ خاں ۹۶ ج ۱

۱۰۔ آج عمر کو حضرت حسینؑ کو شہادت کی وجہ سے تبرک سمجھنے والوں کو معلوم ہونا چاہیے کہ محرم کا مہینہ زمانہ کفر میں بھی حرمت کا مہینہ تھا۔ اس جنگ کو حرب بن جراح اس لئے کہتے ہیں کہ یہ محرم الحرام میں لڑی گئی۔ سیدہ فاطمہؑ کا نکاح ۱۱ محرم کو ہوا۔ روافض کو چاہیے کہ وہ حضرت علیؑ کی اس سنت کو زندہ کریں۔

۹۔ زبیر کے مرنے پر ان کی بہن حضرت صفیہؓ نے ایک بڑا زوردار مراثیہ کہا تھا۔ فرماتی ہیں۔

(۱) تو روئے نیک ذاتِ زبیر پر۔ اُن پر رونے سے یہ بات جاتی رہی کہ کسی کریم پر روتی۔

(۲) یا زین کسی کریم و شریف کو پھینک دیتی۔ تو میں ملامت نہ کرتی۔ یا زین کسی کے مرنے پر بدحالی اور ٹنگی ہو جاتی تب بھی میں پردہ نہ کرتی۔

(۳) اور میرے جی میں تو یہ بات تھی کہ میں مرنے والوں کو چھوڑ دوں۔ اور ان کے پیچھے کوئی مراثیہ نہ کہوں۔

(۴) مگر زبیر کے مرنے کو میں کیسے بھول جاؤں۔ اس کے مرنے پر صبر نہ کر سکی۔ کیونکہ میں نے اپنے سب بھائیوں میں زبیر کو کریم قرار دیا۔

(۵) اگر میں اپنی زبان سے اس کا مراثیہ نہ کہتی تو آنسو بہ بہ کر میری پسلیوں کو چور چور کر دیتے۔

سوائے زبیر کے ہمیں کسی تاریخ میں نظر نہیں آتا کہ حضرت صفیہؓ نے کسی بھائی کے مرنے پر مراثیہ کہا ہو۔ حضرت حمزہؓ کی شہادت کا آپ کو بہت صدمہ ہوا۔ مگر مراثیہ ان پر بھی نہیں کہا اور ابوطالب کا تو ذکر ہی نہیں۔

زبیر کی وفات کا صحیح سن نہیں ملتا۔ مگر حلف الفضول کے تھوڑے عرصہ بعد معلوم ہوتا ہے کہ آپ مر گئے۔ اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو اس وقت کسی کی کفالت کی ضرورت نہ تھی۔ آپ بھر پور جوان تھے۔ اور آزادانہ تجارت کرتے تھے۔

اب تصویر کا دوسرا رخ بھی ملاحظہ کیجئے۔

۱۔ زبیر کے مرنے کے بعد عبد مناف (ابوطالب) عائدان کا سردار ہوا۔ اس کی مالی حالت بہت کمزور تھی۔

۲۔ عبد مناف غریب تھا۔ اس لئے اپنے اس خاندانی عہدے کو نبھا نہیں سکتا تھا۔ اور اس کی جگہ اس کے بھائی عباسؓ، سقیہ اور نفادہ وغیرہ کے امور انجام دیتے تھے۔

۳۔ قریش کا ذریعہ معاش تجارت تھا۔ اور تجارت کے لئے شام اور یمن کی طرف سفر کرنے پڑتے تھے۔

اس زمانہ میں عرب جیسے ملک میں جہاں چوری، لوٹ مار اور ڈاکہ زنی کو ایک کھیل سمجھا جاتا تھا۔ وہی لوگ سفر کر سکتے تھے۔ جو صحت مند اور صحیح الاعضاء ہوتے تھے۔ مگر ابوطالب جو صحت کے لحاظ سے کمزور اور ایک ٹانگ سے نکلے تھے۔ اور صحت سفر برداشت کرنے سے قاصر تھے۔ ان لئے ان کی مالی حالت بہت پستی تھی۔

العارف میں اس بقیۂ مئے قریش کے مختلف حامدانوں کے جسمانی نقائص والوں کی ایک فہرست دی ہے۔
 (العرج، النکڑے) کے عنوان کے تحت سرفہرست ابو طالب کا نام ہے۔ العارف ص ۲۵۲

۴۔ چونکہ لمبے سفر سے معذور تھے۔ اس لئے گھریب ہی کوئی چھوٹا موٹا کام کر کے گزراوقات کر لیا کرتے تھے۔
 ابن قتیبہ لکھتے ہیں کہ گھریب ہی خوشبوئیں بنا کر بیچ پیتے تھے۔

۵۔ ان کی یہ حالت باپ کی زندگی ہی میں تھی۔ یہی وجہ ہے کہ عبد المطلب کی سرداری یا زیر کی سرداری کے زمانہ میں ان کا نام کہیں نہیں ملتا۔ اور نہ ہی عبد جاہلیت کے کسی اہم واقعہ میں ان کا ذکر ملتا ہے۔

اب عبد المطلب کی بصیرت، معاملہ فہمی، وجاہت اور فراست کو دیکھتے ہوئے یہ تسلیم کرنا پڑتا ہے کہ انہوں نے وفات کے وقت نبی علیہ السلام کی کفالت کا بوجھ یقیناً اس بیٹے کے سپرد کیا ہو گا جو غریبوں کا ہمدرد، مظلوموں کا مددگار، صاحب فراست، نیکی اور پارسائی کا مجسمہ، قبیلہ کا سردار، ذی عزت، ذی وجاہت، صاحب حوصلہ اور جرأت مند شخص تھا۔ نہ کہ اس بیٹے پر تنہا پوتے کی کفالت کا بوجھ ڈالا ہو گا جو معمولی حیثیت کا ایک پانچ اور کثیر العیال انسان تھا اس مقام پر یہ بیان طریقت نے پہلے تو قرعہ اندازی کا مفروضہ کھڑا کیا۔ کہ عبد المطلب نے کفالت پرورش کے لئے زیر اور عبد مناف اپنے دو بیٹوں کے درمیان قرعہ ڈالا جو ابو طالب کے نام نکل آیا۔ اس لئے انہوں نے آنحضور کی پرورش کی۔

اس قرعہ اندازی کے خالق کی نظر اس طرف کیوں دو گئی کہ عبد المطلب کے پانچ صاحب حیثیت بیٹے اور بھی موجود تھے۔ صرف ان دو کے درمیان قرعہ اندازی کیوں ہوئی؟ اصل بات یہ ہے کہ آپ کی کفالت کی ذمہ داری تو عبد المطلب نے زیر کے کندھوں پر ڈالی تھی۔ اب چونکہ اس سعادت کا سہرا ابو طالب کے سر ہونا مقصود تھا، اذہر کا نام یہ بیان سے نکالنا مقصود تھا اس لئے دو ہی کا نام لیا گیا۔

پھر دوسرا شوشہ یہ چھوڑا کہ حضور علیہ السلام کی پرورش نذر ابو طالب نہ کی۔
 اس دو ذیل کے فلسفے کے خالق کو اتنا نظر آیا کہ زیر تو ایک رئیس تھے اور ابو طالب ایک غریب آدمی۔
 ایک امیر کے گھر رہنے والے بچے کو غریبانہ قسم کے ماحول میں بچانے کی اور وہ بھی شرکت میں اس کی کیا ضرورت محسوس ہوتی؟ پھر نہ انسانی گہنی کہ زیر کی وفات کے بعد اب پرورش کی۔

صفحات بالا میں بدلائل یہ ثابت کیا گیا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی عمر شریف حلف الفضول کے وقت بیس سال سے زیادہ تھی۔ اور زبیر کی وفات اس کے بعد ہوتی ہے۔ اور اس وقت آپؐ آزادانہ تجارت کا شغل اپنا چکے تھے۔ پھر ابوطالب کی پرورش چہ معنی دارو؟ درایات سے آگے بڑھ کر اب روایات کو دیکھئے۔

اصل بات یہ ہے کہ عبدالمطلب نے مرتے وقت اپنے یتیم پوتے کی کفالت کی ذمہ داری زبیر کے سپرد کی تھی۔ عبدالمطلب اپنی آنکھوں سے زبیر کی بلند کرداری اور غربا پروری کے مظاہرے دیکھ چکے تھے۔ اور انہیں یقین تھا کہ زبیر ہی اس بوجھ کے اٹھانے کا اہل ہے۔ اور زبیر کو اپنے یتیم بھتیجے سے بے پناہ محبت اور غیر معمولی انس تھا۔ چہنچہن میں انہیں گودوں میں اٹھائے پھرتے، ہاتھوں پر جھلاتے اور لوریاں گنگناتے۔ چنانچہ الاصابہ میں ہے کہ زبیر بن عبدالمطلب بنی علیہ الصلاۃ والسلام کو جب وہ چھوٹے تھے، بھلایا کرتے تھے۔ اور کہتے جلاتے تھے۔ یہ عمر میرے بھائی عبداللہ کی نشانی ہے۔ بڑے عیش و آرام سے جئے، اور بڑی اعلیٰ عزت اور توقیر پائے۔ الاصابہ ج ۲ ص ۲۵۸۔ زبیر کے ایک بیٹے کا نام عبداللہ تھا۔ عہد رسالت میں جوان تھے۔ جب کبھی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آتے تو آپؐ اپنے پہلو میں بٹھاتے۔ نہایت محبت سے پیش آتے۔ اور فرماتے یہ میرا بھائی اور میری سال (دادی) کا بیٹا ہے اس کا باپ مجھ سے بڑا نیک سلوک کرتا تھا۔ الاصابہ ج ۲ ص ۲۵۸

زبیر کے ایک بیٹے طاہر کے نام پر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے ایک بیٹے کا نام طاہر رکھا (شرح ابن ابی الحدید) حضرت صفیہؓ نے اپنے بھائی زبیر کے نام پر اپنے بیٹے کا نام زبیر رکھا۔

زبیر کی چار بیٹیاں تھیں۔ چاروں اسلام لائیں۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا بچپن اور آغاز و شباب ان کے ساتھ گزرتا تھا۔ اس لئے آپؐ ان کی بڑی عزت فرمایا کرتے تھے۔ ان فرض زبیری عبدالمطلب اپنی نیک خصلتوں اور اعلیٰ صفوں کی وجہ سے تمام خاندان میں اعلیٰ مقام رکھتے تھے اور تمام خاندان میں نہایت عزیز اور محبوب تھے۔

لیکن اس باب میں شیعیت نے اس جاہک دستی کے ساتھ زبیر کی بجائے عبد مناف کو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا کفیل بنا کر پیش کیا ہے۔ کہ مولانا ابوالکلام شاہ خان خلیل آبادی جیسا باطنی نظر مودعہ، اور مولانا شبلی جیسا تجربہ کار نقاد اور سید احمد رضاؒ جیسا محقق کلامیہ، نے یہ ثابت کیا ہے کہ زبیرؓ

ثابت نہیں ہوتی۔ بلکہ ممکن ہے کہ بچا ہونے کے ناطے آپ ابو طالب کے گھر آتے جاتے رہتے ہوں، جیسا کہ بچوں کی عام عادت ہوتی ہے۔ اور وہ کھانے پر روک لیتے ہوں۔ درہ حضور ابو طالب کے گھر رہنے تو لازمی بات تھی کہ مستقل طور پر کھانا بھی وہیں کھاتے تو ابو طالب کے گھر والوں کو کبھی بھی فائدہ کی نوبت نہ آتی۔ اور داس کہانی کی پھر کوئی ضرورت ہوتی۔ یہ کہانی تو خود یہ ثابت کر رہی ہے کہ آپ ابو طالب کے گھر نہیں رہتے تھے۔ اسی لئے جب آپ تشریف لاتے اور ان کے ساتھ کھانا کھاتے تو اس وقت ان کا پیٹ بھی بھر جاتا تھا، جن میں نبی علیہ السلام کی کرامات کی آڑ میں ابو طالب کے مقام کو بلند کرنے کی کوشش کی گئی ہے۔ اور بعد میں آنے والا۔ نے ان کو بعینہ قبول کر لیا۔ یہ سوچنے کی ذمہ داری کسی نے گوارا نہ کی کہ سردار قبیلہ نہ رہیں۔ ان کی غریب پوری اور اقربا تو ازی کی داستانوں سے تاریخوں کے صفحات کے صفحات پر ہیں۔ یتیم بھتیجے کو لوریاں دیتے، اور ہاتھوں پہ اچھالتے ہیں اور خوش ہوتے ہیں۔ مگر ایسے محبوب اور پیارے بھتیجے کو فاقوں کا شکار ہونے کے لئے ابو طالب کے پاس چھوڑ دیتے ہیں۔ اور پھر باپ کے حکم کی بھی پرواہ نہیں کرتے۔ جو مرے وقت یتیم پوتے کے حق میں، مرد بزرگ فرما گئے تھے۔

اگے چلتے اوتنا سب کا ذرا وقت نظری سے مطالعہ کیجئے۔ اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا وہ زمانہ دیکھئے۔ عجل تبلیغ کے سلسلہ میں آپ کو قریش مکہ سے اذیتیں پہنچتی ہیں۔ مگر ہمیں کسی تاریخ میں اشارہ بھی لکھا ہوا نہیں۔ ملتا کہ ابو طالب نے یا اس کی اولاد میں سے کسی ایک نے ایک بار بھی آپ کی معاونت یا مدد کے لئے ہاتھ بڑھایا ہو۔ ہمیں اگر نظر آتا ہے تو حضرت ابو بکر صدیق کا اسم گرامی نظر آتا ہے اور یا حضرت خزیمہ کا نام چند سارے بعد ابو جہل کی بدکلامی کے سلسلہ میں نظر آتا ہے۔

اس سے اگے بڑھ کر دیکھئے کہ زیر کے مرنے کے بعد آپ کو اپنی متاہل زندگی کا خیال آیا۔ آپ نے ابو طالب کو ام بانی کے لئے پیغام بھیجا۔ مگر اس شفیق تایا نے اپنے ماموں کے بیٹے، میر ق بن ابی دہب سے نکاح کر دیا۔ اور بھتیجے کو جواب دے دیا۔ (طبقات ابن سعد ص ۱۵۲ ج ۲۔ تاریخ خطری۔ کتاب البحر ۱۱ ص ۱) نبی علیہ السلام نے جب اس بات کا تایا سے شکوہ کیا تو اس شفیق تایا نے جو جواب دیا۔ وہ آج بھی تاریخ کے صفحات پر موجود ہے۔

بھیجتے ان لوگوں سے تو ہماری قرابتیں پہلے سے ہوتی آئی ہیں۔ اور اشراف کا میل اشراف سے ہی ہوتا ہے مگر تو تو ایک محتاج آدمی ہے (تاریخ جہری۔ اہل صابہ۔ طبقات ابن سعد)۔ خود تو فقر و فاقہ میں مبتلا ہونے اور محتاج ہونے کے باوجود شریف بن رہا ہے۔ اور بھتیجے کو دائرہ شرافت سے خارج کر رہا ہے۔ ایسا کم ظرف انسان حضور کی کیا کفالت کرتا۔ اور جس نے اپنے کسی بیٹے کو بھی پرورش نہ کی ہو۔ اور تمام بچوں کو دوسروں کے گھر والے پر ڈالے رکھا ہو وہ شریف ہے۔

اس ایک واقعہ سے ہی اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ ابوطالب کی کفالت کی تمام روایات محض وضعی ہیں گھڑت اور کذب و افتراء کے پندے ہیں۔ ابوطالب کا یہی اشراف خاندانی داماد نبوت کے بعد ان حضور کی شان میں بخوبی بکتار رہا۔ اور برغزوہ میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے مقابل آٹا رہا۔ آخر فتح مکہ کے روز خیران کی طرف بھاگ گیا اور خلافت کفر میں گر گیا۔ حقیقت مذہب شیعہ از ۱۳۸ تا ۱۵۱

حکیم فیض عام صاحب مرحوم نے جو تاریخی مواد پیش کیا ہے اس سے چند امور واضح ہو کر سامنے آتے ہیں۔
۱۔ ابوطالب فقیر و محتاج تھا اس کے پاس کوئی ذریعہ معاش نہ تھا، اور لنگڑے ہونے کے باعث تجارتی سفر کرنے پر بھی قدرت نہ رکھتا تھا۔ اس کے اہل و عیال کو کبھی پیٹ بھر کر کھانا نصیب نہیں ہوا۔ اس نے کسی نصیب کے وقت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی مدد نہیں کی (یعنی جسمانی مدد۔ بلکہ اپنی اغانت کو زبانی اعانت تک محدود رکھا) حتیٰ کہ آپ کو رشتہ دینے سے انکار کیا۔ آپ کو فقر کا طعنہ دیا۔ اور آپ کو ہیرہ کے مقبلہ میں غیر شریف قرار دیا۔ اور اس کا داماد ہمیشہ حضور کا دشمن رہا۔

۲۔ عبدالمطلب کے مرنے کے بعد زبیر بن ابیہاشم کا سردار ہوا۔ یہ بہت بہادر سنہی، فیاض اور سرمایہ دار تھا۔ بھتیجے سے بے پناہ محبت کرتا تھا۔ حضور مختلف مقامات پر اس کے ساتھ رہے۔ اور حضور کی جوانی تک یہ زندہ رہا۔ یعنی بیس سال کی عمر تک اور حضور اس وقت تجارت فرماتے لگے تھے۔

حکیم صاحب مرحوم نے جو جو جزئیات پیش کئے ہیں۔ اور زبیر و ابوطالب کی جو حیات بیان کی ہے۔ میں اس سے قطعاً انکار نہیں۔ لیکن کسی صحیح روایت میں یہ بالضرورت کہیں نہیں پایا جاتا کہ زبیر نے آپ کی اغانت کی ہو، یا بھائی ایک جہاد سے یا انکار ایک جہاد کا نہ اس سے۔ رہا زبیر کا کہ ایک

سرمایہ دار کسے ہوتے ہوئے ایک فقیر کے ذمہ یتیم کی کفالت کا بار کیسے ڈالا جاسکتا ہے لیکن ہم دنیا میں دیکھتے سنتے اور پڑھتے آئے ہیں کہ بسا اوقات پیسے والے کچھ کام نہیں آتے۔ بلکہ غریب کام آجاتے ہیں۔ اگر زیرِ واقف ایسے ہی مجسمہ اوصاف تھے تو عبدالمطلب کے مرنے کے بعد جہاں حضور کی کفالت کا مسئلہ پیش نظر تھا۔ وہاں حمزہ و عباسؓ بھی یتیم ہوئے تھے۔ حمزہؓ آپ سے صرف چھ ماہ اور عباسؓ ڈیڑھ سال بڑے تھے۔ تو کیا زیرِ سیر نے ان کی کفالت کی؟

ہم جب اس نظر سے تاریخ کا مطالعہ کرتے ہیں تاکہ ذہن کسی نتیجہ پر پہنچ سکے تو آج تک ہمیں کسی تاریخِ نسب کی کتاب میں یہ نظر نہیں آیا کہ عباسؓ کی پرورش فلاں شخص نے کی۔ لیکن حضرت حمزہؓ کے سلسلہ میں بن حزم جہرۃ الانساب میں لکھتے ہیں کہ ان کی پرورش ان کی مانی نے کی جو حضور کی بھی مانی تھیں۔ یہ اس امر کا ثبوت ہے کہ زیرِ اور ابوالبہب جیسے سرمایہ داروں نے اپنے بھائی کی پرورش بھی گوارا نہیں اور جو لوگ اپنے بھائی کی پرورش نہ کر سکیں۔ وہ بھی بچے کی پرورش کیسے کریں گے، کسی وقت خونی نسبت پیش آجانی یا بظاہر محبت جتنا اور شے ہے اور دس بارہ سال کی ذمہ داری اٹھانا ایک جدائشے ہے۔ اسی لئے آج کل ایک نیا تخیل ابھر کر سامنے آ رہا ہے اور وہ یہ کہ کسی نے بھی آپ کی کفالت نہیں کی۔ لیکن اسی صورت میں سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ آپ نے زندگی کے دس بارہ سال پھر کیسے گزارے۔ اور اس کے سہارے زندگی کے یہ دن پورے کئے۔

اس سلسلہ میں شاہ یحییٰ الدین صاحب کا دعویٰ یہ ہے کہ چونکہ آپ کے والد ایک تاجر تھے۔ اور بہت بڑے سرمایہ دار تھے۔ اور انہوں نے اتنا ترکہ چھوڑا تھا کہ آپ نے اس کی بل بوتے پر عیش کے ساتھ اپنی زندگی کا یہ وقت گزارا لیکن اس تخیل پر بھی متعدد اعتراضات واقع ہوتے ہیں۔

۱۔ عبد اللہؐ نے اپنے ترکہ میں ایک مکان اور کچھ بکریاں چھوڑی تھیں۔ جو از روئے تاریخ آپ کو ملی تھیں۔ عبد اللہؐ نے کوئی بڑا سرمایہ نہیں چھوڑا، اور نہ وہ اپنے وقت کے ولیک یا بادانی تھے۔

۲۔ اگر بالفرض اتنی دولت چھوڑی بھی تھی تو اتنی کم سنی کی عمر میں یہ کہاں احساس ہوتا ہے کہ اس دولت کو کیسے خرچ کرنا ہے۔ اور کس طرح سنبھال کر رکھنا ہے۔ پھر دوبر جاہلیت میں وراثت کے سلسلہ میں جو قانون رائج

تھا۔ وہ سراسر اس تخیل کی نفی کر رہے۔ اس قانونِ وراثت کو مفسر قرطبی نے ایک آیت کا شانِ نزول بیان کرتے ہوئے لکھا ہے۔ وہ لکھتے ہیں۔

کرجب حضرت اوس بن ثابت الانصاری کا انتقال ہوا۔ تو انہوں نے ایک بیوی چھوڑی جس کا نام ام مکتہ تھا۔ اور تین بیٹیاں چھوڑیں۔ حضرت اوس کے چچا زاد بھائی حن کے نام حضرت اوس نے وصیت کی تھی۔ جن کا نام سوید اور عرفہ تھا۔ انہوں نے تمام مال پر قبضہ کر لیا۔ پورے تھیں کو کچھ نہیں دیا۔ کیونکہ اصول یہ تھا۔

وكانوا الى الجاهلية لا يورثون زماذ جاہلیت میں اہل عرب نہ تو عورتوں کو النساء ولا الصغیروات وراثت دیتے تھے۔ اور نہ چھوٹے بچے کو کان ذکرا۔ خواہ وہ لڑکا ہی کیوں نہ ہو۔

یہ لوگ اس کی دلیل میں اپنا یہ قانون پیش کیا کرتے تھے۔

لا يعطى الامن قاتل على مال وراثت اس شخص کے علاوہ کسی کو نہیں دیا جاسکتا۔ جو گھوڑے کی پشت پر سوار ہو کر جنگ کرے۔ نیزے سے لکھی کو زخمی کرے۔ قرطبی ص ۱۶۱ ج ۲۔

ام مکتہ حضور کی خدمت میں حاضر ہوئیں، اور تمام وقوعہ عرض کیا۔ آپ نے ان دونوں کو طلب کیا۔ ان سے سوال کیا۔ تو انہوں نے جواب میں عرض کیا۔

ولد هالا یرکب فرسا، اس کا لڑکا نہ گھوڑے پر سوار ہو سکتا ہے۔ نہ ولا حی یحمل کلا، ولا ینکا عدا۔ کوئی بار اٹھا سکتا ہے۔ اور نہ کسی دشمن کو متہ بر کے ذلیل کر سکتا ہے۔

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔ اس وقت اس قبضہ سے رو، جب تک اللہ تعالیٰ کا کوئی حکم آئے۔ اس پر یہ آیت نازل ہوئی۔

لله حلال نصيب مما تَرَكَ ماں باپ اور اقربا کو بچھڑا کر اس

النَّوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ وَلِلنِّسَاءِ
لِصِّبِّ مِمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ
وَالْأَقْرَبُونَ مِمَّا قَدْ تَرَكَ
نَفْسًا مَفْرُوضًا ۝ النِّسَاءِ ۝

میں مردوں کا بھی حصہ ہے۔ اور ماں باپ اور
رشتہ دار جو کچھ چھوڑا کریں اس میں عورتوں کا بھی
حصہ ہے۔ یہ مال چھوڑا ہوا زیادہ۔ ہر ایک کا حصہ
متعین کر دیا گیا ہے۔

سیوطی باب النقول فی اسباب النفل میں اسی واقعہ کو ابن جریر کے حوالہ سے صدی سے نقل کرتے ہوئے
لکھتے ہیں۔

كان اهل الجاهلية لا يورثون
الجواری ولا الضعفاء من الغلمان
لا يرث الرجل من ولده الامن
اطلاق القتال۔

اہل جاہلیت نہ تو لڑکی کو ورثہ دیدیتے تھے۔
اور نہ کنز و لڑکے کو کسی کی اولاد میں سے وہ
ہی شخص وراثت ہو سکتا تھا جو جنگ و جدل کی
طاقت رکھتا ہو۔

باب النقول مع جلالین مصری ص ۶۹

اس روایت میں اس کی بھی تشریح ہے کہ مرنے والے کا نام عبدالرحمن تھا جو حسان بن ثابت کے بھائی تھے۔
ابو شیخ اور ابن حبان نے کتاب الفرائض میں تفسیر ابن عباس کے حوالہ سے ابن عباسؓ کا یہ قول نقل کیا ہے۔

كان اهل الجاهلية لا يورثون
البنات ولا الصغار الذکور۔

اہل جاہلیت نہ تو لڑکیوں کو ترکہ دیتے تھے۔
اور نہ چھوٹے لڑکوں کو۔

باب النقول مع جلالین مصری ص ۶۵

پھر کہتے ہیں کہ اوس بن ثابت کا انتقال ہوا۔ اور انہوں نے دو بیٹیاں اور ایک چھوٹا بچہ چھوڑا۔ اوسؓ کے
بیچا زاد بھائی خالد اور عرقطہؓ نے اوسؓ کے چھوڑے ہوئے مال پر قبضہ کر لیا۔

ان حوالہ جات سے یہ بات تو ثابت ہو گئی کہ عبداللہؓ نے اگر کوئی سرمایہ چھوڑا تھا تو وہ کسی ایسے ہی شخص
کے قبضہ میں گیا جو اوسؓ کی طاقت رکھتا ہو۔ اس صورت میں جہاں حضور اپنے باپ کے مال سے محروم رہے۔
وہاں ابوطالب اپنے لنگڑے ہونے کے باعث اور حمزہؓ و عباسؓ بچہ ہونے کی وجہ سے محروم رہے۔ اس طرح

اس مال پر صرف دو ہی شخصوں نے قبضہ کیا ہوگا۔ ابولہب یا زبیر بن عبدالمطلب۔

حضرت اوسؓ کے واقعہ سے اشارۃً یہ بات بھی ثابت ہوتی کہ اہل عرب عام طور پر مکان پر قبضہ نہیں کیا کرتے تھے۔ ورنہ ام کھربائیں کا مسئلہ بھی پیش کرتیں۔ لہٰذا عبداللہ کا چھوڑا ہوا مکان حضور کو ملا۔
اس امر کا ثبوت کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی کفالت کسی نے نہیں کی۔ اور نہ آپ کی ذات اقدس پر کسی کا احسان ہے۔ قرآن کا یہ فرمان ہے۔

اَلَمْ يَجِدْكَ يَتِيْمًا فَاَوْحٰى ۝
کیا اللہ نے آپ کو یتیم نہیں پایا تو پھر آپ کو
ٹھکانہ دیا۔

اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے ٹھکانہ دینے کا ذکر فرمایا۔ کفالت کا ذکر نہیں کیا۔ اور ٹھکانہ جہاں البوطاب کا گھر ہو سکتا ہے، وہاں زبیر کا گھر بھی ہو سکتا ہے۔ اور اپنے باپ کا گھر بھی۔ لیکن طرزِ بیاں سے یہ ظاہر ہو رہا ہے کہ یہ ٹھکانہ اللہ تعالیٰ نے دیا تھا۔ یعنی یہ کسی غیر کی ملکیت نہ تھا۔

اس موقع پر مفسر قرطبی نے جعفر بن محمد کا ایک قول نقل کیا ہے کہ ان سے دریافت کیا گیا کہ اس کی کیا وجہ کہ اللہ تعالیٰ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو باپ اور ماں دونوں کی جانب سے یتیم و سیر کیا۔ انہوں نے جواب دیا۔
لَثَلَا يَكُوْنُ لِمَخْلُوْقٍ عَلَيْهِ حَقٌّ - قرطبی ج ۹
تاکہ آپ کی ذات پر مخلوق میں سے کسی کا حق نہ ہو
جب اللہ تعالیٰ نے یہ گوارا نہ کیا کہ آپ پر آپ کے ملل باپ کا احسان ہو تو چچاؤں کا احسان کیسے تسلیم کیا جاسکتا ہے۔ ان الفاظ کے ذریعہ جعفر بن محمد نے اس بات کو قبول کر لیا ہے۔ کہ ان کے پڑاوا البوطاب کا حضور کی ذات پر کوئی احسان نہیں۔

اب رہا یہ تخمیل کہ آپ کی پرورش زبیر نے کی اور آپ اس طرح عیش کے ساتھ زندگی گزارتے رہے۔ یہ آپ کے والد نے اتنا سرمایہ چھوڑا تھا۔ اور وہ آپ کو حاصل بھی گیا تھا۔ اور آپ اس کے بل بوتے پر آرام کی زندگی گزارتے رہے تو قرآن اس کی بھی تردید کر رہا ہے۔ اُنکے ارشاد ہو رہے۔

وَوَجَدَكَ غَالِيًا فَاَغْنٰى ۝
اور اللہ نے آپ کو محتاج پایا تو غنی کیا۔

نہیں نہ تشریں کہتے سوئے ملتے ہیں۔

اے فقیر الامال لٹ اے فغاناٹ
 بخدیجۃ مرضی اللہ عنہا، یقال
 عال الرجل یعیل عیلة، اذا افتقر
 قال احيیة بن الجلاح
 فما یدری الفقیر متى غدا،
 وما یدری الغنی متى یعیل،
 قرطبی ص ۸۹ ج ۸
 یعنی آپ فقیر تھے آپ کے پاس کوئی مال
 نہ تھا۔ تو آپ کو حضرت خدیجہؓ کے ذریعہ
 کیا عربی میں عال، یعیل، عیلة اس وقت برا
 جاتا ہے جب انسان فقر میں مبتلا ہو۔ احيیة بن
 الجلاح کا شعر ہے۔ کوئی فقیر نہیں جانتا کہ اسے
 عناکب حاصل ہوگا۔ اور کوئی غنی نہیں جانتا کہ
 وہ فقیر کب ہو جائے گا۔

قرآن اس امر کی شہادت دے رہا ہے کہ آپ پر ایسا وقت بھی گزر رہا ہے کہ آپ نے تنگ دستی اور فقر و فاقہ
 میں بھی وقت گزار رہا ہے۔ اور یہ دور اس وقت تک رہا ہے جب تک آپ نے حضرت خدیجہؓ کے مال سے
 تجارت شروع نہیں فرمادی۔ گویا عبدالمطلب کی وفات کے بعد آپ تنگ دستی میں مبتلا رہے۔ اور نہ یہ جیسے
 سرمایہ دار نے آپ کی کوئی مدد نہیں کی۔ اور نہ آپ کے پاس باپ کا چھوڑا ہوا اتنا مال تھا کہ جس پر آپ گزر
 اوقات کر سکتے۔ یا تو آپ کے باپ نے مالی چھوڑا نہیں۔ یا آپ کے سرمایہ دار چچا بھٹم کر گئے۔ لہذا اب دہی
 صورتیں ممکن ہیں۔

۱۔ آپ کی پرورش اور کفالت ابوطالب نے کی لیکن اس کا غلط ہونا تو ہم اوپر ثابت کر چکے ہیں۔
 ۲۔ آپ نے کسی کا احسان اٹھانا گوارا نہیں کیا۔ اور اپنا پیٹ پالنے کا ذریعہ خود پیدا کیا۔ لیکن آخر وہ ذریعہ
 کیا تھا تو ہمیں صحیح بخاری کتاب الامارہ میں حضرت ابوہریرہؓ سے یہ حدیث ملتی ہے کہ آپ نے یہ ارشاد فرمایا کہ
 کوئی نبی ایسا نہیں گزرا جس نے بکریاں نہ چرائی ہوں۔ صحابہ نے دریافت کیا اور یا رسول اللہ کیا آپ نے بھی؟
 قال نعم کنت امرعھا لاهل
 مکہ علی قناریط۔ بخاری ص ۱۱۱ ج ۱
 آپ نے فرمایا ہاں۔ میں اہل مکہ کی سکڑ
 کے عوض بکریاں چرایا کرتا تھا۔

اس حدیث سے یہ بات ثابت ہو گئی کہ آپ اہل مکہ کی بھروسہ و قہ بکریاں چراتے اور اس پر اپنی گزراؤ تھا
 کرتے۔ لیکن متاخرین علماء میں سے وہ حضرات جن کے ذہنوں پر ابوطالب کے سلسلہ کی فرضی روایات پھائی

ہوئی تھیں۔ انہوں نے اس حدیث کا یہ جواب دینے کی کوشش کی ہے کہ قراریط سے مراد سکتے نہیں۔ یہ ایک جگہ کا نام ہے۔ لیکن اول تو امام بخاری اسے اُجرت کے بیان میں لے کر آئے ہیں جس سے اس دھاندلی کا رد ہو جاتا ہے۔ دوئم پھر اہل مکہ کی بکریاں چرانے کا کیا سوال تھا۔ آپ اپنی ذاتی بکریوں کا ذکر نہیں فرما رہے ہیں مہل ملک کی بکریوں کا ذکر کر رہے ہیں مگر پھر بھی یہ کوئی کتبہ ہے کہ آپ کی کفالت ابو طالب نے کی تو میرا جواب یہ ہو گا کہ ہاں، لیکن آپ سے اہل مکہ کی بکریاں زبردستی چروا کر اپنا پیٹ بھرتا رہا۔ اسی حدیث کو دیکھتے ہوئے بعض حضرات تو یہ بھی لکھ گئے کہ آپ بکریاں چرا کر جہاں اپنی گزراوقات کرتے رہے۔ وہاں ابو طالب اور اس کے بچوں کا پیٹ بھی بھرتے رہے۔ اس طرح ابو طالب پر حضور کا احسان ہو گا۔ نہ کہ حضور پر ابو طالب کا۔ اور ہمارا مقصود بھی یہی ہے۔ بلکہ اس کی اس طرح سے بھی تائید ہوتی ہے کہ حضرت علیؓ کی پیدائش کے ایک روز بعد آپ نے اپنے چچا حضرت عباسؓ سے فرمایا۔ چچا آپ تو جانتے ہیں کہ میرا چچا ابو طالب تنگ دست ہے۔ کیوں نہ ہم اس سے ایک ایک بٹیا لیکر اس بیٹے کی ذمہ داری اپنے سر لیں۔ عباسؓ اس پر تیار ہو گئے۔ اور انہوں نے جعفر کو لے لیا۔ اور حضور نے علیؓ کو۔ اور یہ وہ وقت تھا جب حضور کی شادی ہو چکی تھی۔ اور آپ کا بار خدیجہؓ اٹھا رہی تھیں۔ ایسی صورت میں آپ چچا کے ساتھ اس کے علاوہ کوئی اور سلوک نہ کر سکتے تھے۔ شادی سے قبل تو ابو طالب اور اس کی اولاد کی ذمہ داری آپ نے خود اٹھا رکھی تھی۔ اب آپ نے اس کا یہ ذریعہ تلاش کیا۔ بقیہ دو بیٹے طالب اور عقیل اس وقت خود جوان تھے۔ اس طرح ابو طالب پر صرف بیوی کی ذمہ داری رہ گئی تھی ذمہ داریوں سے وہ مسکدوش ہو گیا۔ ہمارے مؤرخین کو چاہیے کہ اب وہ تاریخ میں یہ تلاش نہ کریں کہ حضور کا کفیل کون تھا۔ بلکہ یہ تلاش کریں کہ ابو طالب اور اس کے دو بیٹوں عقیل اور طالب کا کفیل کون تھا؟ اگر وہ ایسا کریں گے تو بہت بڑا تحقیقی کام انجام دیں گے۔

بحیرا راسب کی داستان

ان مشہور عام مذہبی داستانوں میں ایک بحیرا نامی راسب کی داستان بھی ہے، جو تمام کتب تاریخ و سیر میں مختلف انداز میں کئی بیشی کے ساتھ پائی جاتی ہے۔ اتفاق سے یہ قصہ حدیث کی مشہور و معروف کتاب ترمذی میں بھی پایا جاتا ہے۔ جس کے سبب علمائے کلام نے اسے ایمانیات کا درجہ دے دیا۔ لیکن ترمذی کی روایت میں چند ایسے امور بھی آگئے ہیں جو قطعاً خلاف عقل ہیں۔ جس کے باعث متعدد چوٹی کے علمائے اس سلسلہ میں قلابازیاں کھائیں، حتیٰ کہ حافظ ابن حجر نے نفس واقعہ کو تو صحیح قرار دیا۔ لیکن کچھ اجزاء کو باطل تسلیم کیا۔ اور کچھ محدثین نے سرے سے اس واقعہ کا انکار کیا۔

ہم سب سے پہلے اس قصہ کو سیرت کی ایک مشہور کتاب اصح السیر سے نقل کرتے ہیں جو حکیم عبدالرؤف دانا پوری کی تصنیف ہے۔ حکیم صاحب اپنی کتاب کے ص ۱۵ پر رقم طراز ہیں۔

حضور کی عرب بارہ سال دو ماہ ہوئی۔ اس وقت خواجہ ابوطالب نے تجارت کی غرض سے شام کا سفر کیا۔ اور حضور کو بھی اپنے ساتھ لے گئے۔ جب مقام تیما میں پہنچے تو وہاں بحیرا راسب ملا۔ بعض روایتوں میں ہے کہ یہ یہود عالم تھا۔ اور بعض روایتوں میں ہے کہ یہ نصرانی عالم تھا۔ واللہ اعلم۔ اس نے کتب قدیمہ کی پیشین گوئیوں کے مطابق آپ میں نبوت کی کچھ علامات دیکھیں، اور خواجہ ابوطالب سے پوچھا کہ یہ لڑکا جو تبارے ساتھ ہے کون ہے؟ انہوں نے کہا کہ یہ میرا بھتیجا ہے۔ بحیرا نے کہا کہ کیا آپ کو اس کے ساتھ محبت ہے؟ انہوں نے کہا بے شک۔ بحیرا نے کہا کہ میں آپ کو ایک بات بتاتا ہوں۔ بخدا آپ انہیں اگر شام لے گئے تو یہود ان کے دشمن ہو جائیں گے۔ اور قتل کرنا چاہیں گے۔ آپ ان کو واپس لے جائیے۔ چنانچہ خواجہ ابوطالب وہیں سے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کو ساتھ لے کر واپس چلے آئے۔ بعض روایتوں میں ہے کہ آپ کو کسی غلام کے ساتھ واپس کیا۔ اصح السیر ص ۱۵

حکیم عبدالرؤف صاحب نے جہاں واقعہ کو انتہائی اختصار کے ساتھ بیان کیا۔ وہاں اپنی جانب سے حتی الامکان یہ کوشش بھی کی کہ اس واقعہ میں جو خرافات پائی جاتی ہیں اور جو جو اس واقعہ پر اعتراضات وارد ہوتے ہیں۔ ان کا حتی الامکان دفاع کیا جائے۔ اور اس کی انجام دہی کے لئے انہوں نے اصل واقعہ میں دل کھولی کہ تحقیق کی۔ اور دیانت و امانت کے تمام اصولوں کو خیر باد کہہ دیا۔ کیونکہ اگر وہ یہ سنا نہ کرتے تو عبد مناف (ابوطالب) کی خواجگیست کیسے پر وہ ان چڑھتی۔ کیونکہ وہ امام الاولیاء کے والد محترم ہیں۔ اسی لئے صوفیاء شیعوں کی ہم نوائی میں ان کی خواجگیست کی کہانیاں تراشتے رہتے ہیں۔

ہمارے نزدیک اصل مسئلہ یہ ہے کہ تمام محدثین، مفسرین اور تمام نقباء نے اس سنت پر متفق ہیں کہ ابوطالب کا فرزند اور جہنم رسید ہوا۔ جب کہ مجوسی طبقہ انہیں مقام نبوت تک پہنچا دیتا ہے۔ صوفیاء جو ہمیشہ شیعوں میں پاؤں رکھے رہے، اور اپنے عقائد و نظریات میں ہمیشہ شیعوں کی کاسہ گدائی کرتے رہے اور ہنسی مسائل میں سنت کا ڈھونگ پھلتے رہے۔ ان کے لئے امام الاولیاء کے باپ کو کافر کہنا ایک دشوار عمل ہے۔ اسی لئے عبدالحق محدث دہلوی نے اسے مؤمن قرار دیا۔ اور حکیم عبدالرؤف دانی پوری قادری نے ہر جگہ اس کے نام کے ساتھ خواجہ کے خطاب کا اضافہ کیا۔ کیونکہ وہ تمام خواجگان کا جدِ امجد تھا۔ حالانکہ یہ لفظ خواجہ فارسی ہے۔ اور کوئی عرب اس لفظ کے معنی سے شناسا نہیں۔ اور نہ پانچویں صدی تک ہم نے کسی کے ساتھ خواجہ کا لفظ دیکھا۔ ہاں ہمیں مغلیہ دور میں محلات شاہی میں خواجہ سرا ہر روز نظر آتے ہیں۔ جو عمام کی طرح ہوشیار باش کی آوازیں لگاتے پھرتے تھے۔ کیونکہ احادیث کی رو سے ابوطالب کو جہنم کے کنارے پر آگ کے جوتے پہنا کر کھڑا کر دیا جائے گا۔ لیکن ہے کہ بقیہ جنہی سے اپنا خواجہ سرا بنا کر کھڑا کر دیں۔ اور اس کے ذریعہ کام سپرد کر دیں کہ کسی جنہی کو ادھر نہ آنے دینا۔ اور جو خواجہ نظر آئے اسے بتا دینا کہ خواجگان کا اصل مقام یہ ہے۔

اب قاری احمد علی بھٹی قادی کی بھی سنئے۔ وہ اپنی کتاب تاریخ مسلمانان عالم میں لکھتے ہیں۔ ابوطالب کی آخری منزل وہ جگہ تھی جسے بصری کہتے تھے۔ آج کل اس جگہ کو حوران کہتے ہیں۔ عرب سے شام کو آنے والے تجارتی قافلے اسی شہر بصری میں ٹھہرے ہوتے تھے۔ قیام گاہ سے تھوڑے فاصلہ

بزرگوارا سب کی مشہور خانقاہ تھی۔ بحیرہ دین سیح کا بہت بڑا متقی (بلکہ بیچا ہوا ولی) اور عبادت گزار شخص تھا۔
توریت انجیل اور دیگر آسمانی کتب میں اس کے ذہن میں محفوظ تھیں۔ وہ اچھی طرح جانتا تھا کہ نبی آخر الزماں کے
پیدا ہونے کی علامتیں کیا ہیں۔ وہ اکثر قریش کے تجارتی قافلوں کو خانقاہ سے دیکھنے کے لئے آتا تھا۔ کہ یہ معلوم
کر سکے کہ نبی آخر الزماں اس میں موجود ہیں یا نہیں۔

اتفاق کی بات کہ ابوطالب کا قافلہ گھاٹی سے اتر کر قیام کرنا چاہتا ہی تھا۔ کہ حیرا کی نظریں پڑ گئیں۔ اور
وہ دیکھ کر حیران رہ گیا کہ ایک ابر کا قافلہ کے ایک پتھر پر سایہ کئے ہوئے ہے۔ اور تمام حجر و شجر سجدے کے
لئے جھک رہے ہیں۔ اور اسلام علیک یا رسول اللہ کہہ رہے ہیں۔ ابھی قافلہ والے ابھی طرح سے دم بھی نہ
لینے پائے تھے۔ کہ حیرا خانقاہ سے ابوطالب کے قریب آگیا۔ اور آنحضرت کا ہاتھ پکڑ کر کہنے لگا کہ یہ بچہ سید
العالمین اور رسول پروردگار ہے۔

مورخین کا بیان ہے کہ حیرا نے اہل قافلہ کی اپنی خانقاہ میں دعوت بھی کی تھی۔ جب سب لوگ بیٹھ
گئے تو وہ آنحضرت کو بڑے غور سے دیکھتا رہا۔ کھانے سے فارغ ہو کر سب کو زحمت کر دیا۔ مگر ابوطالب اور
آنحضرت کو روک لیا۔ اور ابوطالب سے آنحضرت کے متعلق بہت سے سوالات کئے۔ خوب دیرداری کے
حالات پوچھے۔ رشتہ دریافت کیا۔ ابوطالب نے والد کی وفات کا حال بتایا۔ شانہ مبارک کو دیکھا۔ اور مہرِ نبوت
کو کتبِ سماویہ کے مطابق پاکر ابوطالب سے کہا کہ میں آپ کو ہمدانہ مشورہ دیتا ہوں کہ آپ جلدی واپس
گھر چلے جائیں۔ یہودی و کنیزی عربی سے سخت عداوت ہے۔ مجھے اُن کی طرف سے اندیشہ ہے کہ وہ ان کو دیکھیں
گئے تو ضرور نقصان پہنچانے کی تدبیریں کریں گے۔ ابوطالب نے حیرا کے مشورے کو قبول کیا۔ اور بصرہ ہی میں
خرید و فروخت کر کے واپس آگئے۔

طبری وغیرہ کا بیان ہے کہ حیرا نے آپ کے ہاتھ چومے، اور نبوت کی تصدیق کی۔ یعنی قبل از نبوت آپ
پر ایمان لائے۔ ایک روایت یہ بھی ہے کہ حیرا جس وقت آپ کو خانقاہ میں دیکھ رہا تھا۔ اور ابوطالب سے
کہہ رہا تھا کہ ان کو یہود سے بچانا اس وقت سات رومی عیسائی اڑ میں کھڑے ہوئے سُسن رہے تھے۔ حیرا نے
اُن سے معلوم کیا کہ تم لوگ یہاں کیوں آئے؛ تو انہوں نے کہا کہ ہم کو اطلاع ملی تھی کہ نبی عربی اس ماہ میں یہاں

آنے والے ہیں۔ پھر انہی نے کسی دن تک ان کو اپنی خانقاہ ہی میں ٹھہراتے رکھا۔ تاریخ مسلمانان عالم ۱۹ ج ۲
 ان ہر دو مصنفین نے واقعہ کے آخری جزئیہ کو قطعاً تبدیل کر دیا ہے۔ ورنہ مسند میں تو زمین کا بیان تو یہ ہے
 کہ ابو طالب نے آپ کو بلال اور ابو بکر کے ساتھ واپس کر دیا۔ اور بعض روایات میں ہے کہ ابو بکر نے بلال کے ساتھ
 واپس کر دیا۔

اصل یہی وہ جملہ ہے جس سے اس واقعہ کی تمام عمارت منہدم ہوتی ہے۔ اور شبلی مرحوم نے سیرت النبی
 میں اسی پر کاری دار کیا تھا۔ لہذا بعد کے اردو مصنفین نے اس جملہ کو صاف اڑا دیا۔ حالانکہ دیانت و صداقت کا
 تقاضا تو یہ تھا کہ ایک غلط شے کو غلط تسلیم کر لیتے۔ لیکن زمیں جبندہ زماں جبندہ عمل محمد خاں کے مصداق کسی
 تصوف کے مرید سے یہ بات کیسے ممکن ہو سکتی تھی۔ کیونکہ پھر ابو طالب کی خواہشیت، کفالت اور سیادت سب
 ہوا ہو جاتی ہے۔

اصل جملہ اور اصل واقعہ پر تو ہم علامہ شبلی مرحوم اور علامہ سیّد سلیمان ندوی مرحوم وغیرہ کی زبانی بحث کر چکے
 گئے۔ انہوں نے جو کچھ بحث کی ہے اور انہوں نے جو اعتراضات کئے ہیں ان کے علاوہ ہمارے ذہن میں مزید
 نئے سوالات پیدا ہو رہے ہیں۔ لہذا ہم پہلے انہیں پیش کرنا چاہتے ہیں۔

۱۔ شام میں حضور کی زندگی گویہودیوں سے کیا خطرہ پیدا ہو سکتا تھا؟ اس لئے کہ شام میں اس وقت عیسائیوں
 کی حکومت تھی۔ اور یہودی وہاں غلامانہ زندگی بسر کر رہے تھے۔ اگر کوئی خطرہ پیدا ہو سکتا تھا تو وہ عیسائیوں
 سے ہو سکتا تھا۔ اور قاری احمد صاحب نے پھر ا کے ذریعہ خطرہ یہودیوں کا بیان کیا۔ اور تلاش کے لئے عیسائیوں
 کو کھینچ لائے، یہ عجب دوغلی پالیسی ہے۔ پھر یہ دونوں مصنفین غزوہ موتہ کے حالات میں لکھتے ہیں کہ حضور نے
 دعوت اسلام کے لئے خط دے کر حارث بن عمر ازدی کو حاکم بصری کی جانب روانہ کیا۔ لیکن اس عیسائی عالم
 نے انہیں شہید کر دیا۔ جس کی وجہ سے غزوہ موتہ واقع ہوا۔ اور صحیح بخاری کی حدیث سے بھی اس کی تائید ہوتی
 ہے۔ تو اس حال میں خطرہ یہودیوں کی جانب سے ہوا یا عیسائیوں کی طرف سے گویا یہ بات تو سرسری جھوٹ ہوئی۔

اصل امر یہ ہے کہ جب ان حضرات نے پھر ا کو ایک متقی اور عابد ولی تصور کرتے ہوئے اسے پہلا نمونہ
 تسلیم کر لیا تھا تو اب یہ کیسے ممکن تھا کہ اس کی قوم کا دفاع نہ کیا جائے۔ لہذا یہ الزام یہودیوں کے سر تھوپا۔ لیکن

ابھی ایک ہی طعن تحریر کی تھی کہ اپنی اس حرکت کا یہی کو قطعاً بھول بیٹھے۔ اور دوسروں کا شکار کرتے کرتے خود شکار بن گئے۔

۲۔ اگر یہ مان لیا جائے کہ انہوں نے اپنے سے خطرہ تھا تو آپ نے جملہ کے سلسلہ میں حضرت خدیجہؓ کا مال لے کر شام کے متعدد سفر کئے۔ بن میں سے ایک سفر کا ذکر آگے آ رہا ہے۔ آخر عالم شباب میں یہ خطرات کیا ایک کیسے رفع ہو گئے؟ اے تمام علامات نبوت کہاں چلی گئیں جو عیسائی دنیا کا ایک ایک پتہ جانتا تھا؟

۳۔ تمام ذہنین اس پر متفق ہیں کہ عبد مناف کا کوئی ذریعہ معاش نہ تھا۔ اہل باطل سے ٹکڑے ہونے کے باعث سفر وغیرہ سے بھی معذور تھا۔ گھر پر ہی عطرینا کی بیچ لیا کرتا تھا۔ اس کی تمام زندگی فقر و فاقہ میں گزری۔ حتیٰ کہ بنی نہ کہ بھی دوسروں کے مکمل پر چھوڑ دیا۔ ایسی صورت میں شام کا یہ تجارتی سفر کیا اس لئے تو وضع نہیں کیا آیا کہ ابوطالب کی خواجگی ثابت کی جائے۔ اور اسے مومن ثابت کرنے کے لئے راہ ہموار کی جائے۔

۴۔ اگر ابوطالب تاجر تھا۔ اور تجارت کی غرض سے اتنے طویل سفر کیا کرتا تھا۔ تو پھر اپنی اولاد کو دوسروں کے مکمل پر کیوں چھوڑا؟ نیا للعجب۔

۵۔ جب ہجرا اہل بیت نے آپ کی نبوت کو قبول کر لیا۔ اور قبل از نبوت ہی آپ پر ایمان لے آیا تو گویا سب سے پہلا صاحب ایمان وہی ہوا۔ تو حضرت ابو بکر صدیقؓ حضرت خدیجہؓ اور حضرت زید بن حارثہؓ اور دیگر سابقین اسلام کس درجہ میں شامل ہوتے ہیں۔ کیا یہ ان صحابہ کرام پر نفعی تبار نہیں ہے؟ کیونکہ اُسے بھی ایک اور عیسائی ولی کا تذکرہ آ رہا ہے۔ کاش کوئی عالم اور مورخ اس بات کو سوچے کہ کس عمدہ طریقے سے سابقین اہل بیت کو عیسائیوں سے بھی پیچھے دھکیل دیا گیا ہے۔ استغفر اللہ ربی من کل ذنب و اتوب الیہ۔

۶۔ جب راہ میں شجر و حجر آپ کو سجدہ کر رہے تھے۔ بادل سائے کر رہے تھے۔ اور درخت سیالوں کے لئے جھک رہے تھے۔ تو سوال یہ ہے کہ یہ تمام امور سب اہل قافلہ نے اپنے سائے ہوتے ہوئے دیکھے تھے۔ یا صرف اس واقعہ کے ریلوے کو اپنی تختی سے قبل نظر آتے تھے، اگر سب نے دیکھے تھے تو بعد از نبوت ان میں سے کتنے افراد ایمان لائے۔ اور کون کون اس قافلہ میں شریک تھا؟ اور تو کوئی کیا ایمان لاتا جب وہی شخص ایمان نہ لایا جس کے نتیجے کے لئے یہ تمام کرامات ظاہر ہو رہی تھیں۔ اور اگر پھر ابوطالب کے علاوہ ان مقامات کو کسی اور نے دیکھا تھا تو ابوطالب تو کافر مرا۔ اور ہجرا کا اس واقعہ کے بعد پوری تاریخ اسلام میں کہیں تذکرہ

نظر نہیں آتا۔ تو پھر یہ واقعہ راویوں سے کس نے بیان کیا؟

یہ تو وہ چند اعتراضات ہیں جو عقلی طور پر پیدا ہو رہے تھے۔ لیکن علامہ شبلی رحمہ کو اس روایت کی سند پر بھی کچھ اعتراضات ہیں۔ لیکن ہم یہ اعتراضات پیش کرنے سے قبل ضروری تصور کرتے ہیں کہ ترمذی کی روایت کو بھی قارئین کے سامنے پیش کر دیا جائے۔

ترمذی نے حضرت ابو موسیٰ اشعرمیؓ سے نقل کیا ہے کہ ابو طالب قریش کے سرداروں کے ساتھ شام گیا۔ آپ کے ساتھ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم بھی تھے۔ یہ لوگ جب راسب کے قریب پہنچے۔ تو اس جگہ ان لوگوں نے منزلی کی۔ اور اپنے کبے کھول دیئے۔ راسب انہیں دیکھ کر نیچے اترا۔ اس سے قبل یہ لوگ جب اُدھر سے گزرتے تو وہ قطعاً نیچے نہ اترتا اور نہ ان لوگوں کی جانب کوئی توجہ دیتا۔ یہ لوگ تو کجا دے کھولنے میں مشغول تھے۔ اور وہ راسب ان کے درمیان سے گزرتا ہوا۔ حضورؐ کو سب سنبھا۔ اور آپ کا ہاتھ ختم کر بولا۔ یہ سیدہ العالمین ہیں۔ رب العالمین کے رسول میں۔ انہیں اللہ تعالیٰ رحمت للعالمین بنا کر بھیجے گا۔ سرداران قریش نے استفادہ کیا کہ انہیں یہ بات کیسے معلوم ہوئی؟ کہنے لگا جب تم گھاٹی سے اتر رہے تھے تو کوئی پتھر اور کوئی درخت ایسا نہ تھا جو سجدہ میں نہ گیا ہو۔ اور یہ چیزیں نبی کے علاوہ کسی کو سجدہ نہیں کرتیں۔ اور میں ختم نبوت کو پہچانتا، درحقیقت کی طرح مونڈھے پر ہوگی۔ پھر واپس لوٹ گیا۔ اور ان کے لئے کھانا تیار کیا۔ جب وہ کھانے کر ان لوگوں کے آگے آیا تو اونٹوں کے گلہ میں پہنچتے ہی اس نے لوگوں سے کہا کہ اس لڑکے کو بلاؤ۔ آپ جب آئے تو آپ کے سایہ کے ہوئے تھا۔ جب آپ لوگوں کے قریب پہنچے تو آپ نے دیکھا کہ لوگ دُشمن سے سایہ میں بیٹھ چکے تھے۔ جب آپ بیٹھے تو سایہ نے اُدھر ہی رخ کر لیا۔ راسب یہ دیکھ کر بولا۔ دیکھو سایہ اُدھر ہی ہو گیا ہے۔ ابھی وہ درمیان میں کھڑا انہیں قسمیں دے رہا تھا کہ اس بچہ کو روم دے جاؤ کیونکہ اگر رومی اسے دیکھیں گے تو اسے صفات سے پہچان لیں گے اور اسے قتل کر دیں گے۔

اچانک روم کی جانب سے سات آدمی آتے نظر آئے۔ وہ ان کی جانب متوجہ ہوا۔ اور ان سے دریافت کیا کس سے آئے ہو؟ انہوں نے جواب دیا کہ ہونے والا نبی اس شہر میں آیا ہے۔ لہذا ہر طرف آدمی اس کی تلاش میں روانہ کئے گئے ہیں۔ ہمیں اس کی آمد کی یہاں خبر ملی تھی تو ہمیں اس جانب روانہ کیا گیا۔ اس نے سوال کیا کہ کیا

تبار سے پیچھے نہ سے بہتر کوئی فرد نہیں ہے۔ وہ بولے ہمیں تو اس راہ کی جانب بھیجا گیا تھا۔ اس نے سوال کیا اگر اللہ کسی کام کے کرنے کا ارادہ کر لے کیا کوئی شخص اسے روک سکتا ہے؟ وہ بولے نہیں۔ راہب نے کہا اچھا تو لوٹ جاؤ۔ اور خود بھی ان کے ساتھ کھڑا ہو گیا۔ اور جاتے جلتے بولا۔ میں تمہیں اللہ کی قسم دیتا ہوں کہ اس کا وہی کوئی ہے۔ ابوطالب نے کہا میں۔ وہ ابوطالب کو قسمیں دیتا رہا۔ حتیٰ کہ ابوطالب نے آپ کو مکہ لوٹا دیا۔ اور آپ کے ساتھ ابو بکر و بلال کو بھیج دیا۔ اس راہب نے آپ کے زاد راہ کے لئے ٹیکہ اور زمین دی۔ ترمذی کہتے ہیں یہ حدیث حسن غریب ہے۔ اور ہمیں اس سند سے علاوہ اس کی کوئی اور سند معلوم نہیں۔ ترمذی ص ۱۱۵ ج ۲

ترمذی کی اس روایت سے یہ بات تو ظاہر ہو گئی کہ دشمنی کا خطرہ یہودیوں سے نہ تھا۔ رہا عیسائیوں کا مسئلہ تو جب آپ نے صلح حدیبیہ کے بعد مختلف بادشاہوں کے نام دعوت اسلام کے خطوط لکھے۔ تو شاہِ مقدس، شاہِ روم، قیصرِ روم، شمسِ نجاشی نے اور خیران کے اس وفد نے جو مدینہ آیا تھا۔ اس بات کا اقرار کیا تھا کہ ہم یہ تو جانتے تھے کہ آپ نبی آنے والا ہے۔ لیکن ہمیں یہ معلوم نہ تھا کہ وہ عربی کی سرزمین سے ہوگا۔ اور ان واقعات کو یہ توضیح خود نقل کرتے ہیں کہ گویا اس قسم کی تمام روایات جھوٹی ہیں جن کی رو سے حضور کی تمام علامات کا ان کو علم تھا۔

ربا یہ سوال کہ شجر و حجر نبی کے علاوہ کسی کو سجدہ نہیں کرتے۔ تو وہ نبی کو بھی سجدہ نہیں کرتے۔ وہ تو ان کو سجدہ کرتے ہیں۔ ارشادِ الہی ہے۔

اَلَمْ تَرَ اَنَّ اللّٰهَ يَنْجُدُ لَهٗ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْاَرْضِ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُوْمُ وَالْجِبَالُ وَالشَّجَرُ وَالدَّوَابُّ الْاٰیۃ۔
اسے بتی کیا آپ نہیں دیکھتے کہ آسمانوں و زمینوں میں جتنی چیزیں ہیں۔ اور سورج اور چاند اور ستارے اور درخت اور چوپائے اُس ذاتِ الہی کو سجدہ کرتے ہیں۔

ایسی صورت میں یہ کیسے تسلیم کر لیا جائے کہ شجر و حجر حضور کو سجدہ کر رہے تھے۔ اور اتفاق سے اس تمام صورت حال کو دیکھنے اور بیان کرنے والا کافر تھا۔ اور چچا کی یہ اچھی محبت تھی کہ ایسے خطرات کے باوجود آپ کو ابو بکرؓ کے ساتھ واپس کر دیا جو آپ سے سوادو سال چھوٹے تھے۔ اب یا تو ابوطالب کی عقل ماری گئی تھی یا اس قصے کے

واقعیین کی یہ بالوطالب بھی ان رویوں کے ساتھ سازش میں شریک تھا۔

عبدالحق محدث دہلوی اپنی شکوہ کی شرح المعات میں لکھتے ہیں کہ محدثین کہتے ہیں یہ واقعہ کچھ ممکن ہو سکتا ہے اس لئے کہ بلاط فخر اس وقت تک پیدا بھی نہیں ہوئے تھے۔ اور ابو بکرؓ آپ سے دو سال چھوٹے تھے۔ لہذا یہ حدیث ضعیف ہے۔ اور بعض محدثین کہتے ہیں یہ روایت باطل ہے۔ حاشیہ ترمذی۔

اب ہم اس روایت پر وہ اعتراضات پیش کرنا چاہتے ہیں جو علامہ شبلی نے سیرت النبیؐ میں کہتے ہیں۔ وہ لکھتے ہیں۔

حقیقت یہ ہے کہ یہ روایت ناقابل اعتبار ہے۔ اس روایت کے جس قدر طریقے ہیں وہ سب مرسل ہیں۔ یعنی راوی اول واقعہ کے وقت خود موجود نہ تھا۔ اور اس راوی کا نام بیان نہیں کرنا جو شریک واقعہ تھا۔

اس روایت کا سب سے مستند طریقہ وہ ہے جو ترمذی میں مذکور ہے۔ اس کے متعلق تین باتیں قابل لحاظ ہیں۔

۱۔ ترمذی نے اس روایت کے متعلق لکھا ہے کہ یہ حسن غریب ہے۔ اور ہم اس حدیث کو اس طریقہ کے علاوہ کسی اور طریقے سے نہیں جانتے۔ حسن کا مرتبہ صحیح سے کم ہوتا ہے۔ اور جب غریب بھی ہو تو اس کا رتبہ اور گھٹ جاتا ہے۔

۲۔ اس حدیث کا ایک راوی عبدالرحمان بن عروان ہے۔ اس کو بہت سے لوگوں نے اگرچہ ثقہ بھی کہا ہے۔ لیکن اکثر اہل فن نے اس کی نسبت بے اعتباری ظاہر کی ہے۔ علامہ ذہبی میزان الاعتدال میں لکھتے ہیں کہ عبدالرحمان منکر حدیثیں بیان کرتا ہے۔ جن میں سب سے بڑھ کر منکر روایت وہ ہے۔ جس میں خیر کا واقعہ مذکور ہے۔

۳۔ حاکم نے مستدرک میں اس روایت کی نسبت لکھا ہے کہ یہ حدیث بخاری و مسلم کی شرائط کے مطابق ہے۔ لیکن علامہ ذہبی نے تخریص المستدرک میں حاکم کا یہ قول نقل کر کے لکھا ہے کہ میں اس حدیث کے بعض واقعات کو موضوع جھوٹا اور بنایا ہوا خیال کرتا ہوں۔

۴۔ اس روایت میں مذکور ہے کہ حضرت بلاطؓ اور حضرت ابو بکرؓ بھی اس سفر میں شریک تھے۔ حالانکہ اس وقت بلاطؓ کا وجہ بھی نہ تھا اور حضرت ابو بکرؓ بھی تھے۔

۵۔ اس روایت کے آخری راوی حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ ہیں۔ وہ شریک واقعہ نہ تھے۔ اور اوپر کے راوی کا نام نہیں بتاتے۔ ترمذی کے علاوہ طبقات ابن سعد میں جو سلسلہ سند مذکور ہے وہ مرسل یا معضل ہے۔ یعنی جو روایت مرسل ہے اس میں تابعی جو ظاہر ہے کہ شریک واقعہ نہیں ہے کسی صحابی کا نام نہیں لیتا ہے۔ اور جو روایت معضل ہے اس میں راوی اپنے راوی کے دو راوی جو تابعی اور مجاہلی ہیں ان کا نام نہیں لیتا ہے۔

۶۔ حافظ ابن حجر روایت پرستی کی بنا پر اس حدیث کو صحیح تسلیم کرتے ہیں۔ لیکن چونکہ حضرت ابو بکرؓ اور بلالؓ کی شرکت مباشرت غلط ہے۔ اس کے مجبوراً اقرار کرتے ہیں کہ اس قدر حصہ غلط ہے۔ جو غلطی سے روایت میں شامل ہو گیا ہے لیکن حافظ ابن حجر کا یہ دعویٰ بھی صحیح نہیں کہ اس روایت کے تمام رواۃ قابل سند ہیں۔ عبد الرحمن بن غزوان کی نسبت خود ان ہی حافظ ابن حجر نے تہذیب التہذیب میں لکھا ہے کہ وہ خطا کرتا تھا۔ اس کی طرف سے اس وجہ سے بھی شبہ پیدا ہوتا ہے کہ اس نے مالک کی روایت نقل کی ہے۔ مالک کی ایک روایت ہے جس کو محدثین جھوٹ اور موضوع خیال کرتے ہیں۔ سیرت النبی ص ۱۸۷ ج ۱

یہ وہ اعتراضات ہیں جو علامہ شبلی نعمانی نے اپنی سیرت ابنی جلد اول میں کئے ہیں۔ لیکن اس قصہ پر ابھی اعتراضات کا سلسلہ ختم نہیں ہوا۔ بلکہ شبلی کے شاگرد خاص یعنی سید سلیمان ندوی مرحوم جنہوں نے سیرت النبی کی تکمیل فرمائی ہے۔ تیسری جلد میں موضوع روایات کے ذیل میں اس واقعہ پر تبصرہ کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔ یہ روایت اختصار اور تفصیل کے ساتھ سیرت کی اکثر کتابوں میں اور بعض حدیثوں میں مذکور ہے۔ مگر ابن اسحاق اور ابن سعد وغیرہ کتب سیر میں اس کے متعلق جس قدر روایتیں ہیں ان سب کے سلسلہ کزور اور ٹوٹے ہوئے ہیں۔ اس قصہ کا سب سے محفوظ طریقہ سند وہ ہے جس میں عبد الرحمن بن غزوان جو ابو لؤح قزاد کے نام سے مشہور ہے یونس بن ابی اسحاق سے اور وہ ابو جبر بن ابی موسیٰ سے اور وہ اپنے باپ ابو موسیٰ اشعریؓ سے اس کی روایت کرتے ہیں۔

یہ قصہ اس سلسلہ سند کے ساتھ جامع ترمذی، مستدرک حاکم، مصنف ابن ابی شیبہ، دلائل بیہقی اور دلائل ابی نعیم میں مذکور ہے۔ ترمذی نے اس کو حسن غریب اور حاکم نے صحیح کہا ہے۔ استاد مرحوم نے سیرت کی جلد اول ص ۱۸۷ ج ۱ قطع دوم ص ۱۸۷ ج ۱ اس روایت پر پوری تفتیش کی ہے۔ اور عبد الرحمن بن غزوان کو

اس سند میں بصریح قرار دیا ہے۔ اور حافظ ذہبی کا یہ قول نقل کیا ہے کہ وہ اس روایت کو مؤمن سمجھتے ہیں۔
 ۱۔ سب سے اول یہ کہ حضرت ابو موسیٰ اشعری مسلمان ہو کر شہید ہوئے۔ یہ آئے تھے۔ اور یہ واقعہ اس سے
 پچاس برس پہلے کا ہے۔ حضرت ابو موسیٰ نے خود انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان مبارک سے ابرار کی اور شرک
 واقعہ کی زبان سے اپنا سنایا کرتے ہیں۔ اس سے یہ روایت مرسل ہے۔

۲۔ اس واقعہ کو حضرت ابو موسیٰ نے ان کے صاحبزادے ابو بکر روایت کرتے ہیں۔ ترمذی کی نسبت کہہ
 ہے کہ انہوں نے اپنے باپ سے کوئی روایت سنی نہیں ہے یا انہیں چنانچہ قدین فن کو اس باب میں بہت کچھ
 شک ہے۔ امام احمد بن حنبل نے تو اس سے قطع انکار کیا ہے۔ بنابر یہ کہ روایت منقطع ہے۔ اس کے سوا
 ابن سعد نے لکھا ہے کہ وہ ضعیف سمجھے جاتے ہیں۔

۳۔ ابو بکر کے یوس بن ابی اسحاق اس واقعہ کو نقل کرتے ہیں۔ گو متعدد محدثین نے ان کی توثیق کی ہے۔
 تاہم عام فیصلہ یہ ہے کہ وہ ضعیف ہیں، بخفی کہتے ہیں کہ ان میں سخت بے پروائی تھی۔ شعبہ نے ان پر تردید لیس کا الزام
 قائم کیا ہے۔ امام احمد ان کی اپنے باپ سے روایت کو ضعیف اور عام روایتوں کو مضطرب اور اسی ویسی کہتے ہیں۔
ابو حاتم لی ملتے ہے کہ وہ راست گو ہیں لیکن ان کی اپنے باپ سے حدیث حجت نہیں۔ ساجی کا قول ہے کہ وہ
 پیچھے ہیں۔ اور بعض محدثین نے ان کو ضعیف کہا ہے۔ ابو حاکم کا بیان ہے کہ ان کو اکثر اپنی روایتوں میں وہم ہو جاتا تھا۔
 ۴۔ چوتھا داؤدی عبد الرحمن بن غزوان ہے۔ جس کا نام مستدرک اور البیہیم میں ابو نوح قرار ہے۔ اس کو

اگرچہ بہت سے لوگوں نے ثقہ کہا ہے تاہم وہ متعدد منکر روایتوں کا راوی ہے۔ مالک دالی جھوٹی حدیث
 اسی نے روایت کی ہے۔ ابو احمد حاکم کا بیان ہے کہ اس نے امام لیث سے ایک منکر روایت نقل کی ہے بہن
 حبان نے لکھا ہے کہ وہ غلطی کرتا تھا اور امام مالک اور لیث کی طرف سے مالک دالی حدیث نقل کرنے کی
 وجہ سے اس کی طرف سے دل میں خلجان ہے۔

۵۔ حافظ ذہبی میزان میں لکھتے ہیں کہ عبد الرحمن بن غزوان کی منکر روایتوں میں سب سے زیادہ منکر علاء
 کا قصہ ہے۔ اس قصہ کے غلط ہونے کی دلیل یہ ہے کہ اس کی روایت میں ہے کہ ابو بکر نے بلالؓ کو آپ کے ساتھ
 کر دیا۔ حالانکہ حضرت ابو بکرؓ اُس وقت یہ تھے۔ اور حضرت بلالؓ عید بھی نہ ہوئے تھے۔

۴۔ حاتم نے مسد کہ میرا اس واقعہ کو نقل کر کے لکھا ہے۔ کہ یہ بخاری و مسلم کی شرط کے مطابق ہے۔
حافظ ذہبی نے مسد کہ کی تکمیل میں لکھے ہیں۔ یہ مسد کہ کو بتایا براہ خیال کرتا ہوں۔ کیونکہ اس میں بعض
ذرائع ملے ہیں۔

۵۔ امام سیوطی نے اس صحت پر بحث کی ہے۔ کہ یہ مسد کہ میں کوئی قصہ اپنی سیر میں مشہور ہے۔ سیوطی نے حاتم
میں امام موصوف کے یہ فقرہ سے بھٹکاتے رہے ہیں۔ کہ یہ ضعیف کے قائل ہیں۔ اس لئے اعلیٰ درجات میں
اس مسد وغیرہ سے چند اویسے سال کے یہ مانگے ہیں۔ مگر کوئی بھی مستوف نہیں۔

ہمارے نزدیک کسی روایت پر ایک ہی سند اور وہ یہ کہ کسی کتاب میں تو یہ ہے کہ ابوطالب
نے آپ کو ابوکر اور بلالؓ کے ساتھ دس روزہ لے کر لیا۔ یہ روایت میں ہے کہ ابوکر نے آپ کو دایں کر دیا۔

مولانا ابوبکرؓ کے کہ یہ دس سفر میں آئے۔ یہ مسد کہ نے یہ تھا اگر کہتے ہو کہ ابوطالب سے لگیا تو
ہمارے نزدیک پھر اس سے زیادہ حق کوئی انسان نہ تھا جس نے یہ ظہر کے بعد خود اور اتنے طویل سفر میں
جو تقریباً ایک ماہ کا تھا ایک ایسے بچہ کو آپ کی حفاظت کے لئے ساتھ کیا جو خود آپ سے دو سال چھوٹا تھا۔ اور
اگر یہ کہتے ہو کہ آپ ابوکرؓ کے ساتھ گئے تھے۔ لہذا ابوکرؓ نے آپ کو دایں کر دیا تو گویا سالار قافلہ ابوکرؓ ہوئے جو
نوجوان تھے پھر اس واقعہ میں ابوطالب جیسے لنگڑے کو گھسیٹنے کی کیا ضرورت تھی۔ ہو سکتا ہے کہ یہ بچوں کا
کوئی تقریبی پرگرام ہو۔ کیونکہ یہ قصہ خود ایک تفریح سے زیادہ نہیں۔ ہمیں تو افسوس اس کا ہے کہ ہمارا قیمتی وقت
اس نوعیت کے پیچھے برباد ہوا اور دماغ سوزن ملیحہ رہی لہذا اب ہم اس قصہ کو حکیم فیض عالمؒ شید کے چند
الفاظ پر ختم کرتے ہیں حکیم صاحب لکھتے ہیں۔

وضاعین نے ابوطالب کی داستان اس چابک دستی سے تیار کی کہ ابوطالب کی ہمراہی میں نبی علیہ السلام کا
سفر شام تک تخلیق کر لیا اور پھر عیرا اسب کا قصہ گھر گرجب گل نشانیان کیں۔ حالانکہ ابوطالب بے چارے سفر
کے قابل ہی نہ تھے۔ حقیقت مذہب شیعہ ص ۱۵۵

شام کا ایک اور سفر

نسطور اولی کی کہانی

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم حضرت خدیجہ ۷۵ سالن تجارت سے کر متعدد بار شام اور یمن تشریف لے گئے مگر نسطور کا بیان ہے کہ آپ ایک بار صحنہ جی تشریف لے گئے تھے۔ لیکن اب وہاں ایک نیا ولی گدی نشین تھا۔ جس کا نام نسطور تھا۔ اب یہ اللہ بہتر بتاتا ہے کہ پہلا موتس ولی بحیرہ حال زندہ تھا یا مر گیا تھا۔ اور نسطور نامی ولی نے بحیرہ کی جگہ سنجالں تھی۔ یا اس کی کوئی ہی گدی تھی جس پر یہ براجمان تھا۔ ہم تو بہر صورت صرف اتنی بات جانتے ہیں کہ عیسائی متبعین ان ہی دو واقعات کو پیش کر کے یہ کہا کرتے ہیں کہ محمدؐ نے دنیا کو جو کچھ بھی تعلیم دی اور قرآن کی صورت میں جو کتاب پیش کی وہ ہمارے ان دیوں سے سیکھ کر دی تھی۔ گویا وہ ایسے صاحب کرامات بزرگ تھے کہ ایک ہی نظر میں انہوں نے سب کچھ سکھا دیا۔ خیر یہ باتیں تو ہمارے موضوع سے علیحدہ ہیں ہمارے نزدیک تو نفس واقعہ ہی کا کوئی وجود نہیں۔ آئے پہلا اصل کہانی قاری احمد علی بھٹی کی زبانی سن لیجئے۔ قاری صاحب لکھتے ہیں۔

آپ کے ساتھ اس سفر میں حضرت عمر بن الخطاب کا غلام میسرہ بھی تھا۔ اُس کی زبانی روایت ہے کہ ہر جگہ آپ پر ابرساہ انگن رہتا کبھی فرشتے اپنے پردوں کا سایہ کرتے تھے۔ ایک عیسائی خانقاہ کے قریب جہاں نسطور نامی سائب رہتا تھا۔ آپ نے ایک درخت کے نیچے آرام کیا۔ راہب نے یہ دیکھا تو میسرہ سے پوچھا کہ یہ کون شخص ہے۔ اس نے نام و نشان بتلایا۔ راہب نے کہا کہ ان درخت کے نیچے پیٹر کے سوا اور کوئی نہیں ٹھہرا ہے۔ پھر دریافت کیا کہ کیا ان کی ہاتھوں میں ہمیشہ یہ سرخی رہتی ہے۔ غلام نے اثبات میں جواب دیا۔ راہب نے کہا تو یقیناً یہ آخری زمانہ کا پیغمبر ہے۔ تم کبھی اس کی رفاقت نہ چھوڑنا اسی درمیان میں ایک شخص سے خرید و فروخت میں کوئی جھگڑا پیش آیا۔ خریدار سے آپ سے باتیں کی قسم کھاؤ۔ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ

کی قسم نہیں کھاتا۔ راہب نے میسرہ سے کہا کہ قسم یہ غیر ہے۔ اس کی صفیں ہماری کتابوں میں لکھی ہیں۔
 میسرہ کا بیان ہے کہ جب وہ پہر کی سخت دھوپ پڑتی۔ تو وہ فرشتے آپ پر سایہ کرتے۔ جب آپ تجارت سے فارغ ہو کر واپس آتے ہیں۔ اتفاق سے حضرت خدیجہؓ اس وقت چند ہیلیوں کے ساتھ کوٹھے پر تھیں۔ حضرت خدیجہؓ کی آپ پر نظر پڑی کہ آپ اونٹ پر سوار ہیں اور وہ فرشتے آپ پر سایہ افکن ہیں۔ انہوں نے یہ نظر اپنی ہیلیوں کو دکھایا۔ اور میسرہ سے اس کا تذکرہ کیا۔ میسرہ نے کہا پورے سفر میں یہی تماشا دیکھا آیا ہوں۔ اور اس کے بعد اس نے سطور راہب کی گفتگو بھی خدیجہ سے دہرائی۔ مدارع النبوت۔ تاریخ مسلمانان عالم ص ۱۲۲ ج ۲

اس واقعہ سے یہ بات تو پایہ ثبوت کو پہنچ گئی کہ تمام میں آپ کو کسی سے کوئی خطرہ نہیں تھا۔ نہ یہود کی جانب سے اور نہ عیسائیوں سے۔ گویا پہلا واقعہ تو سراسر جھوٹ تھا۔ کہ آپ کو شام میں کوئی خطرہ ہے۔ سچ کہتے ہیں کہ دروغ گور حافضہ نباشد۔

دہم۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جب کوئی فرشتہ آتا تو یا تو انسانی صورت میں آتا۔ یا نظر آئے بغیر پس پردہ سے اس کی آواز آتی۔ عام دستور وحی یہی تھا۔ لیکن یہ میسرہ نامی سرد و تمام سفر میں بر ملا اپنی آنکھوں سے فرشتوں کو دیکھتا رہا۔ حالانکہ غیر نبی کو فرشتہ نظر نہیں آتا۔ ہاں غیر نبی کو موت کا فرشتہ ضرور نظر آتا ہے چنانچہ اس لحاظ سے تو اس کا مقام نبوت سے بھی بالاتر ہوا۔ اور یہ کیسے معلوم ہوا کہ جو چیز سایہ کئے ہوئے ہے وہ فرشتہ ہے۔ کیا کفار عرب کو فرشتوں کی شناخت کا کوئی مخصوص علم عطا ہوا تھا؟

سوم۔ اس مخصوص درخت کے نیچے ایسا ہی قیام کیا کرتے تھے کہ یہ سطور نامی ولی کا شاہدہ تھا۔ پھر نو اس کی عمر شیطان کی عمر تھی۔ یا اس درخت کا آیتہ بھی انجیل میں موجود تھا۔ یا اس درخت کی یہ کرات تھی کہ جو بھی اس کے نیچے بیٹھ جاتا وہ نبی بن جاتا؟

چہارم۔ میسرہ کا بیان ہے کہ حضرت خدیجہؓ ہیلیوں کے ساتھ کوٹھے پر چڑھی رہتی تھیں۔ درہیلیوں کو بھی انہوں نے یہ نظر دکھایا تھا۔ کیا کوئی مورخ یہ ثابت کر سکتا ہے کہ حضرت خدیجہؓ کی ہیلی آپ کی نبوت

کے بعد آپ پر اس لئے یہ بیان لائی ہو کہ اس نے یہ منظر دیکھا تھا۔ اور پھر اس نے یہ واقعہ دوسروں سے بھی بیان کیا ہو۔

بختم۔ جب اس واسطے سے مسرہ کو یہ نصیحت کی تھی کہ تو ان کی رفاقت چھوڑنا۔ اور وہ غیب کے مکاشفات دیکھتا رہتا لیکن اس کے باوجود میں تہہ رسولی نہ کر کسی مسرہ نامی صحابی کو کہیں کوئی تذکرہ تحریر نہیں کرتا کیونکہ اسے زمین کھدائی نہ مان نگلیا تھا یا نہ تمام بیانات یکھنے کے باوجود کافری رہا اور گناہ کی سوت گر گیا؛

ششم۔ کہا جاتا ہے کہ حضرت خدیجہؓ کی حضور سے ستاون ہوتی تو حضرت خدیجہؓ کی عمر چالیس سال تھی۔ ذرا دل پر ہاتھ رکھ کر بنا۔ کیا۔ کو چھپے چھپے اور سسلیوں سے اشارے بازی کرے کی عمر ہے۔ پھر مزید عطف یہ ہے کہ چالیس سال کی عمر تک تو حضرت خدیجہؓ کے یہاں پہلے خاندان سے صرف دو بچے ہوئے اور چالیس سال کی عمر کے بعد حضور سے سات بچے ہوئے کیا یہ بھی کوئی معجزہ تھا یا ان محوسی مورخین نے حضرت خدیجہؓ کی عمر اس لئے بڑھائی تاکہ یہ کہنے کے لئے راہ ہموار ہو جائے کہ حضرت فاطمہؓ کے علاوہ آپ کی کوئی صاحبزادی نہیں۔ ہمیں تو دال میں کالانظر آتا ہے۔

آیتاب ذرا سید صاحب کی زبانی اس کی سند کا حال بھی سن لیجئے۔

یہ واقعہ ابن اسحاق، ابن عدہ، ابن نعیم اور ابن عساکر میں ہے۔ ابن اسحاق میں اس روایت کی کوئی سند نہیں ہے۔ بقیہ کتابوں میں اس کی سند یہ ہے کہ ان کتابوں سے ضعیفین واقعی سے اور واقعی موسیٰ بن شیبہ سے اور وہ غیرہ بنت عبد اللہ بن کعب سے اور غیرہ ام سعد بنت کعب سے اور وہ یحییٰ بن مینہ صہبائی کی بہن نقیہ بنت مینہ سے جو صحیحہ بن یحییٰ روایت کرتے ہیں۔ واقعی کی بے اعتباری تو تملیح بیان نہیں اس کے علاوہ موسیٰ بن شیبہ کی نسبت امام احمد بن حنبل کہتے ہیں اس کی حدیث منکر ہیں۔ غیرہ بنت کعب اور ام سعد کا حال معلوم نہیں۔ سیرت النبی ص ۶۷ ج ۳۔

یعنی سند کے لحاظ سے یہ واقعہ تو پہلے واقعہ سے بھی گزرا ہے اور اس لحاظ سے خلاف عقل بھی ہے کہ اگر اسی صورت پیش آتی تو مہمل قاعدہ کے مشاہدہ میں یہ بات آتی کہ آپ پر فرشتے سایہ کئے ہوئے ہیں۔ اور جب ان کے مشاہدہ میں آتی تو مکہ میں جگہ جگہ اس کے چہرے ہوئے۔ جس کا تقاضا یہ ہے کہ جب آپ نے دعوائے نبوت کیا تو لوگوں کو یہ واقعہ یاد آنا چاہیے تھا اور متعدد افراد کو اس واقعہ کے تعلق سے اسلام لانا چاہیے تھا لیکن ایسا ہرگز نہیں ہوا۔ جو اس واقعہ کے جھوٹ ہونے کا ثبوت ہے۔

قریش کی دعوت

مؤرخین و اہل سیر لکھتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اعلان صفا کے چند روز بعد حضرت علیؑ کو حکم دیا کہ دعوت کا سامان کرو، تمام خاندان عبدالمطلب اور دیگر رشتہ داروں کو مدعو کیا گیا۔ تقریباً چالیس افراد نے دعوت میں شرکت کی۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے کھانے کے بعد کھڑے ہو کر فرمایا: میں تم لوگوں کے لئے وہ چیز لے کر آیا ہوں جو تمہارے لئے دین و دنیا دونوں کی کفیل ہو، میں نہیں جانتا کہ عرب بھرمیں کوئی شخص اپنی قوم کے لئے ایسا مانا و تحفہ لے کر آیا ہو کون ہے جو اس بارگاہوں کے اٹھانے میں میرا ساتھ دے۔ اور میری رفاقت اختیار کرے

تمام مجلس میں سنا تھا۔ دفعہ حضرت علیؑ نے اٹھ کر کہا: گو مجھ کو آشوبِ چشم ہے، گو میری ٹانگیں پٹلی میں اور گو میں سب سے نوعربوں۔ تاہم میں آپ کا ساتھ دوں گا۔

قریش کے لئے یہ ایک حیرت انگیز منظر تھا۔ کدہ لوگ جن میں سے ایک سیرہ سالہ نوجوان ہے دنیا کی قسمت کا فیصلہ کر رہے ہیں۔ حاضرین کو بے ساختہ ہنسی آگئی لیکن آگے چل کر زمانہ نے بتا دیا کہ یہ سراسر کج تھا۔ سیرت النبی ص ۲۱ ج ۱۔ تاریخ مسلمانان عالم ص ۱۶ ج ۲

علامہ شبلی مرحوم نے معلوم کس روی میں اس واقعہ کو نقل کر گئے۔ لیکن اُن کے شاگرد رشید سید سلیمان ندوی مرحوم نے اس کے حاشیہ میں تحریر کیا۔

یہ روایت خبری ص ۱۱ ج ۳ اور تفسیر ۶۹ میں عبدالغفار بن قاسم اور منہال بن عمر کے واسطے سے مروی ہے۔ یہ بلا شیعہ اور تروک ہے۔ اور دوسرا جہ مذہب اس روایت میں اور بھی وجوہ ضعیف بلکہ وجوہ وضع موجود ہیں۔

سید صاحب نے تو حقیقت حال اُسادوں اشاروں میں بیان کی تھی۔ لیکن قاری احمد علی بھٹی کی رگِ خواجگیت اور رگِ تادریت اسے برداشت نہ کر سکی۔ بے چارے اسی واقعہ کی صحت کے بارے میں تو کیا لکھتے لیکن سید صاحب پر اپنے دل کا غبار نکالتے بیٹھ گئے لکھتے ہیں۔

مولانا شبلی نے بھی اس روایت کو سیرت النبی جلد اول میں درج کیا ہے۔ جو طبری کی تاریخ اور تفسیر سے

ماخوذ ہے۔ لیکن سید سلیمان ندوی نے استاد کی تحریر کردہ روایت کو ضعیف کہا ہے اور حاشیہ میں لکھا ہے کہ اس کے راویوں میں عبد الغفار بن قاسم شعی مژدک ہے۔ دوسرا بد مذہب ہے جس کا نام منہال بن عمرو ہے۔

نقد و نظر اچھی چیز ہے۔ مگر اتنی سختی بھی ٹھیک نہیں کہ مولانا شبلی کی برسوں کی محنت اور کاوش کو غیر معتبر کہہ دیا جائے۔ تاریخ مسلمان عالم ص ۱۶۱ ج ۲

قاری صاحب سے پہلی عرض تو یہ ہے کہ کلام اللہ کے علاوہ وہ کون سی کتاب ہے جس کے ہر حرف پر آنکھیں بند کر کے ایمان لایا جاسکے یا روئے زمیں کی وہ کون سی کتاب ہے جس کا ہر حرف غلط ہو۔ ظاہر ہے کہ کسی فن کی بھی کتاب ہو وہ انسان کی کدوکاوش کا نتیجہ ہوتی ہے۔ انسان کا علم بھی محدود ہے۔ اس کی عقل بھی محدود ہے اور اس کی سوچ بھی محدود ہے۔ لہذا نقد و نظریات لازمی شے ہے۔ ورنہ کسی باطل شے کو باطل قرار دینا ممکن نہ ہو گا۔ یہی وجہ ہے کہ ہر دور میں کچھ نہ کچھ ایسے افراد ضرور موجود رہے جنہوں نے غلط چیزوں کو تنقیدی نگاہ سے دیکھا۔ سید صاحب کی اس تحریر سے علامہ شبلی کی کاوش پر کوئی اثر نہیں پڑا۔ اس لئے کہ ان کا مقصد بھی تحقیق تھی۔ اور انہوں نے بہت سی ایسی کہانیوں کا رد کیا۔ جو ان کے نزدیک غلط تھیں۔ پھر بھی آپ نے انہیں اپنی کتاب میں درج کیا۔ حتیٰ کہ اس واقعہ کو بھی۔ جو اس امر کا ثبوت ہے کہ آپ کو شبلی سے کوئی ہمدردی نہیں۔ آپ کو تنکیف اس بات کی ہے کہ جھوٹ کو جھوٹ کیوں کہا گیا۔ اور خاص طور پر اس واقعہ کو کیونکہ اس واقعہ کو تو آپ حضرات فضیلت علیٰ میں نقل کرتے ہیں اس لئے آپ کی رگِ قادریت اسے برداشت نہ کر سکی۔

آئیے پہلے ہم سید صاحب مرحوم کے اشارات کی وضاحت پیش کر دیں پھر بقیہ گفتگو ہوگی۔

اس روایت کا ایک راوی منہال بن عمرو الکوفی ہے۔ اس نے کسی صحابی سے کوئی روایت نہیں سنی۔ یحییٰ بن سعید القطان فرماتے ہیں یہ ناقابل اعتبار ہے۔ جو زبانی اپنی ضعف میں کہتے ہیں جو مذہب تھا۔ ابن حزم نے اس پر مہر بھی اعتراض کیا ہے۔ شعبہ نے اس کی روایت ترک کر دی تھی۔ مسلم نے بھی اس کی روایت نہیں لی۔ میزان ص ۱۹۲ ج ۲۔

اس منہال کو اگر نقد بھی تسلیم کر لیا جائے۔ تب بھی یہ روایت قابل قبول نہ ہوگی۔ اس لئے کہ اس نے اوپر کے راوی بیان نہیں کئے۔ اس طرح ایک تابعی اور ایک صحابی سند سے غائب ہے۔ اور جس روایت سے دو

راوی چھوٹ جائیں اسے اصطلاح محدثین میں معضل کہا جاتا ہے۔ اور معضل روایت بہترین درجہ کی ضعیف سمجھی جاتی ہے۔ اس منہال سے اس روایت کو نقل کرنے والا عبدالغفار بن قاسم ہے۔ اس کا حال بھی ملاحظہ ہو۔ امام ذہبی میزان میں لکھتے ہیں۔

اس کی کنیت ابو مریم الانصاری ہے۔ ذہبی کہتے ہیں۔ یہ ثقہ نہیں ہے بلکہ رافضی ہے۔

عبدالغفار بن قاسم | امام علی بن اللہ یعنی جوف بن رجال میں بخاری مسلم، ابو داؤد و دار نسائی کے استاد ہیں فرماتے ہیں۔ یہ شیعوں کا رئیس (مجتہد) تھا۔ احادیث وضع کیا کرتا تھا۔ یحییٰ بن معین فرماتے ہیں۔ یہ کچھ نہیں ہے۔ امام بخاری کہتے ہیں یہ محدثین کے نزدیک قوی نہیں۔

امام شعبہ کا بیان ہے کہ میں نے ابو مریم کی ایک بات پر سماک المنفی کو یہ الفاظ کہئے مَسَا لَہُ اللہ کی قسم تو جھوٹ بولتا ہے۔

عبدالواحد بن زیاد کا بیان ہے کہ ابو مریم نے ایک روز لوگوں کے سامنے قرآن کی آیات کی تفسیر کرتے ہوئے یہ دعویٰ کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی امت کے اعمال دیکھنے کے لئے دنیا میں دوبارہ تشریف لائیں گے۔ میں نے اس سے کہا تو جھوٹ بولتا ہے۔ وہ ڈھیٹ ہی کر بولا کہ تو مجھے جھٹلاتا ہے۔

ابو داؤد طیالسی کا بیان ہے کہ میں قم کھا کر کتابوں کو ابو مریم بھڑا رہا ہے میں اس سے ملا ہوں۔ اور میں نے اس کی باتیں سنی ہیں۔ اس کا نام عبدالغفار بن قاسم ہے۔

امام احمد بن حنبل کا ارشاد ہے کہ ہم ابو عبیدہ سے احادیث سننے جایا کرتے تھے لیکن جب کبھی وہ ابو مریم کی روایات بیان کرنا چاہتے تو لوگ شوخیاً دیتے تھے کہ ہم اس کی کوئی روایت سننا نہیں چاہتے۔ نیز امام احمد یہ بھی فرماتے ہیں کہ یہ حضرت عثمانؓ کی برائیوں میں روایات بیان کیا کرتا تھا۔

ابو حاتم اور نسائی کہتے ہیں یہ متروک الحدیث ہے۔ عطاء نے بھی اس کی روایت قبول نہیں کی۔ امام شعبہ نے اس سے ابتداء میں روایات سُنی تھیں۔ لیکن جب اُن پر اس کا جھوٹ کھلا تو انہوں نے اس سے روایت لینا چھوڑ دیا۔ ابو مریم ۱۷۰ تک زندہ رہا۔ میزان الاعتدال ص ۶ ج ۲

ان تمام بیانات سے یہ بات تو واضح ہو گئی کہ یہ روایت عبدالغفار بن قاسم ابو مریم الانصاری کی وضع کردہ ہے۔

اس نے حضرت علیؓ کی شان بڑھانے کے لئے یہ روایت وضع کی۔ لیکن اپنی اس موضوع کہانی میں چند ایسے نقص چھوڑے کہ اگر اس روایت کو بیان کا سنبھال بھی فرض کر دیا جائے۔ تب بھی معنوی اعتبار سے یہ درست نہ ہوگی۔ غالباً اسی سے سید صاحب نے یہ جملہ تحریر فرمایا کہ اس کے موضوع ہونے کی اور بھی وجوہات ہیں۔
ایسے چند وجوہات ہم بھی پیش کئے دیتے ہیں۔

۱۔ راوی یہ دعویٰ کر رہے ہیں کہ حضرت علیؓ یحییٰ بن یسے آشوب چشم کے مریض تھے۔ گویا ان کا یہ مرض دائمی تھا حالانکہ ان کو یہ مرض فتح خیبر کے وقت لاحق ہوا تھا۔ اور کسی اور موقع پر کسی نے بھی ان کی اس دائمی بیماری کا تذکرہ نہیں کیا۔

۲۔ اس واقعہ سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ اس وقت تک کسی نے ایمان قبول نہیں کیا تھا۔ حالانکہ اس وقت تک تیس سے زیادہ افراد ایمان قبول کر چکے تھے۔ خود خاندان عبدالمطلب میں حضرت علیؓ کے بڑے بھائی حضرت جعفرؓ اور ان کی زوجہ اسماءؓ بنت عیسٰی، عبیدہؓ بن حارث بن عبدالمطلب اور حضرت عباسؓ کی زوجہ ام الفضلؓ ایمان قبول کر چکی تھیں۔ اسی طرح حضورؐ کی صاحبزادیاں۔ بہاء بی میں شرف باسلام ہو گئی تھیں۔ گویا یہ روایت ان تمام صحابہ اور صحابیات پر تبر ہے۔

۳۔ اس میں اختلاف ہے کہ اسلام کے وقت حضرت علیؓ کی عمر کیا تھی۔ کوئی پانچ، کوئی سات، کوئی نو، کوئی گیارہ اور کوئی تیرہ بیان کرتا ہے۔ لیکن جعفر بن محمد کا قول ہے کہ حضرت علیؓ کی شہادت کے وقت عمر اٹھادس سال تھی۔ ایک روایت یہ بھی بیان کی جاتی ہے کہ جنگ بدر کے وقت حضرت علیؓ کی عمر بیس سال تھی۔ اور ایک روایت ہمیں یہ بھی نظر آتی ہے کہ ایک بار حضرت علیؓ اور حضرت فاطمہؓ میں اس عمر کے مسئلہ پر گفتگو چھڑی ہوئی تھی۔ کہ علیؓ بڑے ہیں یا فاطمہؓ، فاطمہؓ کا دعویٰ تھا کہ میں بڑی ہوں۔ حضرت علیؓ نے کہے چچا حضرت عباسؓ نے سن کر یہ فیصلہ دیا کہ علیؓ فاطمہؓ سے چار پانچ روز بڑے ہیں۔ اور فاطمہؓ فوت سے پانچ سال قبل پیدا ہوئیں۔ ان تینوں واقعات سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ حضرت علیؓ بعثت رسولؐ کے وقت پانچ سال کے اور اس واقعہ کے وقت آٹھ سال کے بچہ تھے۔ اسی لئے راوی کو یہ کہنے کی ضرورت پیش آئی کہ لوگ حضرت علیؓ کی بات پر نہ سمجھ گئے۔ اس طرح یہ حضرت علیؓ کی ذات پر ایک طنز بھی ہے۔ الغرض اس واقعہ کی کوئی کل سیدھی نہیں۔

اس تمام تفصیل سے ایک بات ضرور سامنے آتی ہے کہ حضرت علیؓ کے بارے میں یہ دعویٰ کیا جاتا ہے کہ حضور نے اُن کی پرورش کی اور یہ صحیح بھی ہے۔ لیکن ایک دعویٰ یہ بھی کیا جاتا ہے کہ وہ سب سے پہلے اسلام لائے۔ پانچ سال کی عمر ایمان لانے کی نہیں ہوتی۔ اس وقت تو بچہ کو ان باتوں کا ہوش بھی نہیں ہوتا۔ لیکن ایک جانب ان کے ایمان کا خوب ڈھنڈورا بٹایا جاتا ہے۔ اور دوسری جانب حضورؐ کی صاحبزادیوں کے ایمان لانے کا ذکر تاریخ و سیر کی کسی کتاب میں موجود نہیں۔ حالانکہ حضرت زینبؓ اس وقت جوان تھیں، اور حضرت رقیہؓ بھی جوان ہونے کے قریب تھیں۔ اور حضرت رقیہؓ ہجرت حبشہ سے قبل حضرت عثمانؓ کی زوجیت میں آچکی تھیں۔ اور ہجرت حبشہ نبوت کے پانچویں سال ہوئی۔ لیکن ان تمام امور کے باوجود حضرت زینبؓ اور حضرت رقیہؓ کے ایمان لانے کا وہی مورخ ذکر نہیں کرتا۔ اگر کسی وجہ سے یہ کہہ لیں کہ ان کی پرورش حضورؐ نے فرمائی تھی۔ اور وہ حضور کے رتبہ میں رہی ہوئی تھیں لہذا اس لئے اُن کے ایمان کا تذکرہ نہیں کیا گیا۔ تو حضرت علیؓ نے بھی حضورؐ کے یہاں پرورش پائی تھیں لہذا آپ کے ایمان کے تذکرہ کی بھی کوئی ضرورت نہ تھی۔ یہی وجہ ہے کہ محدثین نے کسی جگہ بھی حضرت علیؓ کے ایمان کا تذکرہ نہیں کیا۔

ہاں ہم اپنے تاریخ کو ایک لطیفہ ضرور سنا چھاتے ہیں کہ ایک جانب سیبائی یہ تسلیم کرتے ہیں کہ حضرت علیؓ اور حضرت فاطمہؓ ہم عمر تھے۔ دوسری جانب یہ دعویٰ کرتے ہیں کہ حضرت فاطمہؓ نبوت کے پانچ سال بعد پیدا ہوئیں۔ اس لحاظ سے اس واقعہ دعوت کے دو سال بعد حضرت علیؓ پیدا ہوتے ہیں۔

پھر یہ سیبائی ایک جانب یہ بھی دعویٰ کرتے ہیں کہ حضرت فاطمہؓ معراج کے بعد پیدا ہوئیں۔ اور دراصل ان کی پیدائش جنت کا ایک سیب کھانے کے باعث ہوئی تھی۔ معراج ہجرت مدینہ سے ایک سال قبل ہوئی ہے۔ گویا حضرت علیؓ اور حضرت فاطمہؓ کی شادی کے وقت عمر صرف تین سال تھی۔ اس طرح جنگ بدر بھی حضرت علیؓ کے ہاتھ سے گئی۔

ان کے بعض مجتہدین اس کے قائل ہیں کہ حضرت فاطمہؓ کی عمر بہت زیادہ تھی۔ حتیٰ کہ شادی کے وقت بوجھ معلوم ہوئی تھیں۔ اور اسی سبب سے لوگ انہیں ام ابیہا (یعنی اپنے آپ کی ماں) کہا کرتے تھے۔ تفصیل کیلئے آیات بنیات اور مولانا عبد الشکور لکھنوی کی کتابیں ملاحظہ فرمائیں۔ ہم تو صرف یہ عرض کر سکتے ہیں کہ اونٹ رے اونٹ تیری کون سی کل سیبھی۔

حضرت عمرؓ کا اسلام

حضرت عمرؓ کے اسلام کا واقعہ جو تمام کتب سیر اور کتب تاریخ میں مذکور ہے۔ اور ہر مولوی برہنہ زبر جسے لگا کر سنا ہے۔ جس پر ہر شخص سردھنسا نظر آتا ہے۔ اس واقعہ کو سبائیوں نے اتنی شہرت دی ہے کہ علامہ شبلی جیسے مورخ بھی اس مغاضبہ کا شکار ہو گئے۔ اور ان کی اس جانب توجہ بھی نہ ہوئی کہ اس واقعہ کی سند ات کامطالعہ کر لیتے۔ یا اس واقعہ میں جو زہر بھرا ہوا ہے اسی پر نظر ڈال لیتے۔ وہ بھی اس مشہور عام قصہ کو الفاظ روق اور سیرت ابنی یاب یاں الفاظ نقل کرتے ہیں۔

حضرت عمرؓ کا تیسوس سال تھا کہ آفتاب رسالت طلوع ہوا یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مبعوث ہوئے حضرت عمرؓ کے گھرانے میں زید بن عمرو بن نفیل کی وجہ سے توحید کی آواز نا مانوس نہیں رہی تھی۔ چنانچہ سب سے پہلے زید کے بیٹے سعیدؓ اسلام لائے۔ حضرت سعیدؓ کا نکاح حضرت عمرؓ کی بہن فاطمہؓ سے ہوا تھا۔ اس تعلق سے فاطمہؓ بھی مسلمان ہو گئیں۔ لیکن اسی خاندان میں ایک اور معزز شخص نعیمؓ بن عبد اللہ نے بھی اسلام قبول کر لیا تھا لیکن حضرت عمرؓ ابھی تک اسلام سے بیگانہ تھے۔ ان کے کانوں میں جب یہ صدا پہنچی تو سخت برہم ہوئے۔ یہاں تک کہ قبیلے میں جو لوگ اسلام لا چکے تھے ان کے دشمن بن گئے۔ لینہ ان کے خاندان کی کنیز تھی جس نے اسلام قبول کر لیا تھا۔ اس کو بے تحاشا مارتے اور مارتے مارتے تھک جاتے تو کہتے کہ دم لے لوں، پھر مار دوں گا۔ لینہ کسے سوا اور جس جس پر قابو چلتا تھا زور و کوب سے دریغ نہیں کرتے تھے۔ لیکن اسلام کا نشہ ایسا تھا کہ جس کو چڑھ جاتا تھا اترتا نہ تھا ان تمام سختیوں پر ایک شخص کو بھی وہ اسلام سے بد دل نہ کر سکے۔ آخر مجبور ہو کر نعوذ باللہ خود ذات نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کے قتل کا ارادہ کیا۔ تلوار کمر سے لگا کر سیدھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف چلے۔ کارکنانِ قضا نے کہا۔ عوامد آؤ یا رہے کہ مامی خواستیم۔

راہ میں اتفاقاً نعیمؓ بن عبد اللہ مس گئے ان کے تیور دیکھ کر پوچھا خیر ہے، بلوئے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا فیصلہ کرنے جاتا ہوں۔ انہوں نے کہا پہلے اپنے گھر کی خبر لو۔ خود تہاری بہن اور بہنوئی سلام لا چکے ہیں۔

نوا پئے اور بہن نے ہاں پہنچے وہ قرآن پڑھ رہی تھیں۔ اُن کی اُسٹ یا کرچپہ بڑبڑیں اور قرآن نے
 ہزار چھپائے لیکن آوازاں کے کانوں میں ہرچکی تھی بہن سے پوچھا یہ کیا آواز تھی لولید کچھ نہیں! بہنوں نے
 کہا میں سن چکا ہوں تم۔ دونوں رتہ ہو گئے ہو۔ یہ کہہ کر پہنچتی سے دست دگر بیاں ہو گئے۔ اور جب ان
 کی بہن حادہ کو بچانے کو آئیں تو ان کی بھی خبری یہاں تک کہ ان کا جسم ہولناک ہو گیا لیکن اسلام کی محبت
 اس سے بالاتر تھی۔ بولیں کہ عمر بن حوین آئے کہ وہ لیکن، ملا باب دل سے نہیں کل سنا۔ ان الفاظ نے حضرت
 عمرؓ کے دل پر خاص اثر کیا۔ بہن کی طرف محبت آئی نگاہ سے دیکھا۔ اُن کے جسم سے خون جاری تھا۔ دیکھ
 کر اور بھی رقت ہوئی۔ فرمایا۔ تم لوگ جو پڑھ رہے تھے بخود بھی سناؤ۔ ماسٹر نے قرآن کے اجزاء سننے لگا۔
 رکھ دیئے۔ اٹھا کر دیکھا تو یہ سیرت تھی۔

سَمِعَ لَدُنَّيْ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ
 وَتَحْتَ عَرْشِ الْعَرْشِ الْحَكِيمِ - الحمد یہ
 آسمانوں و زمینوں میں سنی بھی ایسا ہیں
 سب اللہ کی تسبیح کرتی ہیں۔ اور وہ غالب
 حکیم ہے۔

ایک ایک لفظ پر ان کا دل مرعوب ہوتا جاتا تھا۔ یہاں تک کہ جب اس آیت پر پہنچے۔
 فَأَسْمُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ
 تو اللہ اور اس کے رسول پر ایمان دو
 تو بے اختیار پکارا اٹھے۔ اشہدان لا الہ الا اللہ واشہدان محمد اسو اللہ۔
 یہ وہ زمانہ تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت ارقمؓ کے مکان میں جو کوہ صفا کی تلی میں واقع تھا
 پناہ گزیں تھے۔ حضرت عمرؓ نے آستانہ مبارک پر پہنچ کر دستک دی چونکہ شمشیر کف گئے تھے۔ صحابہ کو تردد
 ہوا لیکن حضرت امیرؓ نے کہا اتنے درد، مخلصانہ آیا ہے تو بہتر ہے ورنہ اسی کی توار سے اس کا مقلم کر دوں
 گا۔ حضرت عمرؓ نے اندر قدم رکھا۔ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خود آگے بڑھے۔ اور ان کا دامن پکڑ کر فرمایا۔
 کیوں عمرؓ کس ارادے سے آیا ہے۔ نبوت کی پر جلال آواز نے ان کو کپکپا دیا۔ نہایت خضوع کے ساتھ
 عرض کیا کہ ایمان لائے کے لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بے ساختہ اللہ اکبر پکارا اٹھے اور ساتھ ہی تمام
 سب نے مل کر اس زور سے اللہ اکبر کا نغہ مارا کہ مکہ کی تمام پیٹریاں گونج اٹھیں۔ زانباں اشرف بلاذریؓ

اللذی صنعتہم بعثمان لکان۔ مسلمان ہونے کے باوجود عثمان کے ساتھ

صبح بخاری ۵۲۹ ج ۱ وہ حرکت کی ہے کہ احد پہاڑ بھی ریزہ ریزہ ہو جائے۔

اس قول سنہ کے رومی انتہائی اعلیٰ لائے کے لوگ ہیں یعنی قیس بن سعید، سفیان ثوری، یحییٰ بن ابی خاتمہ اور فیس بن ابی حاتمہ

حضرت جیٹے اس قول سے یہ ثابت ہو گیا ہے کہ حضرت عمرؓ کو اپنی بہن اور بہنوئی کے اسلام کیلئے صرف علم تھا۔ بلکہ وہ اپنے بہنوئی کو اسلام کے باعث باندھ کر ڈال دیا کرتے تھے۔ تو اس قصہ میں یہ دعویٰ کہ حضرت عمرؓ کو علم نہ تھا سراسر جھوٹ ہے۔

۳۔ اس قصہ کے آخر میں ہے کہ حضرت عمرؓ نے جب اسلام کا اظہار کیا تو صحابہ نے اتنی زور سے نمرہ تکمیر لگایا کہ مکہ کی پہاڑیاں گونج اٹھیں۔ ہمارے نزدیک ان راویوں کی یہ سب سے بڑی حماقت ہے اس لئے کہ حضور اس وقت دار ارقم میں مخفی تھے اور صحابہ چھپ چھپ کر آپ کی خدمت میں جایا کرتے تھے۔ صحابہ کرام نمرہ لگانے کی غلطی ہرگز نہ کر سکتے تھے جس سے حضور اور تمام صحابہ کا راز فاش ہو جاتا۔

۴۔ بقول اس راوی کے جب حضرت عمرؓ کو بہن اور بہنوئی کے اسلام کا علم نہ تھا۔ تو نعیم بن عبد اللہ کو یہ راز فاش کرنے کی کیا ضرورت پیش آگئی تھی۔ یا اللہ نہ کرے وہ گھر بھونک تماشا دیکھنا چاہتے تھے۔ یہ حضرت نعیمؓ کی ذات پر کھلا تبرا ہے۔

۵۔ ایک بہادر اور طاقت ور شخص کے لئے لڑکی کو مار مار کر تھک جانا اور پھر سانس لینے کے لئے بیٹھنا دو حال سے خالی نہیں۔ یا تو مارنے والا ایک کمزور انسان ہے جو اتنی جلدی ہانپ جاتا ہے۔ یا ایسا ظالم اور سنگدل ہے کہ وہ اس بات تک کا خیال نہیں کرتا کہ جس کو مارا جا رہا ہے وہ ایک لڑکی ہے ہمارے نزدیک اس کہانی کا مقصد یہی ہے کہ حضرت عمرؓ کو ظالم اور سنگ دل ثابت کیا جائے۔

۶۔ یہ لہجہ جسے مارا جاتا تھا۔ اس کا ذکر ہمیں اس واقعہ کے علاوہ تاریخ میں کہیں نظر نہیں آتا اس

کی وجہ کیا ہے ؟

۷۔ حضرت حمزہؓ کے یہ الفاظ کہ اسی کی تلوار سے اس کا سر قلم کر دوں گا کہیں یہ الفاظ اس لئے تو وضع نہیں کئے گئے تاکہ اسدہ نجوسی داستان میں حمزہؓ تیار کر سکیں اور پھر اس کی قبولیت میں کسی قسم کے شک و شبہ کی گنجائش نہ رہے۔ غالباً شبلی مرحوم کا ذہن بھی داستان میں حمزہؓ سے متاثر ہے۔ اس لئے کہ سب سے اول اس داستان کے مصنف نے حضرت حمزہؓ کے ساتھ میر کا لفظ لگا لیا ہے۔ ورنہ تمام کتب و احادیث کتب تاریخ کتب رجال اور کتب انساب میں ہیں ان کے نام کے ساتھ یہ لفظ کہیں نظر نہیں آتا۔ اور ہمارے ہندوپاک میں میر سید کے معنی میں استعمال ہو رہا ہے۔ آخر یہ کس رشتے سے سید بنے ہیں۔ اگر واقعاً یہ سید ہیں تو پھر عباسی بھی یقیناً سید ہیں۔

۸۔ حیرت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم تو ان کے لئے یہ دعا فرماتیں۔
اللہم اعز الاسلام بعمر بن اے اللہ عمر کے ذریعہ اسلام کو عزت
الخطاب۔ عطا فرما۔

اور اسی سبب انہیں مراد رسول کہا جا رہا ہے۔ اور اس دعا کے باوجود وہ تلوار بے کر میدان میں آجائیں جیف صلیف۔
ایسی صورت میں تو ہمیں اس میں بھی اشتباہ ہو رہا ہے کہ حضرت عمرؓ نے نبویؐ میں ایمان لائے لیکن ہے کہ یہ بھی تو زمین کی ایک دیسہ کاری ہو، اور وہ اس سے بہت قبل اسلام لاپکے ہوں۔ جیسا کہ اسدہ صحیح روایات سے اس کا اندازہ ہوتا ہے۔

آمد بر سر مطلب۔ ایک دوسری روایت میں سورہ حدید کی آیات کے بجائے سورہ طہ کی ابتدائی آیات کا ذکر ہے۔ بقیہ کہانی وہی ہے۔ یہ ہر دور روایات طبقات ابن سعد، مسند ابی یعلیٰ، مسند دارقطنی، مستدرک للحاکم، ہیثمی، طبرانی، بیہقی، و غیرہ اور ابوالنعیم میں پائی جاتی ہیں۔ دارقطنی نے اسے بہت مختصراً تا اسم بن عثمان کے ذریعہ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے۔

حضرت انسؓ مدینہ منورہ کے باشندہ ہیں۔ اور ہجرتِ مدینہ کے بعد اسلام لائے۔ ان کی والدہ نے انہیں حضورؐ کی خدمت کے لئے پیش کیا۔ اس وقت ان کی عمر دس سال تھی۔ یعنی جب حضرت

عمرؓ اسلام لائے تو یہ تین سال کے بچہ تھے۔ اور اس وقت ان کی پوری قوم کافر تھی۔ انہوں نے یہ واقعہ کس سے سنا اس صحابی کا کوئی ذکر موجود نہیں۔

حضرت انسؓ کی جانب یہ واقعہ منسوب کرنے والا قاسم بن عثمان ہے۔ **قاسم بن عثمان** : فرماتے ہیں یہ ایسی روایات بیان کرتا ہے جس کا کوئی شاہد نہیں ہوتا۔ امام ذہبیؒ نے قصص مستدرک میں لکھتے ہیں کہ یہ قصہ نہایت ردی اور منقطع ہے۔ میزان میں فرماتے ہیں اس نے حضرت عمرؓ کے اسلام کا قصہ نقل کیا ہے۔ جو انتہا سے زیادہ منکر ہے۔ میزان الاعتدال ص ۲۴۵ ج ۳

حافظ ابن حجرؒ لسان میزان میں لکھتے ہیں کہ اس نے حضرت عمرؓ کے اسلام کا قصہ نقل کیا ہے جو انتہا سے زیادہ منکر ہے۔ دارقطنیؒ کہتے ہیں یہ قوی نہیں ہے۔ لسان میزان ص ۲۹۳ ج ۴

اس کی سند کا دو مرادوی اسحاق بن ابراہیم الحنینی ہے۔ ذہبیؒ لکھتے ہیں یہ کبرسات کا ماہر ہے۔ عقلی کہتے ہیں یہ امام مالکؒ سے جتنی روایات نقل کرتا ہے۔ سب بے بنیاد ہوتی ہیں۔ بخاریؒ کہتے ہیں اس پر اعتراض ہے۔ نسائیؒ کہتے ہیں یہ ثقہ نہیں ہے۔ ۱۲۰ میں اس کا انتقال ہوا۔ میزان الاعتدال ص ۱۴۹ ج ۱

اس کا تیسرا راوی اسامہ بن زید بن اسلم ہے۔ امام احمدؒ اور بخاریؒ بن معینؒ اسامہ بن زید بن اسلم : کہتے ہیں ضعیف ہے۔ نسائیؒ وغیرہ کہتے ہیں قوی نہیں ہے۔ میزان الاعتدال ص ۱۴۹ ج ۱

گویا اس قصہ کا ایک راوی بھی قابل اعتماد نہیں ہے۔ یہ تو وہ کہانی تھی جس کی کوئی حقیقت نہیں۔ آئیے اب اصل واقعات کو دیکھیں کہ کس طرح رونما ہوتے ہیں جو حضرت عمرؓ کے اسلام کا سبب بنے۔

۱۔ سب سے پہلا سبب تو یہ ہے کہ زید بن عمرو بن نفیل ان لوگوں میں سے ہیں جنہوں نے حضورؐ کی نبوت سے قبل سرزمین مکہ میں توحید کا نعرہ بلند کیا۔ اور بت پرستی کی مخالفت کی۔ اور ہوں کے نام پر جڑھائے ہوئے کھالوں سے دو سرزمین کو روکا۔ یہ زیدؒ حضرت عمرؓ کے چچا تھے۔ زیدؒ وہی سلسلہ میں بہت

شروع فرمادی۔ اور سورت الحاقہ کی تلاوت شروع کی۔ میں کھڑا ہوا۔ میں نے قرآن مجید کے اسلوب بیان کو دیکھ کر دل میں یہ خیال کیا کہ یہ کوئی شاعر ہے۔ ابھی یہ خیال گزرا ہی تھا کہ آپ نے یہ آیت تلاوت فرمائی۔

وَمَا هُوَ بِقَوْلِ شَاعِرٍ قَلِيلًا مَّا
تُؤْمِنُونَ ۝

یہ کسی شاعر کا قول نہیں۔ تم بہت کم ایمان لائے ہو۔

میں نے دل میں خیال کیا کہ یہ کوئی کاہن ہے جو میرے دل کا حال بھی جان گیا۔ لیکن اس کے بعد آپ نے یہ آیت تلاوت فرمائی۔

وَلَا يَقُولُ كَاهِنٌ قَلِيلًا مَّا
تَذْكُرُونَ ۝

یہ کسی کاہن کا قول بھی نہیں۔ تم بہت کم نصیحت حاصل کرتے ہو۔

آپ نے آخر تک پوری سورت تلاوت کی۔ اور میرے دل میں اسلام پوری طرح گھر کر گیا۔ یہ ہے اصل واقعہ۔ لیکن چونکہ اس واقعہ کی ابتدا میں یہ الفاظ تھے کہ میں حضور کو چھڑنے کی غرض سے نکلا۔ یا لوگوں نے اے قتل کے منصوبے سے تبدیل کر دیا۔ اور غمت میں بہن اور بہنوئی کو بھی بٹوا دیا۔ ہم نے جو کچھ پیش کیا ہے اس کا ایک خاکہ سید سلیمان ندوی کی زبانی بھی سن لیجئے۔ وہ اپنے استاد محترم شبلی نعمانی کا رد کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔

استاذ مرحوم نے سیرت کی پہلی جلد میں حضرت عمرؓ کے اسلام کا واقعہ حسب طرح لکھا ہے وہ حرف بحرف انفرادی کی نقل ہے۔ اس میں مذکور ہے کہ حضرت عمرؓ نے اپنی بہن سے لیکر جو سورت پڑھی۔ اور جس سے متاثر ہو کر وہ مسلمان ہوئے۔ ۵

سَبَّحَ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضِ -

آسمانوں اور زمینوں میں جتنی بھی مخلوقات ہیں۔ وہ اللہ کی تسبیح کرتی ہیں۔

یعنی سورہ حدید تھی۔ اس میں شک نہیں کہ بزار، طبرانی، بیہقی اور ابوالنعمین میں یہ روایت بھی ہے لیکن حد درجہ کمزور ہے۔ علاوہ ازیں حضرت عمرؓ کا اسلام مکہ کا واقعہ ہے۔ اور سورہ حدید مدنی ہے۔ اس کو حضرت عائشہؓ نے وقتِ نبوتؐ میں ہی سنا تھا۔ اس لیے کہ اس وقت حضرت عمرؓ نے اسلام قبول کیا تھا۔ اور اس وقت ہی ان کے حوالہ

سے نقل کیا ہے۔ لیکن حدیث دسیر کی کتابوں میں یہ واقعہ دو صورتوں سے مذکور ہے۔ ایک تو وہی مشہور صورت ہے کہ حضرت عمرؓ تلوار کر کے لگا کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قتل کے ارادے سے نکلے تھے۔ کہ راہ میں ایک مسلمان سے ملاقات ہو گئی اس نے حضرت عمرؓ کے ارادے کا حال سن کر کہا کہ پہلے اپنے گھر کی توخیرلو، متبہاری بہن اور بہنوئی اس نئے دین میں داخل ہو چکے ہیں۔ حضرت عمرؓ غصہ میں اپنی بہن کے گھر گئے اور مار پیٹ کی۔ بالآخر انہوں نے قرآن کی ایک سورت لے کر بہن کے پڑھ لی۔ اور وہ سورۃ طہ تھی۔ اور جب اس آیت پر پہنچے۔

اِنْتِیَ اَنَا اللّٰهُ لَا اِلٰهَ اِلَّا اَنَا
فَاَعْبُدْنِیْ وَاَقِمِ
الصَّلٰوةَ لِیَذِخْرِیْ
یٰقِیْنَ اَیُّ اللّٰہِ ہوں۔ میرے علاوہ کوئی الہ
نہیں۔ پس میری عبادت کر۔ اور میرے
ذکر کے لئے نماز قائم کر۔

تو یار ہوا کہ دل سے لا الہ الا اللہ پکاراٹھے۔ اور در اقدس پر حاضری کی درخواست کی۔ یہ روایت ابن سعد، ابویعلیٰ، دارقطنی، حاکم اور بیہقی میں حضرت انسؓ بن مالک سے مروی ہے۔ لیکن حد درجہ کمزور ہے۔ اور ان دونوں میں ایسے روایت ہیں جو قبول کے لائق نہیں۔ اور محدثین نے اس کی تصریح کی ہے۔

سید صاحب مرحوم حاشیہ میں اس کی مزید وضاحت کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔

دارقطنی نے اس روایت کو مختصراً لکھ کر کہا ہے کہ اس کا ایک راوی قاسم بن عثمان بصری قوی نہیں۔ (باب الظہارۃ للقرآن) ذہبی نے مستدرک حاکم ص ۵۱۹ ج ۴ کے استدرک میں لکھا ہے کہ یہ روایت وہابی اور منقطع ہے۔ اور میزان الاعتدال میں قاسم بن عثمان کے حال میں جو اس روایت کا ایک راوی ہے لکھا ہے۔ اس نے حضرت عمرؓ کے اسلام کا قصہ بیان کیا ہے دھبی منکرۃ جداً اور وہ نہایت ہی منکر ہے یکنزع اعمال (فضائل عمر بن الخطاب) میں بھی اس روایت کی کمزوری ظاہر کی گئی ہے۔ ان روایتوں کے مشترک راوی، سحاق بن یوسف، قاسم بن عثمان، سحاق بن ابراہیم الحنفی اور اسامہ بن زید بن سلم ہیں۔ اور یہ سب پیادہ اعتبار سے ساقط ہیں۔

اس کے بعد سید صاحب نے مسند احمد کی روایت نقل کی اور اس پر کوئی حرج نہیں کی۔ ہاں
آخر میں یہ ضرور لکھا ہے کہ ابن اسحاق نے ان دونوں روایتوں کو بہت کچھ گھٹا بڑھا کر اپنی سیرت میں بخیر بند
کے لکھا ہے۔ اس لئے وہ اس باب میں سند کے قابل نہیں۔ سیرت ابنی ص ۳۲۵ ج ۳

ہاں ابن اسحاق نے ایک کثرہ ضرور دکھایا ہے۔ اور وہ یہ ہے کہ وہ کتبہ کے حضرت عمر ثبات کو
شراب کی تلاش میں نکلے تھے۔ اور مکہ کی ایک ایک بھٹی پر مارے مارے پھر رہے تھے۔ اتفاق سے کعبہ
میں پہنچ گئے (کیا وہاں بھی کوئی بھٹی موجود تھی؟) حالانکہ تمام کتب احادیث اور کتب تفاسیر حرج حرج کر کہہ ہی
میں کہ شراب کی حرمت کا سبب حضرت عمرؓ کی ذات ہے۔ ان ہی کے اصرار پر شراب حرام ہوئی۔ اور متعدد
مؤرخین نے دعویٰ کیا ہے کہ حضرت عمرؓ نے زمانہ جاہلیت میں بھی شراب کو ہاتھ نہیں لگایا۔ لیکن ابن اسحاقؒ
جیسے محوسی کے دل کو ان پر الزام لگائے بغیر کیسے قرار آتا۔ اس لئے اس نے حضرت عمرؓ کو بذمہ کرنے کے لئے
کعبہ میں شراب کی بھٹی لگادی۔ اسی سے قارئین اندازہ کر لیں کہ حضور کے قتل کے پس پردہ کون سی ذہنیت
کار فرما ہے۔ یہ وہی ذہنیت ہے۔ جس کا پرچار ایک شیعہ نے اس طرح کیا تھا۔

بشکت پشت ہز بران عجم را
ابر عربہ رخصب خلافت علی نیت

بر باد و نساود تخت جم را
ز آل عمر کہ قدیم است عجم را

حضرت عمرؓ اور ان کی اولاد سے عجیبوں کو پرانا کینہ چلا آ رہا ہے۔ اور ہمارے مؤرخ بھی عجیب ہیں۔ لہذا
وہ کینہ نکالنا تو ضروری ہے۔ اور شاعر کے بقول حضرت علیؓ کی خلافت کا جو جھگڑا کیا جاتا ہے۔ اس کی کوئی
حقیقت نہیں۔ اس کے پس پردہ بھی بغض عمرؓ کا کام کر رہا ہے۔ محمد بن اسحاق کا تفصیلی حال ہم پہلے پیش کر چکے
ہیں۔ کہ وہ کس قسم کا انسان تھا۔

ہاں میں افسوس تو ان حضرات پر ہے جو عالم بھی تھے اور خود کو محقق بھی سمجھتے تھے۔ لیکن انہوں
نے ابن اسحاق بلکہ اس سے بھی بدترین افراد کی روایات نقل کر کے۔ انہیں تاریخی حقائق قرار دیا۔ اور صحابہ پر
تبر کیا۔ بلکہ ایک شہور زمانہ محقق نے تو عند گناہ بہ تراز گناہ پر عمل کرتے ہوئے ان کذابین کے بارے میں
یہ فرمایا کہ اگر ہم ان کی روایات پھینک دیں گے۔ اور حدیث کی طرح تاریخی روایات کی چھان بین کریں گے

تو ہمارے پاس کیا پائے گا۔ اور ظاہر ہے کہ جب کچھ نہ بچے گا تو حضرت عثمانؓ پر قرابت داری، امیر معاویہؓ پر ملوکیت، عمرو بن عاصؓ پر چال بازی اور دھوکہ دہی بغیر بنو ہاشم پر سیاسی رشوت دینے اور ولید بن عقبہؓ پر نفاق ہونے کا الزام کیسے قائم کیا جائے گا۔ اور جب یہ سب چیزیں غلط قرار پائیں گی تو خلافت و ملوکیت کیسے وجود میں آئے گی۔

شعب بنی ہاشم میں محصور ہونا

اس سلسلہ میں سب سے اول تو یہ ذہن میں رکھیں کہ دو پہاڑوں کے درمیان کا وہ درہ جسے بعد کے مورخین نے شعب ابی طالب کے نام سے مشہور کیا ہے۔ اس کا اصل نام شعب بنی ہاشم ہے۔ یہ درہ بنو ہاشم کا موروثی تھا۔ اور اسی درہ میں تمام بنی ہاشم کے مکانات تھے۔ یہ کسی خاص فرد بشر کی ملکیت نہ تھا۔ سبائیوں نے اسے ابو طالب کی جانب منسوب کر کے مشہور کر دیا۔ جس سے یہ تاثر لیا جانے لگا کہ یہ ابو طالب کی ملکیت تھا۔ حتیٰ کہ پاک و ہند کا ہر فرد اسے شعب ابی طالب ہی کے نام سے یاد کرتا ہے۔ اور شبلی جیسا مورخ بھی اس مخالطہ کا شکار ہو گیا ہے۔ یا انہوں نے روانی تحریر میں شعب ابی طالب کی سرخمی قائم کر دی۔

واقعہ کی نوعیت کچھ اس طرح ہے کہ جب کفار قریش نے یہ دیکھا کہ مسلمانوں پر اتنی سختیوں کے باوجود اسلام پھیلتا جا رہا ہے۔ اور روز بروز ان کی تعداد میں اضافہ ہو رہا ہے۔ اور جو لوگ ان حالات سے تنگ آکر مشہد ہجرت کو گئے تھے۔ انہیں شاہ حبشہ نے پناہ دی ہے۔ لہذا انہوں نے مل کر ابی فیصلہ کیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ادراپ کے خاندان کو محصور کر کے اور فقر و فاقہ میں مبتلا کر کے تباہ و برباد

کر دیا جائے۔

چنانچہ تمام قبائل نے ایک معاہدہ مرتب کیا۔ کہ کوئی شخص نہ خاندان نبی ہاشم سے قربت دار نہ کرے گا۔ نہ ان کے ہاتھ خرید و فروخت کرے گا۔ نہ ان سے ملے گا اور نہ ان کے پاس کھانے پینے کا سامان جانے دے گا۔ یہ معاہدہ نبوت کے ساتویں سال محرم میں مرتب کیا گیا۔ اور منصور بن عکرمہ نے یہ معاہدہ مکہ کر دیکر پراویزاں کر دیا۔

ابو طالب مجبور ہو کر تمام قبیلے نبی ہاشم کے ساتھ اس دہ میں پناہ گزین ہو گئے۔ اور تین سال تک نبی ہاشم نے اس محاصرہ میں بسر کی۔ یہ زمانہ ایسا سخت گزارا کہ کھانے کے پتے کھا کھا کر گزارا کرتے تھے۔ حدیثوں میں جو صحابہ کی زبان سے مذکور ہے کہ ہم طلحہ کی پتیاں کھا کر گزارہ کرتے۔ یہ اسی زمانہ کا واقعہ ہے۔ حضرت سعد بن ابی وقاص کا جو یہ بیان ہے کہ ہمارے پتے کھا کھا کر ہونٹ ایسے ہو گئے تھے۔ جیسے اونٹ کے ہونٹ ہوں۔ جب ہم اجابت کرتے تو وہ اونٹ کی منگیلوں کی طرح ہوتی۔ ایک دفعہ رات کو سوکھا ہوا چمڑا میرے ہاتھ آگیا۔ میں نے اسے پانی سے دھویا۔ آگ پر بھونا۔ اور پانی میں ملا کر کھایا۔ یہ سب اسی دور کے حالات ہیں۔ گویا اس مقاطعہ میں وہ تمام حضرات شریک تھے جو مشرف باسلام ہو چکے تھے۔

یہ بھی ذہن میں رہے کہ ہاشم کے باپ عبد مناف۔ بس وقت نبی ہاشم کا یہ مقاطعہ کیا گیا۔ تو ہاشم کے دو بھائیوں کی اولاد نے حضور کا ساتھ دیا۔ یعنی بنو نوفل اور بنو مطلب۔ اور فقیر تین بھائیوں کی اولاد نے ان کا ساتھ نہیں دیا۔ اسی بنے بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم مال فہ میں سے بنو نوفل اور بنو نوفل کو مال عطا کیا کرتے تھے۔ جب حضرت عثمانؓ نے جو ہاشم کے چوتھے بھائی عبد شمس کی اولاد میں سے تھے۔ آپ سے دریافت کیا کہ آپ ہمیں اس مال سے کیوں نہیں نوازتے۔ تو آپ نے جواب میں فرمایا کہ مقاطعہ کے وقت بنو نوفل اور بنو مطلب نے ہمارا ساتھ دیا۔ لیکن بنو عبد شمس نے ہمارا ساتھ نہیں دیا۔ یہ واقعہ صحیح مسلم میں مذکور ہے۔

اس مقاطعہ میں مسلم اور غیر مسلم کی تیز نہ تھی۔ بلکہ بلوہب کے علاوہ تمام خاندان نبی ہاشم۔ خاندان بنی مطلب اور خاندان بنی نوفل کے خلاف یہ مقاطعہ عمل میں آیا۔ حالانکہ ان تینوں خاندانوں کے بیشتر

افراد کافر تھے۔ چونکہ عرب میں ایک خاندان دوسرے خاندان کے کسی فرد پر ہاتھ نہیں اٹھا سکتا تھا۔ ورنہ جنگ کا ایک ایسا سلسلہ شروع ہوتا۔ جو صدیوں تک منقطع نہ ہوتا۔ اس لحاظ سے قریش کا ہر خاندان حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر ہاتھ اٹھاتے ہوئے ڈرتا تھا۔ یہی وجہ ہے کہ مکی زندگی میں کسی تاریخ اور کسی سیرت کی کتاب میں آپ کو یہ کہیں نظر نہیں آئے گا کہ حضرت علیؓ پر اسلام کی خاطر فلاں مصائب ڈھائے گئے۔ یا انہوں نے اسلام کی خاطر فلاں فلاں تکلیف برداشت کی۔ کیونکہ انہیں خاندان بنی ہاشم کی پشت پناہی حاصل تھی۔ اس لئے ان پر کوئی دست اندازی نہ کر سکا۔ اگر حضور کو صحیح معنی میں ابو طالب اور بنی ہاشم کی حمایت حاصل ہوتی تو آپ پر بھی ہرگز کوئی زیادتی نہیں ہو سکتی تھی۔

ابن سعد نے روایت کیا ہے کہ جب بچے بھوکے سے روتے تھے تو اس درہ سے باہر آواز آتی تھی۔ قریش سن کر خوش ہوتے تھے۔ لیکن بعض رحم دل انسانوں کو رحم بھی آتا تھا۔ حضور کی بھی کسں بچیاں تھیں (یعنی فاطمہ اور ام کلثوم) ایک دن حکیم بن حزام نے جو حضرت خدیجہؓ کے بھتیجے تھے۔ تھوڑے سے گیسوں اپنے غلام کے ہاتھ حضرت خدیجہؓ کے پاس بھیجے۔ راہ میں ابو جہل نے دیکھ لیا۔ اور جھپٹ لینا چاہا۔ اتفاق سے ابو لہٰجری کہیں سے آگیا۔ اگرچہ وہ کافر تھا لیکن اس کو رحم آیا۔ وہ بولا کہ ایک شخص اپنی بھوپھی کو کچھ بھیجنا چاہتا ہے۔ تو اسے کیوں روکتا ہے۔

یہ ہے اُس مقاطعہ کا پس منظر۔ اب سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ یہ مقاطعہ آخر کیسے ختم ہوا۔ اس کے خاتمہ کے لئے جو داستان سرائی کی گئی۔ وہ ابن اسحاق، ابن سعد، سیفی اور ابونعیم نے اس طرح نقل کی ہے۔ کہ قریش نے جب نبو ہاشم کا مقاطعہ کر کے انہیں شعب بنی ہاشم میں محصور کیا۔ اور باہم معاہدہ مرتب کر کے تحریری صورت میں در کعبہ پر لٹکایا۔ تو چند سال کے بعد اللہ تعالیٰ نے دیکھ کو بھیجا۔ جس نے کاغذ کو کھایا۔ ایک روایت میں ہے کہ اللہ کا نام چھوڑ کر باقی عبارت کو جس میں نبو ہاشم کے مقاطعہ کا عہدہ تھا۔ دیکھ نے کھایا تھا۔ ایک اور روایت میں ہے کہ اللہ کا نام کھایا تھا۔ اور باقی عبارت چھوڑ دی تھی۔ اللہ تعالیٰ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو اس پر مطلع کیا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ابو طالب کے پاس کا ذکر کیا۔ ابو طالب نے قریش کو اس کی خبر کی۔ اور بالآخر اس واقعہ کے جھوٹ اور سچ ہونے پر معاہدہ باقی

رہنے یا ٹوٹ جانے کا فیصلہ قرار پایا۔ کفار نے جب کاغذ کو آتاکر دیکھا تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے قول کی تصدیق ہو گئی۔

سید سلیمان ندوی مرحوم اس کی تردید کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔

ابن اسحق کی روایت تو بے سند ہے۔ بقیہ تمام روایتیں واقفی یا ابن ہبیسہ سے مروی ہیں۔ جن کا اعتبار نہیں۔ اور جو ثقہ راویوں سے مروی ہیں تو وہ تمام تر مرسل ہیں۔ ان تمام روایتوں میں اگر کوئی بہتر روایت ہے تو وہ سیقی میں موسیٰ بن عقبہ کی ہے جو امام زہری سے اس کو روایت کرتے ہیں۔ مگر وہ زہری تک پہنچ کر رہ جاتی ہے۔ کسی صحابی تک نہیں پہنچتی۔ سیرت النبی ص ۴۶ ج ۳

زہری بے شک ایک مسلمہ امام ہیں۔ لیکن ان کی روایت اسی صورت میں قبول لی جاسکتی ہے جب وہ اوپر کی سند بیان کریں۔ اس لئے کہ وہ چھوٹے درجہ کے تابعی ہیں۔ اور بڑے درجہ کے تابعین سے روایت نقل کرتے ہیں۔ اس طرح اوپر کے دور راوی غائب ہیں۔ اور جب دور راوی ایک دم سے غائب ہوں تو محض ایسی روایت کو معضل کہتے ہیں۔ جو بدترین ضعیف روایت سمجھی جاتی ہے۔ اور زہری کی تو رسالت بھی قابل قبول نہیں۔ امام ترمذی نے کتاب العلال میں امام یحییٰ بن سعید القطان کا قول نقل کیا ہے۔ وہ فرماتے ہیں۔

ان مراسلات یحییٰ بن ابی کثیر لیس

بشيء دھکذا مراسلات الزهري وصفيان

یحییٰ بن ابی کثیر کی مراسلات کچھ نہیں۔ اسی طرح زہری اور صفیان بن عیینہ کی مراسلات ہیں۔

بن عیینہ۔

عمر بن اسحاق اور واقفی کا حال ہم پہلے پیش کر چکے ہیں۔ اب ابن ہبیسہ کا بھی کچھ حال ملاحظہ فرمائیں۔

کیونکہ یہ محدثین میں بہت شہرت رکھتے ہیں۔

اس کا نام عبد اللہ ہے۔ ابو عبد الرحمن اس کی کنیت ہے۔ مصر کا عالم تھا۔ وہاں کا قاضی بھی رہا۔

ابن ہبیسہ: تبع تابعی ہے۔ ابو داؤد، ترمذی اور ابن ماجہ میں اس کی روایات پائی جاتی ہیں لیکن ترمذی نے

اسے خود ضعیف کہا ہے۔ یحییٰ بن یعین فرماتے ہیں یہ ضعیف ہے۔ قابل حجت نہیں۔ حمیری کا بیان ہے کہ

یحییٰ بن سعید القطان اسے کچھ نہ سمجھتے تھے۔ عبد الرحمن بن ہمدانی فرماتے ہیں۔ میں اس کی روایت نہیں لیتا۔

اور اس کی وجہ یہ ہے کہ اس نے اپنی کچھ روایات لکھ کر بھیجی تھیں۔ جن میں اس نے یہ بیان کیا تھا کہ یہ روایات میں نے عمرو بن شعیب سے سنی ہیں۔ لیکن جب میں نے یہ روایات امام عبد اللہ بن المبارک کو پڑھ کر سنائیں تو وہ اندر گھبریں گئے۔ اور اس ابن ہبیس کی کتاب کی نقل اٹھا کر لے آئے۔ اس کتاب میں ان تمام روایات کے بارے میں یہ لکھا ہوا تھا۔ کہ ابن ہبیس نے یہ تمام روایات اسحاق بن ابی مرہ سے سنی ہیں جو ناقابل اعتبار راوی ہے۔ ابن ہبیس نے اسحاق کا نام تبدیل کر کے عمرو بن شعیب کی جانب سے روایات منسوب کر دیں۔

(اس نے اپنے جھوٹ کو چھپانے کے لئے بہانہ یہ تراشا کہ میرے گھر میں آگ لگ گئی تھی۔ جس سے میرے تمام مسودات جل گئے۔ اس لئے میں اب روایت میں بھول جا رہا ہوں)

بجی بن کبیر کا بیان ہے کہ اس کے گھر میں آگ لگ گئی تھی۔ جس سے اس کے مسودات جل گئے۔ لیکن عثمان بن صالح کہتے ہیں کہ کوئی مسودہ نہیں جلا تھا۔ صرف یہ ہاتھ لکھا کہ اس مسودے میں چند اجزاء عیدہ نقل کر رکھے تھے۔ اور وہ لوگوں کو اسی میں سے روایات سنایا کرتا تھا۔ اس نقل کا کچھ حصہ جل گیا تھا۔ عثمان بن صالح یہ بھی فرماتے ہیں کہ میں اس کی بیماری کی ابتداء سے واقف ہو رہا تھا۔ ایک روز میں اور عثمان بن عقیق جمعہ پڑھ کر آئے تھے۔ ہمارے آگے آگے گدھے پر سوار یہ ابن ہبیس جارہا تھا۔ اچانک اس پر فالج گرا۔ اور یہ گدھے سے نیچے گر پڑا۔ عثمان بن عقیق ایک دم سے آگے بڑھے۔ انہوں نے اس سے سہارا دے کر بٹھایا اور پھر ہم اسے اس کے گھر پہنچا کر آئے۔ اس کی اصل بیماری یہ تھی۔

امام احمد بن حنبل فرماتے ہیں یہ شنی بن الصباح۔ سے احادیث لکھتا اور انہیں عمرو بن شعیب کی جانب منسوب کر دیتا۔ عجی بن معین کہتے ہیں یہ قوی نہیں، ایک بار فرمایا یہ ضعیف ہے۔

یحییٰ بن سعید القطان کا قول ہے کہ مجھے بشر بن اسمہ نے حکم دیا کہ اگر تیری ابن ہبیس سے ملاقات ہو تو تو اس سے کوئی روایت نہ لینا۔ عجی بن معین فرماتے ہیں۔ یہ کتابیں جملے سے قبل بھی ضعیف تھا اور بعد میں بھی ضعیف ہے۔

ابوزرہ رازی فرماتے ہیں۔ اس کی ابتدائی اور خری روایات سب برابر ہیں۔ ہاں ابن المبارک اور ابن وہب اس سے جو روایات نقل کرتے ہیں۔ وہ پرکھ کر نقل کرتے ہیں۔ لہذا کہتے ہیں ضعیف ہے۔ اور یہ

بھی فرماتے ہیں کہ میں نے اپنی سنن میں اس کی کوئی روایت نہیں لی۔ سوائے ایک روایت کے کہ سورۃ حج میں دو جگہ سے ہیں۔

ابن ابی مریم کا بیان ہے کہ آخر میں اس کے پاس گیا تو بربر قوم کی ایک جماعت اس سے احادیث پڑھ رہی تھی۔ اور یہ ان سے منصور، اعمر، اور علماء عراق کی احادیث بیان کر رہا تھا میں نے اس سے سوال کیا۔ تیرا اہل عراق کی احادیث سے کیا تعلق تو مصر کا باشندہ ہے۔ تجھے اہل عراق کی احادیث کا کیسے علم ہوا۔ کہنے لگا کہ راہ چلتے یہ احادیث میرے کانوں میں پڑ گئی تھیں۔ (یعنی ملاحظہ نہیں بیان کرنا شروع کر دیا۔) ابو زعدہ اور ابو حاتم کہتے ہیں۔ اس کا معاملہ پریشان کن ہے۔ لیکن شہادت کے طور پر اس کی روایت لکھی جائیں۔ جو زجاجی کا بیان ہے کہ اس کی حدیث پر کوئی فور نہیں ہوتا۔ یہ حجت کے قابل نہیں۔ امام احمد فرماتے ہیں ابن بسیم کی حدیث حجت نہیں لیکن میں اس کی روایات اس لئے لکھتا ہوں کہ شاید کسی حدیث صحیح کی اس کی روایت سے تا

امام ذہبی فرماتے ہیں۔ اسے خلیفہ منہ سورنہ میں مصر کا قاضی بنایا تھا اور تیس اشرفی ماہانہ اس کا وظیفہ متعین کیا تھا۔ یہ نو ماہ اس عہدے پر فائز رہا۔ ابوالاسود انصر کا بیان ہے کہ مصر کے علماء جو احادیث بیان کرتے تھے۔ ان کی کتابیں اس نے بہت کم فیصلے کئے ہیں۔

امام ابن جبران اس کی زندگی کا مختصر سا جائزہ ان الفاظ میں پیش کرتے ہیں کہ ابن بسیم ۹۹ھ میں پیدا ہوا۔ ۱۰۷ھ میں وفات پائی۔ طبعاً یہ نیک آدمی تھا۔ لیکر ضعیف راویوں سے روایت نقل کرتا اور درمیان سے ان کا نام اڑا دیتا۔ پھر اس کی کتابیں جل گئیں۔ اسی لئے بعض محدثین کا قول یہ ہے کہ جن حضرات نے اس سے روایت میں احادیث نقل کی ہیں تو وہ معتبر ہیں۔ اور وہ چار شخص ہیں۔ عبداللہ بن المبارک، عبداللہ بن دہب، عبداللہ بن یزید المقرئ اور عبداللہ بن سلمہ القعنبی۔ یہ لوگ جو اس سے روایت نقل کریں گے وہ قابل قبول ہوں گی۔ ورنہ نہیں۔

آخر عمر میں اس کی جتنی روایات ہیں سب بے بنیاد ہیں۔ یہ ضعیف راویوں سے موضوع روایات نقل کرتا۔

اور انہیں ثقہ راویوں کی جانب منسوب کر دیتا ہے۔ بخاری نے کتاب الضعفاء میں اس کو ضعیف اور اس کی روایت کو منکر قرار دیا ہے۔

ہم اس کی حقیقت حال ظاہر کرنے کیلئے اس کی ایک روایت پیش کئے دیتے ہیں۔

اس نے حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص سے یہ روایت نقل کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مرض الموت میں فرمایا۔ میرے بھائی کو میرے پاس بلاؤ۔ لوگوں نے ابو بکرؓ کو بلایا۔ آپ نے ان کی جانب سے منہ پھیر لیا اور پھر فرمایا میرے بھائی کو بلاؤ تو عثمانؓ بلوائے گئے۔ آپ نے ان کی جانب سے بھی منہ پھیر لیا۔ پھر فرمایا میرے بھائی کو بلاؤ۔ اب علیؓ کو بلایا گیا۔ آپ نے انہیں اپنے کپڑے میں چھپایا جب علیؓ آپ کے پاس سے نکلے تو لوگوں نے دریافت کیا کہ حقہ ورنے تم سے کیا باتیں کیں کہنے لگے۔ حضورؐ نے مجھے علم کے ایک ہزار دروازوں کی تعلیم دی۔ اور ہر دروازے میں ایک ہزار دروازے تھے۔

امام ابن عدی کامل میں فرماتے ہیں۔ یہ روایت اسی ابن بسبیحہ کی وضع کردہ ہے۔ کیونکہ وہ غالی شیعہ تھے میزان الاعتدال ص ۴۵ ج ۲

اب سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ یہ مقاطعہ کیسے ختم ہوا اس کا کوئی نہ کوئی سبب تو ضرور ہوگا۔ یہ نہ کہ اس کے اسباب رونما ہوئے۔ لیکن وہ سب دنیاوی اسباب تھے۔ قدرتی اور آسمانی اسباب نہ تھے۔ اب ان اسباب کا حال علامہ علیؒ کی زبانی سن لیجیے۔

متصل تین برس تک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور تمام آل ہاشم نے یہ مصیبتیں جھیلیں۔ بار بار آخر دشمنوں ہی کو رحم آیا اور خود ان ہی کے طرف سے اس معاہدہ کے توڑنے کی تحریک ہوئی۔ ہشام عامرؓ جو خاندان بنی ہاشم کا قریبی رشتہ دار اور اپنے قبیلہ میں ممتاز تھا۔ وہ چورسی چھپے بنو ہاشم وغیرہ کو غلہ وغیرہ بھیجتا رہتا تھا۔ ایک دفعہ وہ زبیرؓ کے پاس جو عبد المطلب کا نواسا تھا گیا۔ اور کہا کیوں زبیرؓ تم کو یہ پسند ہے کہ تم کھاؤ، پیو، ہر قسم کا لطف اٹھاؤ، اور تمہارے ماموں کو ملک وادہ تک نصیب نہ ہو، زبیرؓ نے کہا کیا کروں۔ تنہا ہوں ایک شخص بھی میرا ساتھ دے تو میں اس ظالمانہ معاہدہ کو پھاڑ کر چھینک دوں۔ ہشام عامرؓ نے کہا میں موجود ہوں، دونوں مل کر معمم بن عدیؒ کے پاس گئے۔ ابو بکرؓ نے فرمایا۔

کہ معراج ام بانیؑ کے گھر سے ہوئی۔ اتفاق سے جس علما کی نظر قرآن وحدیث پر گئی۔ انہوں نے تب بھی اس روایت کو اپنے دامن سے چٹلے رکھا۔ کچھ حضرات نے تو یہ تاویل فرمائی کہ ام بانیؑ کا گھر حطیم میں تھا۔ حالانکہ حطیم میں کسی کا بھی مکان موجود نہ تھا۔ اور مولوی احتشام الحق تھانوی مرحوم نے تو عجیب کمال کر دکھایا۔ انہوں نے اپنے متعدد مضامین میں جو اخبار جنگ میں شائع ہوتے رہے۔ فرمایا کہ آپ ام بانیؑ کے گھر بیٹے ہوئے تھے۔ دو فرشتے آئے۔ انہوں نے ام بانیؑ کے گھر کی چھت پھاڑی۔ اور آپ کو کعبہ بٹھا کر لے گئے۔ یہ طریقہ اس لئے اپنایا گیا کہ کوئی قرآن پیش کر کے ان کا رد بھی نہ کر سکے۔ اور ام بانیؑ سے جو ناسخ ہے وہ بھی ہاتھ سے نہ چھوٹے۔ حالانکہ ان کے جواب کے لئے صحیح بخاری اصحیح مسلم کے یہ الفاظ کافی ہیں کہ میں بیت اللہ میں تھا۔ میں حطیم میں تھا۔ لیکن چونکہ ام بانیؑ کی داستان ذہنوں سے چسپی ہوئی تھی۔ لہذا فرشتوں کو بھی نقب زنی کا فن سکھانا پڑا۔ ہمیں اس واقعہ پر جو اعتراضات ہیں وہ تو ہم بعد میں پیش کریں گے۔ پہلے سید سلیمان ندوی رحمہ کی تحقیق بھی ملاحظہ فرمائیے۔

بعض نیچے درج کی روایتوں اور تاریخ کی کتابوں میں ام بانی کا بیان ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو میرے گھر میں معراج ہوئی۔ ام بانیؑ کا گھر شعب الی طالب میں تھا۔ یہ روایت شہور دروغ گو کلیبی کی ہے۔ اس روایت میں حد درجہ بنوا اور غریب و منکر باتیں مذکور ہیں۔

مسند ابی نعیمؒ میں ام بانیؑ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم عشاء کی نماز پڑھ کر ہم لوگوں کے ساتھ میرے مکان میں سوئے۔ شب کو میری آنکھ کھلی تو آپ کو نہ پایا۔ رو سائے قریش کی دشمنی کے باعث دلیں عجیب عجیب بگائیاں پیدا ہونے لگیں۔ نیند نہ آئی۔ صبح اٹھ کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے معراج کا واقعہ بیان کیا۔ اور فرمایا کہ میں رو سائے قریش سے کہتے جاتا ہوں۔ میں نے آپ کا دامن پکڑ لیا کہ لبتہا ان سے یہ نہ کہئے وہ آپ کی تکذیب کریں گے۔ اور آپ کی جان پر حملہ کریں گے۔ لیکن آپ نے نہ مانا اور دامن چٹک کر چلے گئے۔

ان روایتوں میں عدد اور غویات کے عشاء اور صبح کی نماز و عتبات بات اس قدر غلط ہے کہ یہ نماز پنجگانہ تو عین شب معراج میں فرض کوئی ہے ظاہر ہے کہ ان تمام روایتوں کا مصیبن کے مقابلہ میں کیا

رہ اور اعتبار ہو سکتا ہے اس لئے اس میں کوئی شک نہیں کہ معراج کی شب آپ خانہ کعبہ میں تھے۔

سیرت النبی ص ۲۴ ج ۲

سید صاحب رحم نے اس روایت کو اس قابل بھی تصور نہیں کیا کہ اُس پر کھل کر تبصرہ فرماتے۔ اور اس کی ضرورت بھی نہیں اس لئے کہ اس کہانی کا واضح مفسر اور مؤرخ کہی ہے۔ جو تفسیر ابن عباسؓ کا واضح ہے۔ اس نے یہ روایت تفسیر میں بیان کی۔ اور وہاں سے بعد میں آنے والے اسے لے اڑے۔ ہم اس کا تفصیلی حال پہلے بیان کر چکے ہیں۔ یہ تو واقعی سے بھی زیادہ بدترین انسان ہے۔ لیکن اس روایت میں ایسے متعدد عیوب بھی ہیں کہ اگر اس کے مادی معتبر بھی ہوتے تب بھی یہ روایت ماننے کے قابل نہ تھی۔

۱۔ ام بانی فتح مکہ کے روز اسلام لائیں۔ اور معراج بحرت نبوی سے قبل ہوئی۔

۲۔ عشاء اور صبح وغیرہ کی نمازیں ماسی رات تو فرض ہوئی تھیں۔ کیا فرضیت سے قبل ہی نمازیں پڑھ لی گئیں۔

۳۔ لفظ ہم سے ام بانیؓ کی کیا مراد ہے۔ اگر ان کی مراد ان کا خاندان ہے تو وہ حضور کا بدترین دشمن تھا۔ اور فتح مکہ کے بعد بھاگ کر بخران چلا گیا۔ پھر وہاں سے روم چلا گیا۔ اور عیسائی بن گیا۔ اور اسی حالت میں مر گیا۔

۴۔ حضور نے حضرت خدیجہؓ سے قبل ان ام بانیؓ کے لئے ابوطالب کو پیغام نکاح دیا تھا۔ جس کا ذکر اوپر آچکا ہے۔ اور ابوطالب نے آپ کو فقیر اور غیر شریف بنا کر صاف انکار کر دیا تھا۔ اور اس کا نکاح ہیرہ سے کیا جو آپ کا بدترین دشمن ثابت ہوا۔ ایسی صورت میں کیا یہ ممکن ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اس کے گھر جا کر سوئیں گویا اس کہی رافضی نے اپنی اس کہانی کے ذریعہ حضور کی ذلت اقدس پر دو الزام قائم کئے۔

اگر ہیرہ کی موجودگی میں سوئے تو اس سے زیادہ بے غیرتی کوئی نہیں ہو سکتی کہ آپ اس شخص کے گھر جا کر سوئیں۔ جس کے باعث آپ کو فقیر اور غیر شریف قرار دیا گیا۔ اور اب آپ کا دشمن بھی ہے۔ ممکن ہے کہ وہ آپ کو اپنا رقیب بھی تصور کرتا ہو۔

اب اور اگر ہیرہ کی غیر موجودگی میں سوئے تو گویا آپ نے ایک دشمن کو یہ موقع فراہم کیا کہ وہ آپ کی

ع۔۔ وعصمت پر حملہ آور ہو۔

۵۔ یہ کہانی قرآن اور صحیح احادیث کے خلاف ہے۔

۶۔ آپ پوری رات گھر سے کیسے باہر رہ سکتے تھے۔ جب کہ آپ کے گھر میں دو کسٹ لڑکیاں یعنی غامطہ اور ام کلثوم موجود تھیں۔ انہیں چھوڑ کر کسی دوسرے سے گھر سونے کا کیا مقصد۔

۷۔ بقول راوی ام ہانی آپ کا دامن پکڑ کر آپ کو یہ واقعہ برسر عام بیان کرنے سے روکنا چاہتی ہیں تاکہ لوگوں کو علم نہ ہو۔ یہ اس امر کا ثبوت ہے کہ اُس رات گھر پر بسیرہ موجود نہیں تھا۔ یہ حضوری ذات اقدس پر کتنا رلیک حملہ ہے اور جب بسیرہ موجود نہیں تھا تو وہ کون سے افراد تھے جو ام ہانی کے گھر سوتے تھے، اور جنہوں نے جماعت کے ساتھ عثمانی نماز پڑھی تھی۔

یہ روایت ایک طویل داستان ہے ہم اس کے کچھ حصے آگے پیش کریں گے۔

معراج سے متعلق چند مزید داستانیں

تاریخ و میر کی کتابوں سے واپسی کے بعد کے سلسلہ میں مختلف واقعات نقل کئے جاتے ہیں۔ جن میں سے ایک واقعہ یہ بھی ہے کہ راستہ میں آپ کو قریش کے اونٹ اور قافلے ملے تھے۔ ان قافلوں والوں پر جو کچھ گزر رہی تھی آپ نے اہل مکہ کے سامنے بیان کیا کہ فلاں فلاں وقت پہنچے گا۔ اور وہ اسی وقت وہاں پہنچا۔ بعض لوگ حضرت صدیق کے پاس گئے۔ اور ان سے کہا کہ تمہارے رسول تو کہتے ہیں کہ وہ رات کو بیت المقدس سے ہو آئے ہیں۔ جہاں قافلہ ایک مہینہ میں جاتا اور ایک مہینہ میں آتا ہے صدیقؐ نے فرمایا اگر وہ کہتے ہیں تو میں اس کی تصدیق کرتا ہوں۔ میں تو ان کی اس سے بڑی بات کی بھی تصدیق کرتا ہوں۔ وہ کہتے ہیں کہ ان سے میرے پاس فرشتے آتے ہیں۔ اور میں اس کو قبول کرتا ہوں۔ اس کے بعد حضرت صدیقؐ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ اور عرض کیا۔ یا رسول اللہ کیا آپ نے ایسا فرمایا ہے؟ آپ نے کہا ہاں۔ صدیقؐ نے فرمایا میں اس کی تصدیق کرتا ہوں۔ جو کچھ آپ فرماتے ہیں وہ سچ ہے اسی درجہ سے

حضرت ابو بکرؓ کا لقب صدیقؓ ہو گیا۔ اصح اسیر ص ۱۰۲

ایک روایت ہے کہ جب مات کو آپ کے اعزاء نے آپ کو بستر پر نہ پایا تو آپ کو ڈھونڈنے کے لئے پہاڑوں اور غاروں میں نکل گئے۔ کیونکہ انہیں یہ خوف پیدا ہوا کہ کہیں قریش آپ کو گزند پہنچائیں۔ ان قصوں کے آخر میں یہ بھی ہے کہ جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں سے معراج کا واقعہ بیان کیا۔ تو بہت سے مسلمانوں کے ایمان متزلزل ہو گئے اور اکثر مسلمان مرتد ہو گئے۔

فامرتد کشیدہ امسن اسلام تو بہت سے مسلمان مرتد ہو گئے
ان واقعات کی ابتدا میں یہ بھی ہے کہ معراج ام ہانیؓ کے گھر سے ہوئی۔ اور ام ہانیؓ نے آپ کو صبح کے وقت باہر چلنے اور لوگوں کے سامنے یہ واقعہ بیان کرنے سے روکا۔ یہ وہ ام ہانیؓ تھیں کہ انی نہیں ہے۔ جس کا ذکر اوپر کیا گیا تھا۔ بلکہ یہ کہانی حضرت ابو ہریرہؓ کی جانب منسوب کی گئی ہے۔ حالانکہ حضرت ابو ہریرہؓ شہ میں اسلام لائے۔ اور ان کا مکہ سے کوئی تعلق نہ تھا۔
سید سلیمان ندوی اس کہانی پر تبصرہ کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔

یہ تمام قصے سربانانو اور باطل ہیں۔ ابن اسحاق اور ابن سعد نے تو سرے سے ان واقعات کے اسناد نہیں لکھے۔ لیکن ابن جریر طبری، ہیثمی، ابن ابی حاتم، ابو یعلیٰ، ابن عساکر نے ان کی سندیں ذکر کی ہیں۔ ان کے روایات ابو جعفر رازی، ابو بارودن عبدی اور خالد بن یزید ابی مالک ہیں جن میں سے ابو جعفر رازی کو بجائے خود ثقہ ہیں۔ مگر بے سر و پا روایتوں کے بیان کرنے میں بے باک ہیں۔ بقیہ دو مشہور کذاب اور دروغ گو ہیں۔

ابن جریر طبری نے حسن بصری، قتادہ اور ابن زید سے بھی واقعہ ارتداد نقل کیا ہے۔ لیکن ان کا سلسلہ ان سے آگے نہیں بڑھتا۔

اس واقعہ کے انکار کی سب سے پر زور دلیل ہمارے پاس یہ ہے کہ اس وقت مکہ میں جو اصحاب اسلام لائے تھے۔ وہ گئے چنے لوگ تھے۔ جو ہم کو نام نام معلوم ہیں۔ ان میں سے کسی کی پیشانی پر ارتداد کا داغ نہیں۔ سیرت ابنی ص ۴۱۹ ج ۳۔

جہاں تک حسن بصریؒ تاہی، قتادہؒ تاہی اور ابن زیدؒ تاہی کے اقوال کا سوال ہے یہ ان کی آرا میں حدیث نہیں۔ اور ان حضرات کو قرآن کی ایک آیت کے باعث مغالطہ ہوا ہے۔ وہ آیت یہ ہے۔
 وَمَلَجَطْنَا السُّرِّيَّانَ السَّتِي اسْمَاكَ الْا
 اور ہم نے جو کچھ آپ کو دکھایا تھا۔ وہ لوگوں
 کی آزمائش کے لئے دکھایا تھا۔
 فَسَمَاءٌ لِلنَّاسِ۔

ان حضرات نے اس آزمائش کو صحابہ کے لئے آزمائش تصور کر لیا۔ حالانکہ یہ واقعہ کفار کے لئے آزمائش تھا۔

اب اس تفصیلی روایت کا سوال تو یہ حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے۔ اسے ابو جعفر رازی نے ریح بن انس سے نقل کیا ہے۔ وہ اسے ابو العالیہؒ کذا ریحہ ابو ہریرہؓ سے نقل کرتے ہیں۔ ریح بن انس اور ابو العالیہ مسلم امام ہیں لیکن ان سے یہ روایت ابو جعفر رازی کے علاوہ کوئی نقل نہیں کرتا۔ ابو جعفر سے یہ کہانی نقل کرنے والا ابو ہارون عابدی ہے۔ اور اس سے نقل کرنے والا خالد بن یزید بن ابی مالک ہے۔ یہ تینوں کس حشیت کے افراد ہیں۔ سید صاحب نے ان کی جانب اشارے کئے ہیں لیکن ہم امام ذہبی کی زبانی ان کی صحیح صورت حال قارئین کے سامنے پیش کئے دیتے ہیں۔

اس کا نام عیسیٰ بن ابی عیسیٰ ہے۔ یہ بصرہ میں پیدا ہوا، اور اسے میں کونٹ اختیار ابو جعفر رازی: کی اس سے اس کا بیٹا عبد اللہ اور ابو نعیم روایت کرتے ہیں۔ یحییٰ بن یحییٰ اور ابو حاتم کہتے ہیں یہ ثقہ ہے۔ لیکن علی بن الدین کہتے ہیں یہ غلطیاں کرتا ہے۔ روایات میں خلط ملط کرتا ہے۔ فلاں کہتے ہیں اس کا حافظہ بہت خراب تھا۔ ابن جہان کہتے ہیں یہ منکر روایات بیان کرتا اور انہیں شہورائے منکر کی جانب منسوب کر دیتا ہے (جیسا کہ اس روایت کو ریح بن انس اور ابو العالیہ کی جانب منسوب کر دیا) ابو زرہ کہتے ہیں اسے بہت دہم ہوتا تھا۔ ذہبی میزان میں فرماتے ہیں۔ اس نے ریح بن انس کے ذریعہ ابو العالیہ سے اور ابو العالیہ ابو ہریرہؓ سے اس سند کے ذریعہ اس نے معراج کے سلسلہ میں ایک طویل روایت بیان کی ہے۔ جس میں بہت سی باتیں منکر ہیں۔ میزان ص ۳۲ ج ۳
 امام ذہبی نے صرف ابو جعفر رازی کے باعث اسے منکر قرار دے دیا حالانکہ اس کا تو صرف حافظہ

خراب تھا اس میں تو صرف اتنا ہی عیب تھا کہ لغو روایات کو مشہور ائمہ کی جانب منسوب کر دیتا۔ لیکن جب ان کے ساتھ بقیہ دو راویوں کو اور ملا لیا جائے۔ جن کا ذکر ہم ذیل میں کر رہے ہیں۔ پھر قارئین خود ہی فیصلہ کریں کہ اس کہانی کو کیا کہا جائے۔

خالد بن یزید: یہ دمشق کا باشندہ ہے۔ اس کا نسب نامہ خالد بن یزید بن عبد الرحمن بن ابی مالک الشمشقی ہے۔ یحییٰ بن معین کہتے ہیں۔ یہ وہابی انسان ہے۔ امام احمد فرماتے ہیں یہ کچھ نہیں۔ نسائی کا قول ہے یہ ثقہ نہیں ہے۔ دارقطنی کہتے ہیں ضعیف ہے۔

ابن ابی الحواری کا بیان ہے کہ میں نے امام یحییٰ بن معین کو یہ فرماتے سنا کہ عراق میں ایک کتاب ایسی ہے جسے دفن کر دینا چاہیے وہ تفسیر کلبی ہے (یعنی تفسیر ابن عباس۔ ام ہانی کی پہلی کہانی اسی کتاب سے تعلق رکھتی ہے) اور شام میں بھی ایک ایسی کتاب ہے جسے دفن کرنا چاہیئے۔ وہ خالد بن یزید کی کتاب الہیات ہے اس خالد کا دل اس وقت تک خوش نہیں ہوتا جب تک اپنے باپ اور صحابہ پر جھوٹ نہ قبول لے۔

یہی احمد بن ابی الحواری کہتے ہیں کہ میں نے یہ کتاب خالد سے نقل کی تھی۔ بعد میں میں نے ایک عطار کو دیدی۔ وہ اس میں دعائیں باندھ باندھ کر لوگوں کو دیا کرتا تھا۔ ذہبی کہتے ہیں یہ ضعیف میں پیدا ہوا۔ اور اسی سال کی عمر میں اس کا انتقال ہوا۔ میزان ۶۴۵ ۱ ج

گویا یہ خالد تمام محدثین کے نزدیک ناقابل اعتبار اور امام یحییٰ بن معین کے نزدیک کذاب ہے۔ صحابہ پر جھوٹ بولتا ہے۔

اب تیسرے راوی ابو ہارون العبدی کا چہرہ بھی دیکھ لیجئے۔

ابو ہارون العبدی: اس کا نام عمارہ بن الجوین ہے۔ ترمذی اور ابن ماجہ میں اس کی روایات پائی جاتی ہیں۔ ذہبی کہتے ہیں ضعیف ہے۔ امام حماد بن زید فرماتے ہیں کذاب ہے۔ امام احمد کا قول ہے کہ کچھ نہیں ہے۔ یحییٰ بن معین کہتے ہیں ضعیف ہے۔ اس کی روایات کی تصدیق نہیں ہوتی۔ نسائی کا قول ہے متروک الحدیث ہے۔ ابن حبان کا بیان ہے کہ حضرت ابو سعید خدریؓ کی جانب ایسی روایات منسوب کئے گئے جو انہوں نے بیان نہیں کیں۔

امام شعبہ کہتے ہیں کہ اگر کوئی مجھے دو باتوں کا اختیار دے کہ یا قتل ہونا منظور کرو یا اس ابو ہریرہ کی روایات لوگوں کے سامنے بیان کرو تو میں قتل ہونا منظور کروں گا لیکن اس کی روایت بیان کرنے کے لئے تیار نہیں۔ میں پہلے ہر قافلہ والوں سے اس کا حال پوچھتا لیکن پھر اتفاق سے یہ بصرہ گیا۔ اس کے پاس ایک کتاب تھی۔ میں نے اسے دیکھا تو اس میں حضرت علیؓ کی برائیاں لکھی ہوئی تھیں۔

ارتقنی کا قول ہے کہ یہ متکون المزاج شخص تھا کہ کسی دفعہ میں جانا تھا۔ اور کبھی خارجی باطن جہان فرماتے ہیں یہ حضرت ابوسعید خدریؓ کے نام سے جتنی روایات بیان کر رہا ہے۔ وہ سب جھوٹ ہیں۔ انہوں نے یہ روایت کبھی بیان نہیں کی۔ جو زہلانی کا قول ہے کہ ابو ہریرہ کذاب ہے۔ صحابہ پر تہمتیں لگانا ہے۔

امام شعبہ فرماتے ہیں میں اس کے پاس گیا اور اس سے سوال کیا کہ تمہارے پاس ابوسعید خدریؓ کی جو لکھی ہوئی روایات ہیں وہ مجھے دکھاؤ۔ اس نے ایک کتاب نکال کر میرے سامنے رکھی۔ اس میں ایک روایت یہ بھی تھی کہ حضرت ابوسعیدؓ فرماتے ہیں کہ عثمانؓ بن عفان اپنے مرنے اور دفن ہونے سے قبل اللہ کا منکر بن چکا تھا۔ میں نے وہ کتاب اسے واپس کر دی اور اٹھ کر چلا آیا۔

یعنی ایک کتاب میں حضرت علیؓ کی برائیاں تھیں اور دوسری میں حضرت عثمانؓ کی۔ اب بات کھل کر سامنے آگئی کہ بہت سے مسلمان مرتد ہو گئے تھے۔ جن میں حضرت علیؓ اور حضرت عثمانؓ بھی داخل ہیں۔ اسی سے اس روایت کا اندازہ کر لیجئے۔ کہ یہ سبائی مؤرخین آپ کو کس منزل پر لے جانا چاہتے ہیں۔

یحییٰ بن معین فرماتے ہیں۔ اس کے پاس ایک صحیفہ تھا۔ جسے یہ صحیفۃ الوحی کہا کرتا تھا۔ صراح بن محمد کا بیان ہے کہ یہ تو فرعون سے بھی زیادہ جھوٹا ہے۔ ۱۳۰ھ میں اس کا انتقال ہوا۔ میزان ص ۱۳۰ ج ۲ اس تمام کہانی کے ذریعہ اول تو صحابہ کا مرتد ہونا ظاہر کیا گیا۔ اور دوسرے ام ہانیؓ کے گھر سے معراج کا ذکر کر کے حضور کی ذات پر الزام لگانے کی کوشش کی گئی۔ یہ ہے ان جھوٹی کہانیوں کا خلاصہ۔

کیا معراج ایک خواب تھا؟

ان سبائیوں اور خاص طور پر مؤرخین نے جہاں ہزارہا قسم کے سیاہ کارنامے انجام دیئے ہیں۔ وہاں صحابہ کرام کی ذات کو بدنام کرنے اور اسلام کی صورت کو مسخ کرنے کا کوئی پہلو باقی نہیں چھوڑا۔ معراج سے متعلقہ پہلی روایات میں درپردہ حضور کی ذات اقدس پر تبر کیا گیا۔ اور حضرات صحابہ کو مرتد ثابت کیا گیا۔ لیکن چونکہ ان سبائیوں کو ام المؤمنین عائشہؓ اور حضرت امیر معاویہؓ سے خاص بغض ہے۔ لہذا ان ہر دو حضرات کی جانب یہ بات منسوب کی گئی کہ یہ معراج جسمانی کے قائل نہ تھے۔ بلکہ یہ معراج کو ایک خواب تصور کرتے تھے۔ اگر واقعاً معراج کی حیثیت ایک خواب کی ہوتی تو نہ کسی کے مرتد ہونے کا کیا سوال تھا۔ نہ قریش کے مذاق اڑانے کا اور نہ اُمّیوں کے گھر کی کہانی وضع کرنے کا۔ آخر ان سبائیوں کو یہ داستانیں وضع کرنے کی کیا ضرورت پیش آتی تھی؟ حضرت امیر معاویہؓ اور حضرت عائشہؓ کی جانب جو روایات منسوب کی گئیں۔ ان ہی کو دیکھتے ہوئے سرسید نے معراج کے جسمانی ہونے کا انکار کیا تھا۔ اور قادیانی بھی ان ہی روایات کو سہارا بنا کر غلام احمد قادیانی کی معراج روحانی سنگیت گاتے رہے۔

امیر معاویہؓ کا قول: اس قول کو ابن ہشام نے زیاد البکائی کے واسطے سے محمد بن اسحاق سے نقل کیا ہے۔ اس کے الفاظ ہیں۔

عن محمد بن اسحاق قال حدثني	محمد بن اسحاق سے مروی ہے کہ مجھ سے یعقوب
يعقوب بن عتبة بن المغيرة ان	بن عتبہ بن المغیرہ نے بیان کیا کہ معاویہؓ بن
معاوية بن ابي سفيان	ابن سفیان سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے
كان اذا سئل عن مسرى رسول	معراج کے سلسلہ میں دریافت کیا گیا۔ انہوں
الله صلى الله عليه وسلم قال	لے فرمایا یہ اللہ کی جانب سے ایک سچا خواب تھا۔
كانت رؤيا من الله صادقة -	

اس روایت میں اگر محمد بن اسحاق کی ذات اور اس کی محبوسیت کو بھی نظر انداز کر دیں تو یعقوب بن غنیمۃ الخیرۃ تبع تابعی ہیں۔ ۳۱۰ھ میں ان کا انتقال ہوا۔ انہوں نے امیر معاویہؓ کو کیا خواب میں دیکھا تھا؟ اور کیا خواب میں امیر معاویہؓ نے ان سے اپنی اس رائے کا اظہار کیا تھا۔ اور یعقوب نے اس شخص کا نام نہیں یا جس سے یعقوب نے امیر معاویہؓ کا یہ قول سنا تھا۔ درمیان سے یہ روایت منقطع ہوئی اور منقطع روایت قابل قبول نہیں ہوتی۔

پھر عربی لحاظ سے زیادہ مصدر ہے جس کے معنی دیکھنے کے آتے ہیں۔ یہ آنکھوں سے دیکھنے پر بولا جاتا ہے۔ خواب کے معنی میں تو مجازی طور پر استعمال ہوتا ہے۔ اس کا کیا ثبوت ہے۔ کہ امیر معاویہؓ نے اس لفظ کا استعمال مجازی معنی میں کیا ہے۔ اور دعویٰ مستحکم مراد نہیں لئے۔ اس صورت میں یہ روایت خود دلیل نہیں بن سکتی۔ بلکہ یہ خود دلیل کی محتاج ہوگی اور دعویٰ اور دلیل ایک نہیں ہوا کرتے۔ ہمارے نزدیک یہ ساری کارستانی محمد بن اسحاق کی ہے۔ اس کے علاوہ اسے کوئی روایت نہیں کرتا۔ اور محبوس ہونے کے ناتے اسے امیر معاویہؓ سے جو تعلق ہو گا اسے بیان کرنے کی بھی ضرورت نہیں ویسے ہم اس کا تفصیلی حال پہلے عرض کر چکے ہیں۔

محمد بن اسحاق سے اس کی مغازی نقل کرنے والے اصل دو افراد ہیں۔ ایک زیاد البکائی اور ایک سلمۃ الابریش۔ ابن ہشام نے زیاد البکائی سے اس کتاب کو نقل کر کے ترتیب دیا ہے۔ گویا سیرت ابن ہشام دراصل مغازی محمد بن اسحاق ہے۔ جو ابن ہشام نے زیاد البکائی سے نقل کی تھی۔ اور زیاد نے محمد بن اسحاق سے۔ آج دنیا میں محمد بن اسحاق کے نام کی اگر کوئی کتاب موجود ہے تو وہ یہی سیرت ابن ہشام ہے۔ یعنی جس طرح تفسیر کلبی تفسیر ابن عباس کے نام سے مشہور ہو گئی۔ اسی طرح مغازی ابن اسحاق سیرت ابن ہشام کے نام سے مشہور ہو گئی۔ چونکہ ابن ہشام نے اس کتاب کو زیاد البکائی سے نقل کیا ہے۔ اس لئے ہم زیاد البکائی کا بھی کچھ حال پیش کئے دیتے ہیں۔

اس کا پورا نام زیاد بن عبداللہ بن الطفیل البکائی ہے۔ یہ کوفہ کا باشندہ تھا۔ **مورخ زیاد البکائی:** اسے متعدد محدثین نے ثقہ قرار دیا ہے۔ امام بخاری نے بھی اس سے ایک حدیث لی ہے۔ ابن اسحاق کا نسخہ مل گیا ہے۔

روایت نقل کی ہے۔ لیکن دوسرے راوی کے ساتھ۔ گویا یہ اس روایت میں تنہا نہیں ہے۔ مسلم میں بھی اس کی روایات پائی جاتی ہیں۔ امام احمد نے بھی اس سے روایات لی ہیں۔

۱۔ امام احمد فرماتے ہیں یہ سچا ہے ابو زہرہ بھی اسے سچا کہتے ہیں یحییٰ بن معین فرماتے ہیں غزوات کی روایات نقل کرے پھر تو کوئی حرج نہیں۔ لیکن بقیہ روایات میں ہرگز بھی قابل قبول نہیں۔ نسائی کہتے ہیں ضعیف ہے قوی نہیں ہے۔ ابو حاتم کا قول ہے کہ یہ حجت نہیں ہے۔ ابن الدینی فرماتے ہیں ضعیف ہے۔ ابن سعد کہتے ہیں کہ اگرچہ محدثین نے اس سے روایات لی ہیں لیکن محدثین کے نزدیک یہ حجت نہیں۔ صالح جزیرہ کا بیان ہے کہ فی الذات تو ضعیف ہے۔ لیکن مغازی کی روایات میں معتبر ہے۔ عبد اللہ بن ادریس کہتے ہیں۔ محمد بن اسحاق کے اقوال اور روایات نقل کرنے میں اس سے زیادہ قابل اعتبار کوئی نہیں۔ اس لئے کہ اس زیادہ سے ابن اسحاق کی مغازی اسے دو دفعہ پڑھ کر سنائی تھی۔ اس کا انتقال ۸۲ھ میں ہوا۔ میزان ص ۹۱ ج ۲

اس تفصیل سے چند امور ظاہر ہوئے۔

۱۔ اکثر محدثین کے نزدیک یہ ناقابل اعتبار ہے۔

۲۔ جن کے نزدیک قابل اعتبار ہے ان کے نزدیک بھی مغازی یعنی غزوات رسول کی روایات میں معتبر ہے۔ بقیہ روایات میں نہیں۔

۳۔ ہاں محمد بن اسحاق کے اقوال کو سب سے زیادہ صحیح طور پر نقل کرتا ہے۔

اتفاق سے اس روایت کا تعلق غزوات النبی سے نہیں اس لئے بھی یہ روایت ناقابل قبول ہے۔ گویا کہ اس روایت میں تین عیوب جمع ہو گئے۔

۱۔ زیادہ لکھی ناقابل اعتبار ہے۔

۲۔ ابن اسحاق مجوسی ہے یہودیوں سے روایات لیتا اور دھوکہ بازی سے کام لیتا ہے۔

۳۔ درمیان سے ایک راوی غائب ہے۔ اس طرح یہ روایت منقطع ہے۔ اور منقطع روایت کو کسی

کے نزدیک بھی قابل قبول نہیں۔

طبری نے سنی قسم کی ایک روایت حضرت عائشہؓ کی جانب
 حضرت عائشہؓ پر ایک الزام : بھی منسوب کی ہے جو اس نے اپنی فتنہ پر بن نقل کی ہے
 اس کے الفاظ ہیں۔

حدثنا ابن حمید قال حدثنا سلمة
 عن محمد بن عبد بن حمید قال حدثنا بعض الی
 بکر ابن عائشة كانت تقول ما فقد
 جسد رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ولكن امری بروحه۔
 ہم سے ابن حمید نے بیان دیا۔ ابن سے سلمہ
 وہ محمد سے نقل کرتے ہیں۔ محمد کہتے ہیں کہ
 مجھ سے ابو بکر کی اطلاع اس سے کسی نے بیان
 کیا کہ عائشہؓ کہا کرتی تھیں کہ حضورؐ کا جسم غائب
 نہیں ہوا تھا بلکہ معراج آپ کو آپ کی روح
 کے ذریعہ ہوئی۔

سید سلیمان ندوی اس روایت پر مختصر کلام کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ اس روایت کے سلسلہ میں محمد بن
 اسحاق اور حضرت عائشہؓ کے درمیان ایک راوی یعنی خاندان ابی جحیم کے ایک شخص کا نام و نشان مذکور نہیں ہے۔
 اس لئے یہ روایت بھی پایہ صحت سے فروتر ہے۔ سیرت النبی ص ۲۲۳ ج ۳
 اس کہانی کو درجہ صحت سے فروتر قرار دینا یہ بھی اس روایت کو ایک گونہ تسلیم کرنا اور اس کی حیثیت کو
 بڑھانا ہے۔ غالباً سید صاحب مرحوم نے صرف اس چیز کو پیش نظر رکھا کہ درمیان کے ایک راوی کا نام
 معلوم نہیں۔ یعنی راوی مہجول ہے۔ اس لحاظ سے یہ روایت غریب و مہجول ہے۔ کاش سید صاحب ابن حمید
 اور سلمہ کے حال پر غور فرما لیتے تو ہمیں یقین ہے کہ وہ اس روایت کے بارے میں کچھ اور ہی رائے قائم فرماتے
 لہذا ہم پہلے سلمہ اور ابن حمید کے سلسلہ میں کچھ عرض کرنا چاہتے ہیں۔

محمد بن اسحاق سے اس الزام کو نقل کرنے والا ایک شخص سلمہ نامی ہے۔ اس کا پورا
 مودع سلمة الابشر : نام سلمہ بن الفضل ہے۔ ابشر کے لقب سے مشہور تھا۔ یہ رے کا تافانی
 تھا۔ اسی نے رازی کی نسبت سے مشہور ہے۔ اس کی کنیت ابو عبد اللہ تھی۔ اپنے دور کا مودع تھا۔ محمد بن
 اسحاق کی مغازی کا ایک راوی یہ بھی ہے۔ ہم اس کا حال اور اس کے بارے میں محدثین کے نظریات امام ذہبی

کی زبانی نقل کرتے ہیں۔

امام حنی بن معین فرماتے ہیں مغازی میں اس کی کتاب سے زیادہ اور کوئی کامل کتاب نہیں۔ ہم نے اس کے کچھ روایات لکھی تھیں۔ امام اسحق بن راہویہ فرماتے ہیں یہ ضعیف ہے۔ بخاری کہتے ہیں اس کی بعض احادیث منکر ہوتی ہیں۔ سہالی ہا قول ہے کہ یہ ضعیف ہے علی بن المدینی کا بیان ہے کہ ہم جس وقت رے سے واپس ہوئے تھے۔ تو ہم نے اُن روایات کو جو اس سے سُن کر لکھی تھیں لغو اور جھوٹ سمجھ کر زمین پر پھینک دیا تھا۔ حنی بن معین کہتے ہیں کہ یہ ابوش رازی شیعہ تھا۔

امام ابو حاتم رازی فرماتے ہیں یہ قابلِ محبت نہیں۔ امام ابو زرہ رازی کا ارشاد ہے کہ رے کے باشندے اسے قطعاً پسند نہ کرتے تھے۔ کیونکہ اس کے خیالات بہت گندے تھے۔ اور قاضی ہونے کے لحاظ سے لوگوں پر بہت ظلم ڈھاتا تھا۔ اگرچہ نمازیں بہت خشوع و خضوع سے پڑھتا۔ قاضی بننے سے قبل بچوں کو پڑھایا کرتا تھا۔^{۱۹} اس کا انتقال ہوا۔

اسلمہ بن الابرش سے یہ کہانی نقل کرنے والا ابن حمید ہے جو مورخ طبری کا استاد ہے۔ اب اس کا حال بھی امام ذہبی کی زبانی سُن لیجئے۔

اس کا پورا نام محمد بن حمید ہے۔ یہ بھی رے کا باشندہ ہے۔ یعقوب ثقی (جو شیعہ محمد بن حمید رازی) کتابوں کا مصنف ہے، وغیرہ سے روایات نقل کرتا ہے۔ حافظ الروایات سمجھا جاتا ہے ضعیف ہے۔ یعقوب بن شیبہ کہتے ہیں یہ بہت منکر روایات بیان کرتا ہے۔ بخاری فرماتے ہیں اس پر اعتراض ہے، اس کے ہم وطن امام ابو زرہ رازی کا فرمان ہے کہ کذاب ہے۔ فضیل الرازی فرماتے ہیں کہ میرے پاس اس کی پچاس ہزار روایات ہیں۔ جن میں سے ایک بھی بیان کرنا میں پسند نہیں کرتا۔

اسحاق الکوسج کا بیان ہے کہ ہمارے سامنے محمد بن حمید نے کتاب المغازی جو وہ سلمہ بن الابرش کے ذریعہ محمد بن اسحاق سے نقل کرتا ہے۔ پڑھ کر سنائی۔ اتفاق سے میں اس کے بعد علی بن ہبران کے پاس گیا۔ میں نے اس سلمہ کی کتاب المغازی پڑھتے دیکھا۔ میں نے علی بن ہبران سے سوال کیا کہ کیا تو نے یہ المغازی محمد بن حمید سے سنی ہے۔ وہ یہ سُن کر حیرت میں مبتلا ہو گیا۔ اور بولا کہ ابن حمید نے تو یہ کتاب مجھ سے سنی ہے۔

یعنی ابن حمید کا یہ دعویٰ کہ ابن اسحاق کی روایات اس نے سلمہ سے سنی تھیں۔ یہ جھوٹ ہے۔ اس نے تو علی بن مہران سے سنی ہیں اور علی بن مہران نے سلمہ سے۔ یہ حقیقت حال معلوم ہونے کے بعد اسحاق کو سچ فرماتے ہیں۔ میں شامت و دنیا ہوں کہ محمد بن تمیمہ کذاب ہے۔

صالح جزرہ کا قول ہے کہ ہم لوگ اس محمد بن حمید کو ہر بات میں جھوٹا سمجھتے ہیں۔ میں نے اس شخص سے زیادہ اللہ سے بے خوف کوئی انسان نہیں دیکھا۔ یہ لوگوں سے احادیث و روایات سُنتا اور اُن میں رد و بدل کرتا رہتا تھا۔

ابن خراش نے ایک بار اس محمد بن حمید کی روایت بیان کی۔ اور فرمایا اللہ کی قسم وہ جھوٹ بولتا ہے دیگر محدثین کا قول ہے کہ وہ لوگوں کی احادیث لے کر دوسروں کی جانب منسوب کر دیتا۔ سنائی کہتے ہیں ضعیف ہے۔ صالح جزرہ کا قول ہے کہ میں نے اپنی زندگی میں دس شخصوں سے زیادہ جھوٹ کا ماہر کوئی نہیں دیکھا۔ ایک محمد بن حمید مورخ اور دوسرا ابن الشاذکونی۔

امام فضیل الرازی فرماتے ہیں کہ میں اس محمد بن حمید کے پاس گیا تو یہ سُنی سنائی کہانیوں کی سندت وضع کر رہا تھا۔

ذہبی کہتے ہیں کہ اس کے شاگرد مورخ طبری نے یہ بات تو یقین و صحت کے ساتھ لکھی ہے کہ اسے قرآن بھی یاد نہ تھا۔ آخر عمر میں اس سے روایات سننے والے دس شخص ہیں۔ ابوالقاسم لغوی اور محمد بن جریر طبری۔ اس ابن حمید کا انتقال ۲۸۵ھ میں ہوا۔ میزان ۲۵۲ ج ۳

علی بن مہران نے دعویٰ کیا تھا کہ ابن اسحاق کی روایات اس نے سلمہ سے نہیں سنی، بلکہ اس نے مجھ سے سنی تھیں۔ اور میں نے سلمہ سے سنی تھیں۔ اس نے درمیان سے میرا نام غائب کر دیا۔ اب ذرا علی بن مہران پر بھی اچھٹی سی نظر ڈال لیجئے۔

یہ بے کابا شندہ ہے۔ ابن عدی کہتے ہیں۔ یہ کلمۃ الابریش سے ابن اسحاق مورخ علی بن مہران کی کتاب روایت کرتا ہے۔ ابوالاسحاق جو زبانی کہتے ہیں یہ ثقہ نہیں ہے۔

اس کا مذہب انتہائی ردی تھا۔ میزان ۲۵۵ ج ۳۔

اب حقیقت حال کھل کر سامنے آگئی کہ حضرت عائشہؓ کے اس قول کو چار مؤرخ نقل کر رہے ہیں۔

چاروں ایرانی ہیں۔ چاروں بد مذہب ہیں۔ چاروں سبائی ہیں۔ اور جو عرب ہے اس کا نام غائب ہے۔ ان چاروں میں سے تین دے کے باشندہ ہیں یعنی سلمہ بن الابرش۔ محمد بن حمید علی بن مہران اور اتفاق سے رسے کے محدثین انہیں کذاب سمجھتے ہیں۔ مثلاً فضیل الرازی، ابو زرہ رازی۔ اور ابو حاتم رازی۔

پھر ان مازنیوں سے نقل کرنے والا محمد بن جریر طبری ہے جو خود شیعی ہے۔ اور طبرستان کا باشندہ ہے اور رے طبرستان کے علاقہ میں داخل تھا۔ طبری کا انتقال سنہ ۲۴۰ میں ہوا۔ گویا سنہ ۲۳۰ تک یہ روایت صرف طبرستان کے علاقہ میں گھومتی رہی۔ اس سے باہر کا کوئی فرد اس روایت سے واقف نہ تھا۔ اور اہل المؤمنین عائشہؓ کی وفات سنہ ۴۰ میں ہوئی۔ گویا یہ حال سو سال تک اس روایت کا ایک ایک فرد کے علاوہ کسی کو علم نہ ہوا۔ اور یہ علم باطن کی طرح سینہ بسینہ چلتی رہی۔

بظاہر تو یہ ایک معمولی سی بات نظر آتی ہے۔ لیکن اس روایت کے ذریعہ ان کو باطنوں نے حضور کی معراج کی حیثیت پر ایک کاری ضرب لگائی ہے۔ کہ یہ تو صرف ایک خواب تھا۔ اور خواب سچا بھی ہوتا ہے اور جھوٹا بھی۔ اگر صرف یہ خواب تھا۔ تو ان مرنیوں سے کوئی پوچھے کہ پھر صحابہ کو مرتد بنانے کی کیا ضرورت تھی۔ اور کس لئے ام ابی قیس کے گھر کی کہانی وضع کی گئی۔ ہمارے نزدیک اس روایت کا مقصود حضرت عائشہؓ کی ذات کو متہم کرنا تھا۔

ہم شاید اس روایت پر اتنی بحث نہ کرتے، لیکن ہم اپنے بچپن سے یہ دیکھتے چلے آئے ہیں کہ ہر وہ طبقہ جو مذہب کا دشمن ہے، وہ معراج جسمانی کے انکار کے لئے اس روایت کو ضرور پیش کرتا رہا ہے۔ سرسید نے بھی اسی سے استدلال کیا۔ پر ویزا واران کے ہم نوا بھی اسے پیش کرتے رہے ہیں، اور قلیوٹی تو خاص طور پر اس روایت کے شیدائی ہیں۔ یہ سب حضرات معراج کو ایک خواب قرار دیتے ہیں اور مزید بدعاشی یہ کہ نبی کے خواب کو بھی وہ اپنے ہم جنس کا خواب سمجھ بیٹھے ہیں جو شیطان کی گورکھ دھندے کے علاوہ اور کچھ نہیں۔

ہجرت مدینہ

حکیم عبدالرزاق دہلوی اپنی کتاب المعییر میں مکتبہ ہجرت مدینہ کے سلسلہ میں رقم طراز ہیں۔
 جب کفار نے دیکھا کہ اصحاب رسول اللہ چلے گئے۔ اپنا مال و متاع اور اپنے ذرائع و اطفال کو بھی
 ساتھ لے گئے، اور اس ذخیرہ کے قبیلے جو زبردست اور ذی اثر قبیلے ہیں وہ ان کے ساتھ ہیں۔ تو ان
 کو اب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے سخت خطرہ ہوا۔ سب کے سب دار اندوہ میں جمع ہوئے۔
 اور یہ ان کا ایسا زبردست اجتماع تھا۔ کہ کوئی اہل الرائے ایسا نہ تھا جو اس مشورہ میں شریک نہ ہوا ہو، ان کا
 اصلی سردار بلیس ایک شیخ کبیر کی شکل میں موجود تھا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو قتل کرنے کی مختلف تدبیریں
 نکالتے۔ سب کو اس شیخ کبیر نے ناپسند کیا۔ آخر ابو جہل نے یہ تدبیر پیش کی۔ کہ تمام قبائل سے ایک ایک جوان لیا
 دران سب کو گوار دی جائے۔ یہ سب مل کر بیک ضرب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا خاتمہ کر دیں۔ اس
 طرح ان کا دم بہت سے قبائل میں تقسیم ہو جائے گا۔ اور تمام قبائل کا بنی عبد مناف مقابلہ نہیں کر سکتے۔ بالقرن
 اگر انہوں نے دیکھا کہ سب مل کر دیت ادا کر دیں گے۔ بڑھے شیخ نے اس رائے کو پسند کیا اور
 یہی رائے طے پائی۔

ہجرت کا حکم اور ہجرت نبوی: حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حضرت جبریل شریف
 لائے۔ کفار کے شور۔ بنی خدیجی۔ ہجرت کا حکم ہوا اور
 فرمایا کہ آج رات کو اپنے بستر پر نہ سوئیں۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ٹیٹ دوپہر کے وقت جا کر حضرت
 - بنی کہ۔ ہجرت کی خبر دیدی تھی۔ شب کے وقت کفار دروازے پر جمع ہو گئے۔ اور مکان گھیر لیا۔ آپ نے
 حضرت علی رضی اللہ عنہ کو اپنے بستر پر سلا دیا اور یہ آیت تلاوت فرمائی وجعلنا من بین یدیم سدا
 الآتۃ اور ایک مٹم، بطحا کا خاک، لے کر چھٹی۔ جو تمام کفار کے سروں پر پڑی۔ اور آپ نکل کر چلے گئے کسی کا نہ

آپ کو نہ دیکھا۔ حضرت صدیقؓ کے دروازے سے ان کے مکان میں گئے۔ اور حضرت صدیقؓ کو ساتھ لے کر دوسری طرف کھڑکی کے راستے روانہ ہو گئے۔ کفار حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے دروازے پر جمع تھے۔ ایک شخص نے اُگڑا کر کہا کلاب کیا کر رہے ہو، وہ تو تمہارے سروں پر خاک ڈال کر چلے بھی گئے۔ کفار نے دیکھا تو سب کے سروں پر خاک تھی۔ وہ صاف کرنے لگے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم روانہ ہو کر غار ثور پر پہنچے۔ اور تین دن تک اس میں رہے۔ مگر مٹی نے جالاتن دیا۔ پرندوں نے اس پر انڈے دیئے۔ کفار تلاش میں غار کے منہ تک پہنچے۔ مگر خدا نے آپ کو ان کے شر سے محفوظ رکھا۔ اے میرے صاحب!

یہ ہجرت کے واقعہ کا ابتدائی حصہ ہے۔ جو مکہ سے غار ثور تک کے واقعات پر مبنی ہے۔ اس حصہ میں خاص طور پر چند امور سامنے آتے ہیں۔

۱۔ صحابہ کرام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے قبل سب مدینہ چلے گئے تھے۔ اور اپنا مال و متاع بھی ساتھ لے گئے تھے۔

۲۔ ہجرت کے روز نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم حضرت ابو بکرؓ کے گھر دوبارہ تشریف لے گئے۔ ایک بار عین دوپہر کے وقت، اور ایک بار رات کے وقت حن میں صرف اطلاع دینے تشریف لے گئے تھے۔

۳۔ آپ نے ہجرت رات کے وقت اپنے گھر سے فرمائی۔

۴۔ اپنے بستر پر حضرت علیؓ کو سلا یا۔

۵۔ کفار نے آپ کے خلاف قتل کا منصوبہ تیار کیا۔ جس میں جو عبد مناف کے علاوہ تمام قریش کے با اثر اشخاص شامل تھے۔

۶۔ سب نے آپ کے مکان کو گھیر لیا۔ لیکن آپ اُنکے سروں پر مٹی ڈال کر چلے آئے۔

۷۔ غار کے منہ پر مگر مٹی نے جالاتن دیا۔ اور پرندوں نے انڈے دیئے۔

۸۔ ابو بکرؓ کے گھر سے غار ثور تک کے تمام واقعات کا کوئی ذکر حکیم صاحب نے نہیں کیا۔

یہ تمام واقعات طبری اور ابن سعد میں واقعہ ابن ہشام میں محمد بن اسحاق سے مروی ہیں۔ جن کا

تفصیلی حلیہ ہم پہلے بیان کر چکے ہیں لیکن عقلی طور پر بھی یہاں چند اعتراضات وارد ہوتے ہیں۔

۱۔ ان تمام واقعات کا مشاہدہ کرنے والا کون تھا باہن اسحاق اور داؤدی اس کا کوئی ذکر نہیں کرتے۔

۲۔ ابو بکر کے گھر سے لے کر غار ثور تک کے تمام واقعات جن کا تعلق حضرت ابو بکرؓ اور ان کے گھرانے

سے ہے۔ انہیں حکیم صاحب نے کیا اس لئے نظر انداز کیا ہے کہ سبائی حضرت ابو بکرؓ اور ان کے خاندان کی حیثیت کو ختم کرنے کے درپے ہیں، اس کی تکمیل کی جاسکے۔

۳۔ حضور کے گھر میں اُس وقت حضرت فاطمہؓ حضرت ام کلثومؓ۔ آپ کی دائی حضرت ام ایمنؓ، آپ کی زوجہ محترمہ حضرت سوداؓ اور آپ کے سنبی حضرت اسماءؓ بن زیدؓ موجود تھے۔ گھر میں تنہا حضرت علیؓ نہ تھے۔ اور اہل عرب زمانہ مکان میں داخل نہ ہوتے تھے۔ در نہ گھر گھیرنے اور پوری رات باہر کھڑے رہنے کی کوئی ضرورت نہ تھی۔ پھر حضرت علیؓ کو بستر پر لٹانے سے بجز افسانہ تراشی کے اور کیا مقصد ہو سکتا ہے۔ آپ کی روانگی کی اطلاع تو صبح کے وقت کسی د کسی سے ہو سکتی تھی۔

۴۔ اس کہانی سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ ہجرت رات کے وقت ہوئی۔ حالانکہ اہل مکہ ہمیشہ رات ہی میں سفر کرتے۔ اور رات ہی میں ان کا کاروبار ہوتا۔ جیسا کہ آج تک مکہ معظمہ، مدینہ منورہ اور جعدہ میں نظر آتا ہے۔ کہ اہل عرب زیادہ تر رات جاگ کر گزارتے۔ اور دن میں سوتے ہیں۔ اس لحاظ سے رات کا وقت آمدوت کا وقت تھا اور ہجرت کے لئے انتہائی خطرناک وقت۔ مناسب تو یہ تھا کہ ہجرت دوپہر کے وقت کی جاتی۔ جب گرمی کی شدت کے باعث لوگ گھروں میں بند ہوتے۔ اور واقعہ بھی ایسا ہی پیش آیا ہے جیسا کہ صحیح بخاری میں آرہا ہے لیکن اگر ایسا نہ کیا جاتا تو سبائی داستانیں کیسے تیار ہوتیں۔

۵۔ اگر مٹی ڈالنے سے مقصود یہ تھا کہ وہ دیکھ نہ سکیں تو پھر تو مٹی آنکھوں میں ڈالنی چاہیئے تھی۔ پر مٹی ڈالنے سے اس کے علاوہ اور کیا فائدہ ہو سکتا ہے کہ دشمن ہوشیار ہو جائے اور چاروں طرف آنکھیں پھاڑ کر دیکھنے لگے۔

۶۔ حکیم دانا پوری صاحب نے یہ دعویٰ بھی کیا ہے کہ حضور سے قبل تمام صحابہ اپنا مال و متاع لے کر ہجرت کر گئے تھے۔ تو ان کی خدمت میں پہلی عرض تو یہ ہے کہ سب ہی نے ہجرت نہ کی تھی اور متعدد

افراد اور عورتیں کفار کے گھروں میں محصور تھیں۔ جہاں تک اس بات کا تعلق ہے کہ صحابہ اپنا مال و متاع لے کر چلے گئے تھے۔ تو کاش حکیم صاحب قرآن ہی کھول کر دیکھ لیتے۔ وہ ہجرت کا ذکر ان الفاظ میں کرتا ہے۔
 الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ
 وَ أَمْوَالِهِمْ۔
 وہ لوگ جو اپنے شہروں اور اپنے مالوں سے نکال دیئے گئے۔

اور تاریخ کے ناطے اس پر غور کر لیتے کہ پھر انصار سے ان کے بھائی بھائی کے کیا ضرورت تھی۔ اور انصار نے جو اپنے کھجور کے درخت انہیں پیش کئے اس کی کیا ضرورت واقع ہوئی تھی اور ان تمام واقعات کی تفصیل خود حکیم صاحب نے بیان کی ہے۔ یہ تمام امور اس کی تردید کے لئے کافی ہیں۔ تاریخ کا ہر یہ نہیں بتا کہ لگے پیچھے سے پنجیں بند کر لی جائیں۔ اور عقل و بالائے طاوٹ یا جائے۔ یہ کام تو ہر شخص کر سکتا ہے جس کے پیش نظر کوئی خاص مخفی منصب ہو۔

اس سے قبل کہ ہم اس واقعہ کی حقیقت پیش کر۔ بہتر یہ معلوم ہو کہ کپاک و ہند کے سب سے بڑے مؤرخ علامہ شبلی مرحوم کا نقطہ نگاہ بھی پیش کر دیا جائے۔ علامہ شبلی لکھتے ہیں۔

نبوت کا تیر ہواں سال شروع ہوا۔ اور اکثر صحابہ مدینہ پہنچ چکے تو وحی الہی کے مطابق آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی مدینہ کا عزم فرمایا۔ یہ داستان نہایت پر اثر ہے۔ اور اسی وجہ سے امام بخاری نے باوجود اختصار پسندی کے اس کو خوب پھیلا کر لکھا ہے۔ اور حضرت عائشہؓ کی زبانی لکھا ہے۔ حضرت عائشہؓ کو اس وقت آٹھ برس کی تھیں۔ لیکن ان کا بیان درحقیقت خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابوبکرؓ کا بیان ہے کہ ان ہی سے سُن کر کہا ہو گا۔ اور ابتداء سے واقعہ میں وہ خود بھی موجود تھیں۔

قریش نے دیکھا کہ اب سلمان الدینہ میں جا کر طاقت پکڑتے جا رہے ہیں۔ اور وہاں اسلام پھیلتا جا رہا ہے۔ اس بناء پر انہوں نے دارالندوہ میں جو دارا شوری تھا۔ اجلاس عام کیا۔ ہر قبیلہ کے رؤساء یعنی عتبہ، ابوسفیان، جبرین، مطعم، نضر بن حارث بن کلہ، ابوالخزیم بن ہشام، زمعہ بن اسود بن مطلب، حکیم بن خزیم، ابوجہل، نبیہ، مذہبہ اور امیہ بن غلف وغیرہ سب شریک تھے۔ لوگوں نے مختلف رائے پیش کیں۔ ایک نے کہا محمد کے پاؤں میں زنجیر ڈال کر مکان میں بند کر دیا جائے۔ دوسرے نے کہا جلا وطن سے تحقیق سے ثابت ہو گا کہ آپ کی عمر شریف سترہ سال یا اس سے زیادہ ہے۔

کرنا کافی ہے۔ ابو جہل نے کہا ہر قبیلہ سے ایک شخص منتخب ہو، اور پورا مجمع ایک ساتھ مل کر تلواروں سے ان کا خاتمہ کر دے۔ اس صورت میں ان کا خون تمام قبائل میں بٹ جائے گا۔ اور اہل ہاشم اکیلے تمام قبائل کا مقابلہ نہ کر سکیں گے۔ اس کا خیر رائے پر اتفاق ہو گیا۔

اہل عرب زمانہ مکان کے اندر گھسنا معیوب سمجھتے تھے۔ اس لئے باہر ٹھہرے رہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تکلیف تو یہ فرض ادا کیا جائے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے قریش کو اس درجہ عداوت تھی تاہم آپ کی دیانت پر یہ اعتماد تھا کہ جس شخص کو کچھ مان واساب امانت رکھنا ہوتا تھا۔ آپ کے پاس لا کر رکھتا تھا۔ اس وقت بھی آپ کے پاس بہت سی امانتیں جمع تھیں۔ آپ کو قریش کے ارادے کی پہلے سے خبر ہو چکی تھی۔ اس بنا پر حضرت علیؑ کو فرمایا کہ نیچے عبرت کا حکم، بوجھلے میں راج مدینہ روانہ ہو جاؤں گا۔ تم میرے پلنگ پر میری چادر اوڑھ کر سو رہو۔ صبح کو سب کی امانتیں جا کر واپس دے آنا۔ یہ سخت خطرہ کا موقع تھا حضرت علیؑ کو معلوم ہو چکا تھا کہ قریش آپ کے قتل کا ارادہ کر چکے ہیں۔ اور راج رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا بستر خواب قتل گاہ کی زمیں ہے۔ لیکن فائز خیبر کے لئے قتل گاہ فرش لگی تھا۔

شبلی مرحوم نے دوسرے دعویٰ کیا تھا کہ چونکہ ہجرت کا واقعہ صحیح بخاری میں بالتفصیل موجود ہے اس واقعہ کو ہم بخاری سے نقل کرتے ہیں۔ تو ہم اللہ کو حاضر ناظر مان کر اور اس کی قسم کھا کر کہتے ہیں کہ اب تک جو کچھ بیان کیا گیا ہے۔ اس میں سے ایک لفظ بھی صحیح بخاری میں موجود نہیں۔ ہاں ان کی اس داستان سرائی سے جس کے اصل بانی ابن اسحاق اور داؤدی ہیں چند سوالات ضرور ذہن میں آتے ہیں۔

۱۔ جب اہل عرب زنا خانے میں داخل ہونے کو معیوب تصور کرتے تھے۔ تو حضرت علیؑ کو اپنے بستر پر لٹانے اور انہیں چادر اوڑھانے میں کیا حکمت پوشیدہ تھی۔ اور گھر میں ان کے لئے کیا خطرہ ہو ہو سکتا تھا جو اسے بلا وجہ توانا کر پیش کیا جا رہا ہے۔ بیانیوں کے پیش نظر تو انہیں شکل کشا بنانا تھا لیکن اہل سنت کے پیش نظر آخر کیا ہے۔ جو انہیں یہ قدامتازیاں کھانے کی ضرورت پیش آئی۔

۲۔ حکیم عبدالرؤف نے مجلس شوریٰ کے اجلاس سے بنو عبد مناف کو علیحدہ کیا تھا۔ آپ نے بنو ہاشم کو۔ ان دونوں جھلوں سے بہت بڑا فرق واقع ہوتا ہے۔ حکیم عبدالرؤف کے بقول اس اجلاس میں عقبہ، ابوسفیان اور زمعہ بن الاسود بن العطلب شریک ہی نہ تھے کیونکہ ان تینوں کا تعلق بنو عبد مناف سے تھا۔ اور علامہ شبلی نے ان تینوں کا نام فہرست میں شامل کیا ہے۔ اور اتفاق سے دونوں حضرات نے اس فہرست کے لئے کوئی حوالہ پیش نہیں کیا۔ گویا یہ فہرست تو خود ساختہ ہے اُس دور کے جتنے افراد کے نام ذہن میں آتے تھے لکھتے گئے۔ اور اس کا سب سے اہم ثبوت یہ ہے کہ اس فہرست میں حکیم بن حزام کا نام بھی موجود ہے۔ حالانکہ شبلی نے خود مختلف مقامات پر لکھا ہے کہ یہ زید بن عمرو بن نفیل سے متاثر تھے اسی لئے بت پرستی سے نفرت کرتے تھے حضور کے چچن کے دوست تھے جنگ بدر انہوں نے لڑنے کی کوشش کی تھی اور جب حضور شعب بنی ہاشم میں محصور تھے تو یہ چھپ کر غلہ بھیجا کرتے تھے۔ ایک جانب تو حالت کفر میں بھی ان کی یہ خوبیاں گنوائی جائیں۔ اور انہیں حضور کا دوست ثابت کیا جائے۔ دوسری جانب منصوبہ قتل میں ان کا نام شامل ہو۔ ظاہر ہے کہ یہ کسی خاص مقصد کے تحت ہمارے مؤرخین نے ان کا نام شامل کیا ہے۔ شبلی مرحوم آگے لکھتے ہیں۔

ہجرت سے دو تین دن پہلے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دوپہر کے وقت حضرت ابو بکرؓ کے گھر پہنچے۔ دستور کے موافق دروازے پر دستک دی۔ اجازت کے بعد گھر میں تشریف لے گئے۔ حضرت ابو بکرؓ سے فرمایا کچھ شور نہ کرنا ہے سب کو ہٹا دو۔ بولے کہ یہاں آپ کی حرم کے سوا کوئی نہیں ہے اس وقت حضرت عائشہؓ سے شادی ہو چکی تھی آپ نے فرمایا مجھ کو ہجرت کی اجازت ہو گئی ہے۔ حضرت ابو بکرؓ نے نہایت بیباکی سے کہا۔ میرے ماں باپ آپ پر فدا ہوں کیا مجھ کو بھی ہر اسی کا شرف حاصل ہو گا ارشاد ہوا۔ ہاں۔ حضرت ابو بکرؓ نے ہجرت کے لئے چار بیٹے سے دوا و نشیاں بول کر پتیاں بھلا بھلا کر تیاں کی تھیں۔ عرض کی کہ ان میں سے ایک آپ پسند فرمائیں۔ محسوس عالم کو کسی کا احسان گوارا نہ ہو سکتا تھا ارشاد ہوا اچھا مگر بتیت۔ حضرت ابو بکرؓ نے مجبوراً قبول کیا۔ حضرت عائشہؓ اس وقت کم سن تھیں۔ ان کی بڑی بہن حضرت آمنہؓ نے جو حضرت عبداللہ بن الزبیرؓ کی لہو تھیں۔ سفر کا سامان کیا۔ دو تین دن کا کھانا۔

رکھا۔ نطق جس کو عورتیں کر سکتی ہیں۔ پھاڑ کر اس سے ناشتہ دان کا منہ باندھا۔ یہ وہ شرف تھا۔ جس کی بناء پر آج تک ان کو ذات النطاقین کے لقب سے یاد کیا جاتا ہے۔

علامہ شبلی نے یہ پیر الگ صحیح بخاری سے نقل کیا ہے۔ لیکن صحیح بخاری کے ابتدائی الفاظ میں بر ملا تحریف کی کیونکہ بخاری میں تو اسی دن کا واقعہ بیان کیا گیا ہے۔ اور یہ ظاہر کیا گیا ہے کہ اسی وقت ابو بکرؓ کے گھر سے ہجرت شروع ہو گئی۔ شبلی نے ابو بکرؓ کے گھر جانے اور اس تمام گفتگو کو دو تین دن قبل کا واقعہ بیان کیا ہے۔ تاکہ صحیح بخاری کا نام بھی باقی رہے۔ اور واقعہ دین اسحاق کی داستان بھی ہاتھ سے نہ جاتے۔ دراصل اس مقام پر علامہ شبلی نے دو کشتیوں میں بادوں ٹکرا رکھے ہیں یعنی حدیث اور تاریخ۔ اور چاہتے ہیں کہ کوئی کشتی قابو سے باہر نہ ہو۔ لیکن اس کام کے لئے تاریخی داستان کا ساتھ چھوڑنے کے لئے تو وہ ہرگز تیار نہیں۔ بلا اس کی بقا کے لئے جا بجا حدیث میں ضرر و تحریف سے کام لیا ہے۔

ایک جانب تو یہ مسلمہ حقیقت ہے کہ ہجرت کے وقت حضرت ابو بکرؓ آپ کے ساتھ تھے اور راہ کے تمام واقعات حضرت عائشہؓ نے ان ہی سے نقل کئے ہیں۔ سوال یہ ہے کہ اگر آپؐ نے اپنے گھر سے ہجرت کی تھی۔ تو ابو بکرؓ کس وقت، اور کہاں آپؐ سے اگر ملے۔ حکیم عبدالرؤف نے اس کا یہ حل نکالا کہ رات کو دوبارہ حضور کو حضرت ابو بکرؓ کے گھر بھیجا۔ تاکہ آپؐ وہاں سے ناو راہ لے سکیں اور سواری پر سوار ہو سکیں۔ لیکن شبلی نے زور راہ میں دن قبل بندھو لیا۔ حالانکہ کھانا تین روز قبل کوئی نہیں بندھوا تھا۔ اور وہ اشکالات علیٰ حالہ قائم رہے۔ یہ اشکالات اسی صورت میں رفع ہو سکتے تھے۔ جب کہ صحیح بخاری کی روایت کو ہمیں دعویٰ قبول کیا جاتا لیکن پھر حضرت علیؓ کے لئے کانٹوں کا بستر کیسے تیار ہوا۔ ادا ان کی یہ فضیلت کیسے ثابت ہوتی۔ حالانکہ نہ ہر فضیلت ہر صحابی کو حاصل ہوتی ہے اور نہ ہر صحابی کو ہر واقعہ میں زبردستی گھسیٹا جاسکتا ہے۔ شبلی آگے لکھتے ہیں۔

کفار نے جب آپؐ کے گھر کا محاصرہ کر لیا اور رات زیادہ گزر گئی تو قدرت نے ان کو بے خبر کر دیا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ان کو سوتا ہوا چھوڑ کر باہر آئے۔

ہم علامہ شبلی کے شکر گزار ہیں کہ انہوں نے کم از کم سردوں پر ناک ڈالنے اور پھر ہر ایک کے

سرے خاک جھڑونے کے عمل کا ذکر نہیں کیا۔ کیونکہ انہیں بھی اس کے مہمل ہونے کا احساس ہو گیا تھا۔ لیکن ہم قسم کھا کر یہ بھی کہتے ہیں کہ بخاری میں گھر کے محاصرہ کرنے اور رات کے کھٹنے کا کوئی تذکرہ نہیں شبلی آگے لکھتے ہیں۔

کعبہ کو دکھا اور فرمایا کعبہ کو تمام دنیا سے عزیز ہے۔ لیکن تیرے فرزند مجھ کو رہنے نہیں دیتے۔ حیرت ہے کہ شب کی تاریکی میں کعبہ کیسے نظر آیا کیا وہاں بجلی کے قمقمے جگمگا رہے تھے شبلی آگے لکھتے ہیں۔ حضرت ابو بکرؓ سے پہلے قرارداد ہو چکی تھی (شبلی کے ذہن کی پیداوار ہے) دونوں صاحبِ پہلے جبل ثور کے غار میں جا کر پوشیدہ ہوئے۔ یہ غار آج بھی موجود ہے اور بوسہ گاہِ خلافت ہے۔ حضرت ابو بکرؓ کے بیٹے عبداللہؓ جو نوخیز جوان تھے۔ شب کو غار میں سوتے۔ صبح منہ اندھیرے شہر چلے جاتے اور پتہ لگاتے کہ قریش کیا مشورے کر رہے ہیں۔ جو کچھ خبر ملتی۔ شام کو آکر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کرتے۔ حضرت ابو بکرؓ کا غلام کچھ رات گئے بکریاں چرا کر لاتا۔ اور آپ اور حضرت ابو بکرؓ ان کا دودھ پی پیتے۔ تین دن تک صرف یہی غذا تھی۔ لیکن ابنِ شام نے لکھا ہے کہ روزانہ شام کو حضرت اسماءؓ گھر سے کھانا پکا کر غار میں پہنچا آتی تھیں۔ اس طرح تین راتیں غار میں گزریں۔

صبح کو قریش کی آنکھیں کھلیں نہ رنگ بڑا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بجائے حضرت علیؓ تھے۔ غاروں نے آپ کو پکڑ کر اور تھوڑی دیر حرم میں بے جا کمرہ دکھا اور پھر چھوڑ دیا۔

یہ جملہ شبلی نے طبری کے حوالے سے نقل کیا ہے۔ لیکن جب بقولِ شبلی عرب زرخانے میں داخل ہوتے تھے تو پھر مکان میں داخل ہوئے بغیر حضرت علیؓ بستر پر کیسے نظر آگئے اگر یہ کہا جاتا کہ حضرت علیؓ جب ضرورت سے باہر نکلے تو ان سے پوچھ گچھ کی گئی۔ تو اسے عقل سلیم قبول کریتی۔ لیکن پھر بستر پر سلامے کا عمل بے کار ہو جاتا۔ ہاں طبری کے بیان سے یہ ضرور ثابت ہو گیا کہ حضرت علیؓ کے لئے کوئی نہ تھا بلکہ وہ بستر کو کانٹوں کا بستر بنایا جا رہا تھا اس لئے کہ جس ردعمل کی ثابت کرنے کی کوشش کی جا رہی وہ ردعمل کچھ بھی ظاہر نہیں ہوا اور چند منٹ حرم میں بٹھانے کے بعد حضرت علیؓ کو چھوڑ دیا۔

پھر کفار آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تلاش میں نکلے۔ ڈھونڈتے ڈھونڈتے غار کے دہانے تک آگئے۔ آہٹ پا کر حضرت ابو بکرؓ غرزدہ ہوئے۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کی کہ اب دشمن اس قدر قریب آگئے کہ اگر اپنے قدموں پر ان کی نظر پڑ جائے تو ہم کو دیکھ لیں گے۔ آپ نے فرمایا۔
لَا تَخْزَنُ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا غم نہ کر، یقیناً اللہ ہمارے ساتھ ہے۔

مشہور ہے کہ جب کفار غار کے قریب آگئے تو اللہ نے حکم دیا۔ دفعۃً بھول کا درخت اگا۔ اور اس کی ٹہنیوں نے پھیل کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو چھپایا۔ ساتھ ہی دو کبوتر آئے۔ اور گھونسل بنا کر انڈے دیتے۔ حرم کے کبوتر ان ہی کبوتروں کی نسل سے ہیں۔ اس روایت کو مواہب لدینہ میں تفصیل سے نقل کیا ہے۔ اور زر قانی نے بزاز وغیرہ سے اس کے ماخذ بتائے ہیں۔ لیکن یہ تمام روایتیں غلط ہیں۔ اس روایت کا اصل راوی عون بن عمرو ہے۔ اس کی نسبت امام فخری بن عیین کا قول ہے لَا شَيْءَ لِعَنِیْ بِیَسَّحٍ ہے۔ امام بخاری نے کہا کہ وہ منکر الحدیث اور مجہول ہے۔ اس روایت کا ایک اور راوی ابو مصعب مکی ہے۔ وہ مجہول الحال ہے۔ چنانچہ علامہ ذہبی نے میزان الاعتدال میں عون بن عمرو کے حال میں یہ تمام اقوال اعلیٰ کئے ہیں۔ اور خود اس روایت کا بھی ذکر کیا ہے۔ سیرت النبی ص ۲۷۱ ج ۱

اس روایت کے موضوع ہونے میں ہم بھی شبہی نعمانی سے متفق ہیں۔ لیکن کاش وہ ہر روایت کی اسی طرح چھان بین کر لیتے تو کیا اچھا ہوتا۔ ہماری تاریخ کا سب سے بڑا المیہ یہی ہے کہ تاریخ کے معاملہ میں سب نے چشم پوشی اختیار کی۔ اور کسی نے بھی اسے تنقیدی نگاہ سے نہیں دیکھا۔ شیعوں نے اسے اپنے مذہبی اور سیاسی مفاد کے لئے استعمال کیا۔ جس کے نتیجے میں ہم سبائی داستانوں کے پھندے میں ایسے پھنسے کہ گلے تک اس میں دھتے چلے گئے اور کسی کو احساس بھی نہ ہوا کہ کیا ہو رہا ہے۔ حتیٰ کہ وہی داستانیں اب ہمارے لئے دین و ایمان بن گئیں۔

اب صحیح بخاری کی حدیث کی جانب آئے کہ وہ کیا ثابت کر رہی ہے۔ ہم ہجرت کا پورا تفصیلی واقعہ صحیح بخاری سے پیش کئے دیتے ہیں۔ لیکن امام بخاری نے حضرت عائشہؓ کی زبانی ایک ساتھ دو عجیب و غریب کا ذکر کیا ہے۔ ایک حضرت ابو بکرؓ کی ہجرت حبشہ کا اور دوسری ہجرت مدینہ کا۔ ہم ام المؤمنین کی پوری

حدیث پیش کئے دیتے ہیں تاکہ قارئین کے سامنے حضرت ابو بکرؓ اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے باہمی تعلقات اور حضرت ابو بکرؓ کے گھرانے کی حیثیت کھل کر سامنے آجائے اور قارئین کو یہ بھی اندازہ ہو جائے کہ ان سبائیوں نے کیا کیا تحریکیں کی ہیں۔ اور ابو بکرؓ کے مقام کو گولانے کے لئے کیا کیا طریقے اختیار کئے ہیں۔

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے اس واقعہ کو جس اعلیٰ سند کے ساتھ نقل کیا ہے۔ اس پر کتب تاریخ کی تمام سندات قربان کی جاسکتی ہیں۔ یعنی امام یحییٰ بن کبیر، امام لیث بن سعد، عقیل، امام زہری، عروۃ بن الزبیر، ان میں سے ہر راوی جہاں ثقہ اور سلمہ امام ہیں۔ وہاں ان میں سے ہر ایک اپنے استاد کی خدمت میں سالہا سال رہا ہے۔ کوئی راہ چلتے سنی سنائی ہوئی گپ نہیں۔ انرض امام بخاری حضرت عائشہؓ سے نقل کرتے ہیں۔

حضرت ابو بکرؓ اور ہجرت حبشہ: ام المؤمنین فرماتی ہیں۔ مجھے جب عقل آئی تو میں نے تو یہی دیکھا کہ میرے ماں باپ دین اسلام پر عامل تھے۔ اور یہ بھی دیکھا کہ کوئی دن ایسا نہ گزرنا تھا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے یہاں صبح شام تشریف نہ لاتے۔ جب سلمان ایذا میں مبتلا کئے گئے۔ تو حضرت ابو بکرؓ نے بھی ہجرت کا ارادہ کیا۔ حضرت ابو بکرؓ مکہ سے نکل کر حبشہ کی طرف روانہ ہوئے۔ جب وہ برک غناد میں پہنچے۔ تو ان کو ابن دغنے ملا۔ جو قبیلہ قارہ کا سردار تھا۔ کہنے لگا کہ اے ابو بکرؓ کہاں کا ارادہ ہے؟ حضرت ابو بکرؓ نے فرمایا مجھے میری قوم نے نکال دیا ہے تو میں نے ارادہ کیا ہے کہ زمین میں سفر کروں۔ اور اپنے رب کی عبادت کروں۔ ابن دغنے نے کہا کہ اے ابو بکرؓ تم جیسا آدمی نہ نکل سکتا ہے۔ نہ نکالا جاسکتا ہے۔ تم لوگوں کے لئے کماتے ہو۔ صلہ رحمی کرتے ہو۔ جو لوگ معاشرہ پر بار ہیں ان کا بوجھ اٹھاتے ہو۔ جہان کی خاطر تواضع کرتے ہو۔ حق کے کاموں میں مدد کرتے ہو۔ لہذا میں تم کو پناہ دیتا ہوں۔ واپس چلو۔ اور اپنے شہر میں اپنے رب کی عبادت کرو۔ حضرت ابو بکرؓ واپس آئے۔ ابن دغنے بھی ان کے ساتھ ہی آگیا۔ شام کو ابن دغنے اشرف قریش کے پاس گیا اور ان سے کہا کہ ابو بکرؓ جیسا آدمی نہ نکل سکتا ہے۔ نہ نکالا جاسکتا ہے۔ کیا تم لوگ ایسے آدمی کو نکالتے ہو جو لوگوں کے لئے کماتا ہے۔ صلہ رحمی کرتا ہے۔ جو لوگ معاشرہ پر بار ہیں ان کا بوجھ اٹھاتا ہے۔ جہان کی خاطر تواضع کرتا ہے۔ اور حق

کے کاموں میں مدد کرتا ہے۔ قریش نے ابنِ دغنه کی امان کو مسترد نہیں کیا۔ انہوں نے ابنِ دغنه سے کہا کہ ابو بکرؓ سے کہو کہ وہ اپنے رب کی عبادت اپنے گھر کے اندر کریں۔ اسی میں نماز پڑھیں اور جو چاہیں پڑھیں۔ لیکن ہمیں اپنی قرارت سے تکلیف نہ دیں۔ بلند آواز سے قرارت نہ کریں کیونکہ ہمیں ڈر ہے کہ کہیں ہماری عورتیں اور ہماری اولادِ نقتہ میں مبتلا نہ ہو جائے (یعنی مسلمان نہ ہو جائے) ابنِ دغنه نے یہ باتیں حضرت ابو بکرؓ کے کہہ دیں۔ حضرت ابو بکرؓ کچھ عرصہ تک ان شرائط پر قائم رہے۔ اپنے گھر ہی میں عبادت کرتے۔ اپنی نماز میں بلند آواز سے قرارت نہ کرتے۔ اور نہ اپنے گھر کے علاوہ کسی اور مقام پر قرآن مجید کی تلاوت کرتے۔

اسلام میں سب سے پہلی مسجد: پھر ایک دن ان کو یہ سوچ بھی کہ اپنے گھر کے باہر میدان میں مسجد بنالی اس میں نماز پڑھنے لگے۔ اور قرآن مجید کی تلاوت شروع

کر دی۔ مشرکین کی عورتوں اور بچوں کا اُن کے پاس هجوم ہو جاتا تھا۔ وہ ان کی قرارت کو پسند نہ کرتے۔ اور ان کی طرف دیکھتے رہتے تھے۔ حضرت ابو بکرؓ بہت رونا دہا آدمی تھے۔ جب قرآن مجید کی تلاوت کرتے تو انہیں اپنی آنکھوں پر قابو نہ رہتا۔ مشرکین میں سے اشراف قریش اس بات سے خوف زدہ ہوئے۔ انہوں نے ابنِ دغنه کو بلوایا۔ ابنِ دغنه ان کے پاس گیا۔ اشراف قریش نے اس سے کہا کہ تم نے تمہاری امان پر ابو بکرؓ کو پناہ دی تھی۔ اس شرط پر کہ وہ اپنے گھر میں اپنے رب کی عبادت کریں۔ لیکن انہوں نے اس شرط کی خلاف ورزی کی۔ باہر میدان میں انہوں نے مسجد بنالی۔ اور علی الاعلان نماز اور قرآن پڑھتے ہیں۔ ہمیں ڈر ہے کہ کہیں ہماری عورتیں اور بچے نقتہ میں مبتلا نہ ہو جائیں۔ لہذا تم انہیں منع کرو۔ اگر وہ صرف اپنے گھر کے اندر نہ کر اپنے رب کی عبادت کر سکتے ہیں تو کریں۔ اور اگر وہ نہ کریں اور علی الاعلان نماز اور قرآن پڑھنے پر اصرار کریں تو اُن سے کہو کہ تمہارا ذمہ ہمیں واپس کر دیں کیونکہ ہمیں یہ بات پسند نہیں کہ تمہاری امان کی توہین کریں۔ ہم فیصلہ کر چکے ہیں کہ ابو بکرؓ کے اس اعلان کو برقرار نہ رہنے دیں گے۔ ابنِ دغنه حضرت ابو بکرؓ کے پاس آیا اور کہا۔ تمہیں معلوم ہے کہ میں نے کس شرط پر تم سے معاہدہ کیا تھا۔ پس اگر تم اس پر قائم رہو تو ٹھیک ہے۔ ورنہ میرا ذمہ واپس کر دو کیونکہ میں نہیں چاہتا عرب یہ سنیں کہ میں نے ایک شخص کو امان دی تھی۔ لیکن میری امان ضائع کر دی گئی۔ حضرت ابو بکرؓ نے ہمارے میں تمہاری امان واپس کرنا ہوں۔ اور اللہ عزوجل کی امان

سے راضی ہوں۔ صحیح بخاری ص ۵۵۲ تاریخ الاسلام والمسلمین ص ۱۳

اس سے قبل کہ ہم اس حدیث کا بقیہ حصہ قارئین کے سامنے پیش کریں۔ اس حصہ سے جو امور ثابت ہو رہے ہیں وہ قارئین کے سامنے ترتیب وار پیش کرنا چاہتے ہیں۔

۱۔ اس میں حضرت ابو بکرؓ کی ایک کافر ابن الدغنه کے ذریعہ جو صفات سامنے آتی ہیں۔ ان کا خاکہ کچھ اس طرح ہے۔ جو لوگ معاشرہ پر بار ہیں۔ اُن کا بار برداشت کرنا صلہ رُحی کرنا۔ ناداروں کے لئے کانا نہ صرف اپنی فالت کے لئے۔ ہمانوں کی خاطر قواضع کرنا اور حق کے کاموں میں مدد کرنا۔ حضرت ابو بکرؓ کی یہ وہ صفات ہیں جن کا دشمن اقرار کر رہے ہیں۔ ایسی صورت میں دنیاوی لحاظ سے ان کا کوئی دشمن نہیں ہو سکتا تھا۔ بلکہ ہر فرد بشر اُن کا زیر بار احسان ہوا۔ یہ وہ صفات اور خوبیاں ہیں جو کسی دوسرے انسان میں قطعاً نہ پائی جاتی تھیں۔

۲۔ اہل مکہ کو ابو بکرؓ سے اصل تکلیف یہ تھی کہ وہ عبادت گھر سے باہر کرتے اور بلند آواز سے قرآن پڑھتے تھے جس کے باعث مشرکین کی عورتیں اور بچے قرائی سننے کے لئے جمع ہو جاتے۔ اور قرآن سے متاثر ہوتے یہی تمام ایذا رسانی کا سبب تھا۔ اور امان کے وقت انہوں نے یہی شرط لگائی تھی کہ ابو بکرؓ گھر میں نماز پڑھیں۔ اور بلند آواز سے قراست نہ کریں۔

۳۔ وقتی طور پر ابو بکرؓ نے اس شرط کو قبول کیا۔ لیکن زیادہ دن تک وہ اُسے تسلیم نہ کر سکا۔ اور پھر ابو بکرؓ نے اپنے گھر کے باہر میدان میں مسجد بنالی۔ اور بلند آواز سے قراست شروع کر دی۔ اور پھر اسی طرح عورتوں اور بچوں کا مجمع جمع ہونے لگا۔ نتیجہ ابو بکرؓ نے اس امان کو ختم کیا۔ اور اللہ کے بھروسہ پر اس تبلیغ کو جاری رکھا۔ یہ وہ امور ہیں کہ جن میں مکی زندگی میں کوئی ابو بکرؓ کا ثانی نظر نہیں آتا۔

۴۔ ابن الدغنه جس کا نام حارث بن مالک تھا اور قبیلہ قارہ کا سردار تھا۔ اس کا تعلق قبیلہ قریش سے نہ تھا۔ بلکہ یہ قبیلہ خزیمہ بن مدرکہ بن الیاس بن مضر کی اولاد میں سے تھا۔ اور مکہ کے قریب وجواریں آباد تھا۔ جس سے یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ حضرت ابو بکرؓ کے احسانات صرف قبیلہ قریش تک محدود نہ تھے۔ بلکہ اس کے اثرات مکہ سے باہر بھی پھیلے ہوئے تھے۔

۵۔ ابو بکرؓ نے مجبور ہو کر حبش کی جانب ہجرت کی تھی جو ابن الدغنه نے ختم کرائی۔ تمام مؤرخین اور تمام اہل

اھمحدثین اس پر متفق ہیں کہ یہ ہجرت نبوت کے پانچویں سال ہوئی۔ اور ام المومنین عائشہؓ یہ تمام واقعہ آنکھوں
 دیکھا بیان کر رہی ہیں۔ اور یہ بھی ظاہر کر رہی ہیں کہ میں اس وقت صاحب عقل تھی۔ اگر یہ تسلیم کر لیا جائے کہ ام المومنین
 کی عمر رخصتی کے وقت نو سال تھی تو اس لحاظ سے تو یہ واقعہ ان کی پیدائش سے قبل کا ہونا چاہیئے حالانکہ ام المومنین
 اپنا مشاہدہ بیان کر رہی ہیں۔ اور یہ بھی بیان کر رہی ہیں کہ میں اس وقت صاحب عقل تھی۔ لہذا یہ تسلیم کرنا ہوگا
 کہ ہجرت حبشہ کے وقت ان کی عمر دس باہ سال کی ضرور تھی۔ وہ کس نہی نہ تھیں۔ اس لئے ہم یہ ماننے پر
 مجبور ہیں کہ رخصتی کے وقت ام المومنین کی عمر نو سال نہیں بلکہ انیس سال تھی۔

۶۔ ام المومنین کا بیان ہے کہ جب سے میں نے ہوش سنبھالا تھا۔ میں نے اپنے والدین کو دین اسلام

پر پایا تھا۔

۷۔ حضور کا ہجرت حبشہ سے قبل ہی سے یہ معمول تھا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم روزانہ صبح وشام ابوبکر
 کے گھر تشریف لے جاتے۔ یہ آمد و رفت اس نے نہیں تھی کام المومنین سے آپ کا ازدواجی رشتہ تھا۔ بلکہ یہ
 آمد و رفت حضرت ابوبکرؓ کی دوستی اور ان کی اسلام کی قربانی کے باعث تھی۔ حضور کا صبح وشام ابوبکرؓ کے گھر جانا
 ایک ایسا معمول تھا جس کے خلاف کبھی نہ ہوا تھا۔

۸۔ اسلام میں سب سے اول مسجد کی بنیاد حضرت ابوبکرؓ صدیق نے رکھی۔

۹۔ ابوبکرؓ کی تبلیغی کا اثر تھا کہ مکلی زندگی میں جتنے افراد ایمان لائے۔ ان میں سے بیشتر افراد نئے ابوبکرؓ

کی تبلیغ سے ایمان قبول کیا۔

اب اس حدیث کا اگلا حصہ ملاحظہ کیجیے۔

پھر ہجرت مدینہ کے قریب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مسلمانوں سے فرمایا۔ مجھے ہجرت کا مقام
 دکھایا گیا ہے۔ یہ ایک ایسی سرزمین ہے جس میں کھجوریں ہیں۔ اس کے دو طرف دو پتھر لے میدان ہیں۔ نتیجہ
 بہت سے مسلمان مدینہ ہجرت کر کے چلے گئے۔ اور جنہوں نے حبشہ ہجرت کی تھی۔ ان میں سے بہت سے افراد
 مدینہ ہجرت کر گئے۔ ابوبکرؓ نے بھی مدینہ جانے کی تیاریاں کیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اُن سے ارشاد
 فرمایا تم ابھی ٹھہرو۔ کیونکہ مجھے اسیدہؓ کے ساتھ تعالیٰ کی جانب سے مجھے بھی ہجرت کی اجازت مل جائے گی۔

حضرت ابو بکرؓ نے عرض کیا۔ میرے ماں باپ قربان کیا آپ کو بھی عنقریب اجازت ملنے کی امید ہے۔ آپ نے فرمایا ہاں۔ پس ابو بکرؓ حضور کی رفاقت کی خاطر رک گئے۔ ابو بکرؓ کے پاس دو اونٹیاں تھیں جنہیں وہ چار ماہ تک میری کے پتے کھلاتے رہے۔ تاریخ الاسلام والسین ۱۵۴۔ بخاری ص ۵۵۳ ج ۱

یعنی ہجرت کے لئے آپ نے جو خواب دیکھا تھا۔ اس کے بعد آپ چار ماہ تک مکہ میں مقیم رہے۔ اور ابو بکرؓ کو بھی روکے رکھا۔ ابو بکرؓ نے اس کام کے لئے اونٹنیوں کو خوب کھلانا شروع کر دیا۔

ام المؤمنین حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں ایک روز ہم سب گھر میں بیٹھے ہوئے تھے۔ عین دوپہر کا وقت تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے گھر کے کسی فرد نے در سے دیکھ کر کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سارک پر کڑا لیٹے ہوئے تشریف لارہے ہیں۔ کہ اس سے پہلے اس وقت کبھی تشریف نہ لائے تھے۔ حضرت ابو بکرؓ نے عرض کیا میرے ماں باپ آپ پر قربان۔ اللہ کی قسم آپ اس وقت (خلافت ممل) جو تشریف لائے ہیں تو ضرور کوئی اہم کام ہے۔ اتنے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ابو بکرؓ کے مکان پر پہنچ گئے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اجازت طلب کی۔ آپ کو اجازت دی گئی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اندر تشریف لے آئے۔ آپ نے حضرت ابو بکرؓ سے فرمایا۔ یہاں جو لوگ موجود ہیں انہیں باہر کر دو۔ حضرت ابو بکرؓ نے عرض کیا۔ اے اللہ کے رسول میرے ماں باپ آپ پر قربان یہ تو آپ ہی کے گھر والے ہیں۔ یہ دونوں میری بیٹیاں ہیں۔ عائشہؓ اور سلمہ۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مجھے یہاں سے جانے کا حکم مل گیا ہے۔ حضرت ابو بکرؓ نے عرض کیا اے اللہ کے رسول میرے ماں باپ آپ پر قربان مجھے بھی اپنی رفاقت میں لے لیجئے۔ آپ نے فرمایا ہاں۔ اس پر ابو بکرؓ نے عرض کیا میرے ماں باپ آپ پر قربان۔ ان دونوں اونٹنیوں میں سے ایک اونٹنی آپ لے لیجئے۔ ان کو سفر ہی کے لئے تیار کیا ہے۔ آپ نے فرمایا قیمتاً توں گا۔

ام المؤمنین فرماتی ہیں۔ ہم نے جلدی جلدی سامان سفر تیار کیا۔ کچھ کھانا چڑھے کے ایک تھیلے میں رکھ دیا۔ حضرت اسماءؓ نے حضرت ابو بکرؓ سے کہا میرے پاس تھیلہ باندھنے کے لئے سوائے میرے ازار بند کے اور کچھ نہیں ہے۔ حضرت ابو بکرؓ نے فرمایا اس کے دو ٹکڑے کر لو۔ حضرت اسماءؓ نے اپنے ازار بند کے دو ٹکڑے کئے۔ ایک سے شیکڑہ اور تھیلے کا منہ باندھ دیا۔ اور دوسرے ٹکڑے سے اپنے ازار بند کو باندھ

لیا۔ اسی وجہ سے اُن کا لقب ذات النطاقین (دو کمر بند والی) ہو گیا۔

پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابوبکرؓ اپنی اپنی سواریوں پر روانہ ہو گئے اور غارِ ثور میں جا کر چھپ گئے۔

ان الفاظ کو غور سے پڑھیے اور پوری حدیث پر نظر ڈالئے تو یہ بات واضح طور پر صاف نظر آ رہی ہے کہ ہجرت کے دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خلاف معمول دوپہر کے وقت ابوبکرؓ کے گھر گئے۔ اسی وقت سامانِ سفر تیار ہوا۔ اور اسی وقت ان دونوں حضرات نے ہجرت کی۔ اور غارِ ثور میں جا کر چھپ گئے۔

یہ الفاظ اس امر کی شہادت دے رہے ہیں کہ ہجرت کی ابتداء حضرت ابوبکرؓ کے گھر سے ہوئی۔ حضورؐ نے ہجرت اپنے گھر سے نہیں فرمائی۔ عین دوپہر کے وقت ہوئی۔ رات کے وقت نہیں ہوئی۔ اور اس راز میں ابوبکرؓ کے گھرانہ کے علاوہ کوئی اور فرد شریک نہیں تھا۔ بخاری کے عربی الفاظ بھی ملاحظہ کیجئے۔

ثم لحق رسول الله صلى الله عليه وسلم
وابوبكر بغار في جبل ثور - بخاری ۵۵۳
جبل ثور کے غار میں پہنچ گئے ،

بخاری کے محشی مولانا احمد علی سہارنپوری نے قسطلانی کے حوالہ سے دادی کا یہ بیان نقل کیا ہے کہ حضورؐ اور ابوبکرؓ مکان کی پچھلی جانب جو کھڑکی تھی اس سے خاموشی سے نکل کر اپنی اپنی سواری پر سوار ہو گئے۔ یہاں تک کی حدیث سے چند امور خود بخود ثابت ہو گئے۔

۱۔ ہجرت ابوبکرؓ کے گھر سے ہوئی۔ لہذا حضرت علیؓ کو بستر پر لٹانے اور قتل کے خوف کی کہانی سب بے سرو پا داستان ہے۔ کیونکہ یہ ہجرت عین دوپہر کے وقت ہوئی ہے نہ کہ رات کے وقت۔ بلکہ ہوا یہ ہے کہ ادھر حضورؐ کو ہجرت کا حکم ہوا۔ اور فوراً آپ ابوبکرؓ کے گھر تشریف لے گئے اور ہجرت فرمائی۔ کئی روز قبل سے کوئی منصوبہ بندی نہیں ہوئی تھی۔

۲۔ یہ دعویٰ بھی غلط ہے کہ حضورؐ ابوبکرؓ کے گھر دو دفعہ تشریف لے گئے۔ ایک بار دن اور ایک بار شب میں۔ اور یہ بھی غلط ہے کہ ابوبکرؓ کے گھر دو تین روز قبل گئے تھے۔ اور اسی وقت زادِ راہ لے آئے تھے۔ بخاری کے الفاظ کھل کر اس کی تردید کر رہے ہیں۔

۳۔ شبلی کا یہ دعویٰ کہ اسماعیلؑ نے زادراہ تیار کیا۔ کیونکہ ام المؤمنینؓ کم سن تھیں یہ بھی غلط ہے کیونکہ ام المؤمنینؓ فرما رہی ہیں ہم نے جلدی سے سامان سفر تیار کیا۔ گویا اس تیاری میں ام المؤمنینؓ بھی برابر کی شریک تھیں۔

۴۔ ہمارے مؤرخین کا اصل مرض یہی ہے کہ وہ ابن اسحاق، واقدی، طبری، سلمۃ الابرش وغیرہ جیسے لوگوں کے مقابلے میں حدیث صحیح تک کو چھوڑ دیتے ہیں۔ اردو زبان میں کہیں کہیں شبلی نے اس طریقہ کار کو تبدیل کیا۔ اور سید سلیمان ندوی مرحوم نے اس کام کو مزید آگے بڑھایا۔ لیکن ان کے علاوہ دیگر مصنفین نے وہی اپنی پرانی ڈگر قائم رکھی۔ بلکہ بعض حضرات نے تو ان تاریخی داستانوں کے باعث احادیث کا مذاق اڑایا۔ اور منکرین حدیث نے تو اسے اپنا دھاریہ بنا لیا ہے۔ اب حضرت عائشہؓ کی بقیہ حدیث ملاحظہ ہو۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابو بکرؓ تین رات اسی غار میں رہے۔ عبد اللہ بن ابی بکرؓ بھی رات غار ہی میں گزارتے تھے۔ اور وہ اس زمانہ میں ایک سمجھ دار اور ذہین نوجوان تھے۔ صبح کے وقت وہاں سے چلے جاتے تھے اور مکہ میں قریش کے ساتھ اس طرح صبح کرتے تھے۔ گویا رات کو بھی وہیں رہے ہوں۔ پس جو بات ان دونوں کے خلاف وہ مکہ میں سنتے تھے، اس کو محفوظ کر لیتے تھے۔ یہاں تک کہ اندھیرا ہو جانے کے بعد غار میں اگر وہ یہ باتیں ان دونوں کو پہنچا کر سنتے تھے۔

حضرت ابو بکرؓ کے غلام حضرت عامر بن فہیرہ غار کے قریب کربیاں چرایا کرتے تھے۔ جب کچھ رات گزر جاتی تو وہ ان بکریوں کو ان دونوں کے پاس لے جاتے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابو بکرؓ رات کو ان ہی بکریوں کا دودھ پنی لیا کرتے تھے۔ صبح کو اندھیرے ہی میں عامر بکریوں کو ہانک کر بے جایا کرتے تھے۔ تینوں مائوں میں انہیں نے ایسا ہی کیا۔ ان کی اس بات سے کوئی دوسرا چرہا واقف نہ تھا۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابو بکرؓ نے قبیلہ بنی دہل میں سے ایک شخص کو اپنی اجرت پر ملازم رکھا یہ تھا۔ یہ شخص جو عبد بن عدی کے گھرانے کا ایک فرد تھا اور اس نے بتائے میں بڑا ماہر تھا۔ یہ شخص عامر بن داکل سہمی کا حریف تھا۔ اور ابھی تک کفار قریش کے دین پر تھا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابو بکرؓ نے اسے اپنا امین بنالیا (غار ثور پہنچ کر) دونوں انڈیاں اس کے حوالہ کر دیں۔ اور اس سے تین رات بعد بوقت

صبح اونٹیاں لانے کا وعدہ لے لیا۔ تیسرے روز یہ دونوں حضرات اور ان کے ساتھ حضرت عامر بن فہرہ اور اسبرحہ اور ساحل کا رخ اختیار کیا۔

یہاں درمیان میں امام زہری مکہ کے حالات نقل کرتے ہیں۔ کیونکہ یہ حالات انہوں نے عروہ سے نہیں سنے تھے۔ اور نہ ان حالات کا حضرت عائشہ کی حدیث میں ذکر تھا۔ اس لئے ان واقعات کو امام زہری دوسرے حضرات سے نقل کرتے ہوئے فرماتے ہیں۔

تعاقب: مجھے عبدالرحمان بن مالک بن العجلی نے جو سراقہ بن مالک کے بھتیجے تھے بنایا ہے کہ انہوں نے اپنے والد سے سنا۔ اور انہوں نے اپنے بھائی سراقہ سے۔ وہ فرماتے ہیں کہ ہمارے پاس قریش کے قاصد آئے اور بولے کہ یا تو ان دینوں کو قید کر کے مارا اور اگر ان میں کوئی قتل ہو جائے گا تو اس کی دین ہمارے ذمہ ہوگی۔ قریش نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور ابو بکرؓ کو گرفتار کر کے لانے کا یا قتل کر دینے کی صورت میں ہر ایک کے عوض سواہ نشت عینے کا فیصلہ کیا ہے۔ سراقہ اس وقت اپنی قوم بنو مدلیج کی ایک مجلس میں بیٹھے ہوئے تھے کہ اسے اس ان قاصدوں میں سے ایک شخص آیا اور اس مجلس کے پاس آکر کھڑا ہو گیا۔ اُس نے کہا اے سراقہ بے شک میں نے ابھی چند لوگوں کو ساحل پر دیکھا ہے۔ میں سمجھتا ہوں کہ وہ محمدؐ اور ان کے ساتھی ہیں۔ سراقہ کہتے ہیں کہ میں سمجھتا ہوں کہ یہ وہی ہیں۔ لیکن میں نے اس سے کہہ دیا کہ یہ وہ نہیں ہیں بلکہ تم نے فلاں فلاں شخص کو دیکھا ہوگا۔ وہ ابھی ہماری آنکھوں کے سامنے سے گزر رہے ہیں۔

پھر سراقہ کچھ دیر اپنی مجلس میں بیٹھے رہے۔ پھر وہاں سے اٹھ کر اپنے مکان میں داخل ہوئے۔ اپنی لونڈی کو حکم دیا کہ گھوڑے کر باہر جائے۔ اور ٹیلے کے پیچھے اسے لے کر کھڑی ہو جائے۔ پھر سراقہ نے اپنا نیزہ لیا۔ اور گھر کی چھت پر چڑھے۔ نیزے کی نوک زمین پر ٹکائی۔ اور اس کا اوپر کا حصہ جھکایا اور نیچے اتر گئے۔ پھر وہ اپنے گھوڑے کے پاس پہنچے۔ اس پر سوار ہو کر اسے نوب نیزہ دوڑایا۔ تاکہ وہ جلدی سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس پہنچ جائیں۔ تھوڑی دیر میں وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے ساتھیوں کے پاس پہنچ گئے۔ تو یہ پہنچے ہی تھے کہ ان کے گھر سے ٹھٹھ کرکھائی اور اس

پر سے گر پڑے۔ پھر اٹھے اور اپنا ہاتھ ترکش کی طرف بڑھایا۔ اُس میں سے تیز نکالے اور ان سے فال نکالی۔ وہ یہ معلوم کرنا چاہتے تھے کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور ان کے ساتھیوں کو نقصان پہنچائیں یا نہیں۔ فال میں وہ بات نکلی جس کو انہوں نے پسند نہیں کیا۔ وہ پھر گھوڑے پر سوار ہو گئے۔ اور فال کی پڑھ نہ کی۔ اب ان کا گھوڑا، اُن کو لے کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے آنا قریب پہنچ گیا۔ کہا اُن کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قرأت سنائی دینے لگی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ادھر ادھر نہیں دیکھتے تھے۔ حضرت ابو بکرؓ کثرت سے ادھر ادھر دیکھتے جا رہے تھے۔ اتنے میں اُن کو سراقہ نظر آئے۔ انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ اے اللہ کے رسول! یہ سوار ہمارے قریب آ گیا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: دو نہیں۔ اللہ ہمارے ساتھ ہے۔ یہ کہہ کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مڑ کر دیکھا۔ اور دعا کی کہ اے اللہ! اسے گرا دے۔ فوراً سراقہؓ کے گھوڑے کے لگے پاؤں گھٹنوں تک زمین میں دھنس گئے اور سراقہؓ اس پر سے پھر گر پڑے۔ سراقہؓ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا آپ میرے لئے دعا فرمائیں، میں آپ کو نقصان نہیں پہنچاؤں گا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دعا کی کہ آپ کی دعا کی برکت سے انہیں نجات ملی۔ اس کے بعد انہوں نے اپنے گھوڑے کو ڈانٹا تو بڑی مشکل سے اس کے پاؤں باہر نکلے۔ جب گھوڑا سیدھا کھڑا ہوا تو اس کی وجہ سے بہت سا غبار دھویں کے مثل آسمان تک بلند ہو گیا۔ گھوڑا، نہناتے لگا۔ سراقہؓ نے پھرتیروں سے فال نکالی۔ پھر وہی چیز نکلی جس کو وہ پسند نہیں کرتے تھے۔ لہذا انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے ساتھیوں کو امان کے ساتھ پکارا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے ساتھی ٹھہر گئے۔ سراقہؓ اپنے گھوڑے پر سوار ہو کر آپ کے پاس پہنچ گئے۔

وہ کہتے ہیں کہ مجھے آپ تک پہنچنے میں جو وقت پیش آیا۔ تو میں سمجھ گیا کہ رسول
پیلا امن نامہ: اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا کام (یعنی دین) غالب ہو کر رہے گا۔ سراقہؓ نے عرض
 کیا کہ آپ کی قوم نے آپ کے لئے انعام مقرر کیا ہے۔ اور وہ آپ کے ساتھ ایسا ایسا کرنا چاہتے ہیں۔

پھر سراقہؓ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو زادِ راہ اور کچھ سامان پیش کیا۔ لیکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے قبول نہیں فرمایا۔ اور نہ خود ہی کچھ طلب کیا۔ سراقہؓ نے عرض کیا کہ آپ جو پسند کریں مجھے حکم دیں میں تعمیل کروں گا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ تم ابھی یہیں ٹھہرو۔ اور کسی کو ہم تک نہ آنے دو، ہمارے حال کو کسی پر ظاہر نہ کرو۔ سراقہؓ نے عرض کیا۔ میرے لئے ایک پروانہ امن لکھ دیا جائے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عامر بن نبیرہ کو حکم دیا۔ انہوں نے چمڑے کے ایک ٹکڑے پر تحریر امن لکھ دی۔

غرض یہ کہ سراقہؓ جو دن کے اول حصہ میں دشمن تھے آخر حصہ میں دوست بن گئے۔ جو شخص بھی انہیں ملتا اس سے کہتے کہ میں تمہارے لئے کافی ہوں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اداھر نہیں ہیں۔ اس طرح وہ تمام تلاش کرنے والوں کو واپس کرتے رہے۔

یہاں تک کہ واقعات سے جو امور ثابت ہوتے ہیں وہ حسب ذیل ہیں۔

۱۔ حضور کو قتل کے منصوبے کا علم سراقہؓ کی زبانی ہوا۔ جو اس بات کا ثبوت ہے کہ پہلے سے قتل کا کوئی منصوبہ نہ تھا۔ بلکہ جب آپؐ نے مکہ چھوڑ دیا۔ تو اب آپؐ کے بارے میں دو فیصلے کئے گئے۔ قتل یا گرفتاری۔

۲۔ یہ فیصلے صرف حضورؐ کی ذات کے لئے نہ تھے۔ بلکہ حضور اور حضرت ابوبکرؓ دونوں کے لئے تھے۔ گویا یہ دونوں حضرات لازم و ملزوم تھے۔ ان دونوں کے علاوہ کسی کے قتل یا گرفتاری کا کوئی فیصلہ نہ تھا جو کسی کے لئے خطرہ کا باعث ہوتا۔

۳۔ یہ تمام سفر اور اس کی تیاری سب کی سب ابوبکرؓ اور ان کے گھرانہ کی مرہون منت تھی۔ اور اس فیصلت میں ابوبکرؓ اور ان کے گھرانہ کے علاوہ کوئی دوسرا فرد ہرگز شریک نہ تھا۔ سبالی اسی خوبی کو برداشت نہ کر سکے۔ اور انہوں نے واقعہ کی نوعیت تبدیل کر دی۔

۴۔ بخاری کی اس روایت میں ایک خوبی یہ بھی ہے کہ اس کی سند میں ایک بھی عجمی نہیں ہے۔

۵۔ یہ پہلا امن نامہ تھا جو حضرت ابوبکرؓ کے غلام حضرت عامر بن فہیرہ نے تحریر کیا۔
اب امام زمہری حضرت عائشہؓ کی اصل روایت کی جانب لوٹے ہیں۔ اور آگے کی تفصیل میں
بیان فرماتے ہیں :-

کہ مجھ سے عروہ بن الزبیر نے بیان کیا ہے کہ اثنائے راہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو حضرت
زبیرؓ مع چند مسلم تاجروں کے ملک شام سے آتے ہوئے ملے۔ (عروہ ان ہی حضرت زبیرؓ کے صاحبزادے
ہیں۔ اور زبیرؓ حضورؐ کے پھوپھی زاد بھائی اور ابوبکرؓ کے داماد ہیں۔ ان کے نکاح میں حضرت عائشہؓ کی پڑی
بہن حضرت اسماءؓ ہیں۔ اس رشتہ سے ابوبکرؓ عروہ کے نانا اور ام المؤمنینؓ عمارؓ ہیں) حضرت زبیرؓ نے رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابوبکرؓ کو پہننے کے لئے سفید کپڑے پیش کئے (ان دونوں حضرات
نے وہ کپڑے پہن لئے)

مدینہ منورہ کے مسلمانوں کو جب مکہ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی روانگی کی خبر ملی تو وہ
ہر روز صبح کو مقام حرقہ تک استقبال کے لئے آتے اور وہاں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا انتظار کرتے
تھے۔ یہاں تک کہ انہیں دوپہر کی گرمی واپس کیا کرتی تھی۔

ایک روز وہ کافی دیر انتظار کرنے کے بعد جب لوٹ کر گھر واپس پہنچے۔ تو ایک یہودی
مدینہ آمد۔ مدینہ منورہ کے ٹیلوں میں سے کسی ٹیلہ پر کام کے لئے چڑھا۔ اس نے رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم اور حضرت ابوبکرؓ کو سفید لباس میں ملبوس مدینہ منورہ کی طرف آتے دیکھا۔ اُن کی سفیدی اور
چمک دمک کی وجہ سے سراسر غائب ہو گیا تھا۔ وہ یہودی بے ساختہ چھینے لگا کہ اے گروہِ عرب
تمہارا مقصود اُپنچا جس کا تم انتظار کر رہے تھے۔ یہ سنتے ہی تمام مومنین تبھارے کر دوڑ پڑے۔ اور
مقامِ حرہ پہنچ کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا استقبال کیا۔ وہاں سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی
طرف مڑ گئے۔ یہاں تک کہ چلتے چلتے آپ مدینہ کی ایک مرتفع بستی یعنی بنی عمرو بن خوف کے محل میں جا
اترے۔ وہ ربیع الاول کا ہینہ اور دو شنبہ کا دن تھا حضرت ابوبکرؓ لوگوں سے ملاقات کے لئے کھڑے
ہے تھے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خاموش بیٹھے ہوئے تھے جن لوگوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

کو نہیں دیکھا تھا۔ وہ حضرت ابو بکرؓ کے پاس آئے تھے۔ اور ان کو اللہ کا رسول سمجھتے تھے۔ یہاں تک کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دھوپ لگتی۔ تو ابو بکرؓ نے آپ کے پاس کھڑے ہو کر آپ کے اوپر اپنی چادر سے سایہ کر لیا۔ اب لوگوں نے بھیجا کہ اللہ کے رسول یہ ہیں۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وہاں چودہ دن قیام فرمایا۔ آپ نے وہاں ایک مسجد کی بنیاد ڈالی۔ جس کی بنیاد تقوے پر ہے (یعنی مسجد نبیاء) اس مسجد میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھتے رہے حتیٰ کہ ایک دن آپ نے انصارِ مدینہ کو بلوایا۔ انصارؓ عرض مت ہوئے اور سلام عرض کیا۔ اور درخواست کی کہ آپ دونوں اطمینان کے ساتھ مدینہ چلئے۔ ہم آپ کی اطاعت کریں گے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی سواری پر سوار ہو گئے۔ اور مدینہ منورہ کی طرف چلے۔ لوگ بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ چل رہے تھے۔ انصار نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابو بکرؓ کو ہتھیاروں سے گھیر رکھا تھا۔ مدینہ منورہ میں ہر طرف یہی چرچا تھا کہ اللہ کے نبی آ رہے ہیں۔ لوگ بلند یوں پر چڑھ کر نظارہ کر رہے تھے۔ بہت سے مرد و عورت گھروں کی چھتوں پر چڑھ گئے۔ لڑکے اور عظام راستوں میں پھیل گئے۔ وہ پکار پکار کر آپ کو مخاطب کر رہے۔ یا محمد یا رسول اللہ۔ یا محمد یا رسول اللہ۔ لوگ بار بار کہہ رہے تھے کہ اللہ کبھی آئے گا۔ اللہ کے نبی آ گئے۔ اہل مدینہ ایسے خوش تھے کہ اس سے پہلے ایسے خوش کبھی نہ ہوئے تھے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قیام کے سلسلہ میں باہم جھگڑ رہے تھے۔ ہر شخص یہی چاہتا تھا کہ میرے یہاں قیام فرمائیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ میں عبدالمطلب کی ننھیاں یعنی بنو نجار کے یہاں قیام کروں گا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم برابر چلتے رہے۔ یہاں تک کہ اونٹنی اس جگہ جا کر بیٹھ گئی۔ جہاں بعد میں مسجد نبوی تعمیر ہوئی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا انشاء اللہ یہی ہماری منزل ہے۔ انحضرتؐ آپ اپنی ننھیاں میں حضرت ابویوبؓ کے ایک مکان کے جانب ٹر گئے اور ان سے گھر والوں سے باتیں کرتے رہے تاریخ الاسلام والمسلمین از مولانا محمد نجاری ج ۱ ص ۵۵۵ تا ۵۵۷

صحیح واقعہ آجائے۔ اور فارمین کو یہ بھی معلوم ہو جائے کہ ہجرت کے تمام واقعہ میں از ابتدا تا انتہا کوئی کردار ایسا نہیں جس کا تعلق حضرت ابوبکرؓ کی ذات سے نہ ہو۔ رفیق سفر گز ابوبکرؓ نہیں۔ تورات کو غار میں ساتھ سونے والے ابوبکرؓ کے بیٹے عبداللہؓ ہیں۔ بکریوں کا دودھ پلانے والے راہ کے ہم سفر اور پہلا پروانہ امن لکھنے والے عامرؓ بن فہرہ ہیں جو ابوبکرؓ کے غلام ہیں۔ سامان اور زاد ماہ تیار کرنے والیاں ابوبکرؓ کی بیٹیاں عائشہؓ اور اسماءؓ ہیں۔ راہ میں کپڑے پیش کرنے والے زبیرؓ ہیں جو ابوبکرؓ کے داماد ہیں۔ مشورے ہونے میں تو ابوبکرؓ سے ہجرت فرماتے ہیں تو ابوبکرؓ کے گھر سے اور سواری استعمال کرتے ہیں تو ابوبکرؓ کی۔ گویا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اگر اس دنیا میں کسی پرکلی اعتماد تھا تو وہ صرف ابوبکرؓ کی ذات تھی۔ یا ان کے گھر کے افراد تھے۔

یہی تو وہ خوبیاں ہیں جنہیں سبائی اور مجوسی ذہن برداشت نہیں کر سکتا۔ کیونکہ وہ تو ان دشمنان اسلام کے نزدیک سب سے اول غاصب ہیں۔ اس لئے اس طبقہ نے ابوبکرؓ کی اس فضیلت پر ڈاکہ ڈالنے کے لئے منصوبہ قتل اور بستر کی کہانی وضع کی۔ تاکہ وہ تاثر جو ہجرت کے واقعہ سے حضرت ابوبکرؓ کے بارے میں پیدا ہوتا ہے۔ وہ کالعدم ہو کر رہ جائے۔ اور اتفاق سے سبائیوں کو اس منصوبہ کو پھیلانے کے لئے سینوں میں ایجنٹ بھی مل گئے۔ بلکہ اب ان ایجنٹوں نے ایک نیا روپ دھار لیا ہے کہ تاریخی حقائق کے نام سے احادیث صحیحہ کا رد کیا جائے۔ ان نام نہاد سنیوں کے نزدیک کتب احادیث تو ناقابل اعتبار ہیں۔ کیونکہ ان میں ضعیف روایات پائی جاتی ہیں۔ لیکن تاریخ جو تمام تر یہودیت اور شیعیت کا چر بہ ہے۔ وہ ایک یقینی شے ہے۔ حالانکہ احادیث کی تحقیق اور محنت کے لئے متعدد فنون وجود میں آئے۔ لیکن آج تک تاریخ کی تحقیق و تنقید کے لئے کوئی فن تو کجا ایک اصول بھی وضع نہیں ہوا۔ اور جب ہم محدثین کے وضع کردہ اصول کے مطابق تاریخی واقعات کی تحقیق کرتے ہیں تو شیعوں کا یہ ایجنٹ طبقہ چلا اٹھتا ہے کہ ہمارے ہاتھ سے تاریخ گئی۔ اور مودودی صاحب تو یہ فرماتے ہیں کہ اگر ان راولوں کی روایتیں ہم ترک کر دیں گے تو ہمارے پاس تاریخ میں کیا بچے گا۔ لہذا ہمیں تحقیق کی کوئی تھوڑت نہیں۔ مورخ طبری، مورخ ابن اسحاق اور مورخ واقدی نے ایک مورخ برنے کے

ناتے خود ہی تحقیق کر لی ہوگی۔ ان مورخین کی تحقیق کا حال بھی قارئین نے دیکھ لیا۔ بلکہ ان کے چہرے مہرے بھی دیکھ لئے ہیں۔ یہ تو ہم نے قارئین کے سامنے چیدہ چیدہ واقعات پیش کئے ہیں۔ ورنہ یہ تو تمام خانہ سیاہ ہی سیاہ ہے۔ کاش کوئی اللہ کا بندہ ایسا ہو کہ جو کم از کم سیرت رسول ہی صحیح طور پر پیش کر دے۔ ورنہ ایک مشہور محدث حافظ عراقی تو بے تاب ہو کر کہہ اٹھے تھے۔

لیعلم الطالب ان السیرا ماصح وماقدانکرا

طالب علم کو یہ معلوم ہونا چاہیے کہ سیرت میں صحیح اور منکر ہمہ قسم کی باتیں ہوتی ہیں۔
اور اسی لئے سید سلیمان ندوی یہ لکھنے پر مجبور ہوئے کہ آج تک سیرت رسول پر کسی زبان میں ایک بھی صحیح کتاب نہیں لکھی گئی۔

غارِ ثور پر کبوتروں کا انڈے دینا

علامہ شبلی سیرت ابنی میں لکھتے ہیں۔

مشہور ہے کہ جب کفار مکہ غار کے قریب آگئے تو اللہ نے حکم دیا۔ ذنقہ بول کا درخت اگا اور اس کی ٹہنیوں نے پھیل کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو چھایا۔ ساتھ ہی دو کبوتر آئے اور گھونسلانا کر انڈے دیئے۔ حرم کے کبوتران ہی کی نسل سے ہیں۔ (گویا اس سے قبل حرم میں کبوتروں کا کوئی وجود نہ تھا)

اس روایت کو ہوا رب الدینہ میں تفصیل سے نقل کیا ہے۔ اور زندقانی نے بنارذ وغیرہ سے اس کے ماتخذ بتائے ہیں۔ لیکن یہ تمام روایتیں غلط ہیں اس روایت کا اصل راوی عون بن عمرو ہے۔ اس کی نسبت امام من رجال یحییٰ بن معین کا قول ہے لا شیئی یعنی بی بیج ہے۔ امام بخاری نے کہا ہے وہ منکر الحدیث اور مجہول ہے۔ اس روایت کا ایک اور راوی ابو مصعب مکی ہے۔ اور وہ مجہول الحال ہے۔ چنانچہ علامہ مذہبی نے میزان الاعتدال میں عون بن عمرو کے حال میں یہ تمام اقوال نقل کئے ہیں اور خود اس روایت کا بھی ذکر کیا ہے۔ سیرت ابنی ص ۱۷۱ ج ۱

سید سلیمان ندوی مرحوم تیسری جلد میں رقم طراز ہیں۔

مشہور ہے کہ ہجرت کے وقت جب آپ نے غار ثور میں پناہ لی تو اللہ کے حکم سے فوراً غار کے منہ پر جلے یا بول کا درخت اُگ آیا۔ جس کی ڈالیاں پھیل کر غار پر چھا گئیں۔ کبوتر کے ایک جوڑے نے وہاں اُگرا نڈے دیئے۔ اور مکڑھی نے جالے تن دیئے۔ تاکہ مشرکین کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں اس کے اندر ہونے کا گمان نہ ہو۔ درخت کے اُگنے کبوتر کے اُڑے دیئے اور مکڑھی کے جالا تننے ان تینوں کا ذکر ابو مصعب مکی کی روایت میں ہے۔ بقیہ روایتوں میں صرف کبوتروں کے اُڑے دیئے اور مکڑھی کے جالا تننے کا بیان ہے۔ بہر حال یہ واقعہ کتب سیر میں ہے۔ ابن اسحاق، ابن سعد، دلائل بہتقی، البونعم میں اور کتب حدیث میں سے ابن مردویہ اور بزاز میں ہے۔ ابن مردویہ، بزاز اور بہتقی میں جو روایت ہے۔ نیز ابن سعد اور البونعم کی ایک روایت ابو مصعب مکی سے ہے جو متعدد صحابہ سے اس واقعہ کا سنا ظاہر کرتا ہے۔ ابو مصعب سے عون بن عمرو عقیسی اس کی روایت کرتا ہے۔ لیکن یہ دونوں پایۂ اعتبار سے گرے ہوئے ہیں۔ ابو مصعب مکی مجہول ہے۔ اور عون بن عمرو کی نسبت یحییٰ بن معین کہتے ہیں کہ وہ کچھ نہیں۔ امام بخاری فرماتے ہیں وہ منکر الحدیث اور مجہول ہے۔

البونعم میں عون بن عمرو کے بجائے عوین بن عاتسی لکھا ہے۔ یہ عوین بن عمرو بھی بے اعتبار ہے۔ عقیلی نے اس کا ضعف میں شمار کیا ہے۔ اور لکھا ہے کہ اس کی روایتوں کی تصدیق نہیں ہوتی۔ اور اس روایت کو نقل کر کے لکھا ہے کہ ابو مصعب مجہول ہے۔

استاذ مرحوم نے سیرت النبی جلد اول واقعہ ہجرت میں صرف ابو مصعب کی روایت پر تنقید کی ہے۔ مگر واقعہ یہ ہے کہ ابو مصعب سے ملازم اور دو ایسے سناور سے بھی یہ مروی ہے۔ چنانچہ ابن عساکر نے ایک اور طریقہ سے اس روایت کی ہے۔ مگر اس روایت کا سرسلسلہ واقف ہی ہے جس نے یہ روایت کیا ہے۔ تو ان کی ایک مشیک روایت ہجرت تیار کی ہے۔ اس واقعہ کی بہترین

فمروا بالغار فإروا على بابہ وہ لوگ غار پر سے گزرے تو انہوں نے
نسبح العنكبوت فقالوا غار کے منہ پر مکڑی کا جالادیکھا تو کہنے
لودخل ههنا لم يكن نسبح لے۔ اگر یہ لوگ اس میں داخل ہوتے تو
العنكبوت۔ یہاں یہ مکڑی کا جالاند ہوتا۔

لیکن ان الفاظ سے اس واقعہ کا غیر معمولی ہونا ظاہر نہیں ہوتا۔ البتہ اس روایت کی بناء پر اس
کو تائیدات میں جگہ دی جاسکتی ہے۔ تاہم یہ روایت بھی قائم نہیں اس کے راوی مقسم ہیں جو اپنے
کو مولیٰ ابن عباسؓ کہتے ہیں۔ اور ان سے عثمان الجزری نام ایک شخص روایت کرتا ہے مقسم کی اگرچہ
متعدد محدثین نے توثیق کی ہے۔ اور امام بخاری نے صحیح میں ان سے جماعت کی روایت نقل کی ہے۔
مگر انہوں نے خود کتاب الضعفاء میں ان کو ضعیف کہا ہے، ابن سعد نے بھی ان کو ضعیف کہا ہے۔
ساجی نے لکھا ہے کہ محدثین نے ان کی روایت میں کلام کیا ہے۔ ابن حزم نے لکھا ہے کہ وہ قوی نہیں۔
عثمان الجزری جو عثمان بن عمرو بن ساج الجزری ہے۔ اور کہیں عثمان بن ساج کے نام سے
مشہور ہے۔ گو ابن حبان نے اپنے مشہور تساہل کی بناء پر اس کو ثقافت میں داخل کیا ہے۔ مگر حدیث
ابو حاتم کہتے ہیں کہ اس کی حدیث لکھی جاتے۔ حجت میں پیش نہ کی جاتے۔ علامہ ذہبی نے میزان
میں اور حافظ ابن حجر نے لسان میں صرف ابو حاتم کا قول نقل کیا ہے۔ جس سے معلوم ہوتا ہے کہ اس
کی نسبت محدثین کا آخری فیصلہ یہی ہے۔ سیرت البیہی ج ۳

عثمان ابن ساج کے بارے میں ذہبی نے ابو حاتم کا یہ قول میزان ج ۲ پر نقل کیا ہے۔
لیکن ج ۳ پر لکھتے ہیں کہ ضعیف کہتے ہیں کہ اس کی روایت کی کوئی تصدیق نہیں کرتا۔ جہاں تک المصعب
کی روایت کا تعلق ہے تو وہ اس روایت کو حضرت زید بن ارقم، حضرت انسؓ اور حضرت غیرؓ بن شعبہ
سے نقل کرتا ہے۔ ذہبی کہتے ہیں یہ مجہول ہے۔ میزان ج ۲ جب تک یہ معلوم نہ ہو کہ یہ المصعب
کون شخص ہے۔ اس کا نام کیا ہے، یہ کب پیدا ہوا، اور کب مرا، تو اس کا یہ دعویٰ کہ اس نے ان تینوں
صحابہ سے یہ روایت سنی کیسے قبول کیا جاسکتا ہے؟

پھر ابو مصعب کا یہ دعویٰ اس لحاظ سے بھی جھوٹ ہے کہ ان تینوں صحابہ میں سے کوئی صحابی ایسا نہیں جو اس واقعہ کے وقت موجود ہو، مثلاً حضرت انس بن مالک اس وقت دس سال کے بچہ تھے، اور مدینہ میں مقیم تھے زید بن ارقم چند سال کے بچہ تھے اور مدینہ میں مقیم تھے۔ اور حضرت مغیرہ بن شعبہؓ نے اسلام لائے۔ اُس وقت تک کافر تھے اور طائف میں مقیم تھے۔ اور جو حضرات ہجرت کے وقت حضور کے ساتھ تھے یعنی حضرت ابوبکرؓ اور حضرت عامر بن فہیرہ وہ اس قسم کا کوئی واقعہ بیان نہیں کرتے۔ اور نہ ابوبکرؓ کے بیٹے عبداللہؓ جو غار میں سات کو ساتھ سویا کرتے تھے۔ اُن سے بھی اس سلسلہ میں کوئی واقعہ مروی نہیں۔ اسی طرح ابن عباسؓ اس وقت مکہ میں تھے اور دو سال کے بچہ تھے۔

پھر ان حضرات کے سن وفات میں بھی زبردست فرق ہے۔ حضرت مغیرہؓ بن شعبہ نے کوفہ میں ۶۰ھ میں انتقال فرمایا۔ جب کہ زید بن ارقم کی وفات ۶۰ھ میں ہوئی اور حضرت انس بن مالک کا انتقال ۹۳ھ میں ہوا۔ اور ابن عباسؓ کی وفات طائف میں ۶۰ھ میں ہوئی۔ یہ کوئی ضروری نہیں کہ جس نے حضرت انسؓ بن مالک کو دیکھا ہو اُس نے بقیہ صحابہ کو بھی دیکھا ہو۔ مثلاً امام زہری۔ امام ابو حنیفہ اور قتادہ نے حضرت انسؓ کو دیکھا ہے۔ لیکن ان حضرات نے بقیہ صحابہ میں سے کسی کو نہیں دیکھا کیونکہ ۶۰ھ تک پیدا ہونے والے اشخاص کے لئے حضرت انسؓ کو دیکھنا ممکن تھا۔ لیکن حضرت مغیرہؓ بن شعبہ کو تو وہی شخص دیکھ سکتا ہے جس کی پیدائش ۶۰ھ کے قریب ہوئی ہو۔ اور ان تمام امور کے جوابات اس پر موقوف ہیں کہ یہ ابو مصعب کون ہے مکہ پیدا ہوا۔ یہ کہاں کا باشندہ تھا اور اس نے کہاں کی سکونت اختیار کی تھی اور کس کس جگہ کا سفر کس کس سن میں کیا اور کس کس سے استفادہ کیا۔ لیکن ان میں سے کسی ایک بات کا بھی کسی کو علم نہیں پایا۔ محسوس ہوتا ہے کہ یہ کوئی فرضی کردار ہے جو اس کہانی کے پلاٹ کے لئے تیار کیا گیا ہے۔ اسی لئے اس کا وجود کہیں نظر نہیں آتا۔

قصہ ام معبد

(بے دودھ کی بکری کے تھنوں میں دودھ اتر آنا)

ہجرت کے موقع پر بے دودھ والی بکری کے تھنوں میں دودھ پیدا ہو جانے کا مشہور ترین معجزہ ام معبد کے خیمے کا ہے۔ کہتے ہیں کہ مکہ اور مدینہ کی راہ میں قبیلہ خزاعہ کے ایک خاندان کا میدان میں خیمہ تھا۔ ام معبد، اور ابو سعید میاں بیوی اس خیمے میں رہتے تھے۔ اور مسافروں کو آرام پہنچا لیتے تھے۔ بکریوں کی پرورش پر ان کا گزارہ تھا۔ صبح کو ابو معبد تمام ابھی اور دودھ والی بکریاں لے کر چراگاہ کو نکل گیا تھا۔ صرف بے دودھ والی بکریاں خیمے میں رہ گئی تھیں۔ اتنے میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابو بکرؓ کا ادھر سے گزر ہوا۔ کھانے پینے کی کچھ چیزیں آپ نے بہ قیمت طلب کیں۔ جو نہیں ملیں۔ خیمہ کے ایک گوشہ میں ایک بکری نظر آئی۔ آپ نے پوچھا ام معبد یہ بکری کیسی ہے؟ اس نے کہا یہ لاغری کے سبب بکریوں کے ساتھ نہ جاسکی۔ پھر فرمایا کہ اس کے کچھ دودھ ہے؟ اس نے جواب دیا یہ دودھ سے معذور ہے۔

راوی کا بیان ہے کہ امسال خشک سالی تھی۔ اور لوگ قحط میں مبتلا تھے۔ فرمایا کہ مجھے اس کا دودھ دوہنے کی اجازت ہے۔ عرض کی میرے ماں باپ قربان اگر اس کے دودھ ہو تو دودھ لیجئے۔ آپ نے دعا فرمائی۔ اور بسم اللہ کہہ کر تھن کو ہاتھ لگایا۔ فوراً اس کے تھنوں میں دودھ اتر آیا۔ دودھ سب نے پی لیا۔ اور کچھ بچ گیا اور فانہ نبوی آگے روانہ ہوا۔ کچھ دیر کے بعد ابو معبد آیا۔ دیکھا کہ گھر میں دودھ رکھا ہے۔ تعجب سے پوچھا یہ دودھ کہاں سے آیا؟ بکریاں تو سب میرے ساتھ تھیں۔ ام معبد نے ساط قصہ بیان کیا۔ ابو معبد نے کہا ذرا اس شخص کی صورت و شکل بیان کر دو؟ ام معبد نے نہایت تفصیل سے آپ کے حسن و جمال اور شکل و شمائل کی تصویر کھینچی۔ جسے سن کر ابو معبد نے کہا یہ تو اللہ کی قسم قریش والا آدمی معلوم ہوتا ہے۔ جس کا کچھ حال میں سن چکا ہوں۔ میری آرزو ہے کہ مجھے اس کی صحبت میسر ہوتی۔ اور جب انشاء اللہ موقع مل گیا تو میں یہ کروں گا۔

اسی وقت مکہ میں کچھ اشعار سنے گئے۔ ان اشعار میں ام معبد کے واقعہ کا بیان تھا حضرت حسانؓ نے جب باتف کی یہ آواز سنی تو ان اشعار کے جواب میں یہ اشعار کہے۔ یہ جوابی اشعار بھی روایت میں مذکور ہیں۔

سیلیمان مدنی مرحوم اس روایت پر تبصرہ کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔

یہ روایت بغوی، ابن شاپہ، ابن سلک، ابن مندہ، ابونعیم، ہبانی، بیہقی اور حاکم میں ام معبد کے بھائی حبیش بن خالد کی زبانی منقول ہے۔ حاکم نے نہ صرف یہ کہ اسے صحیح کہا ہے۔ بلکہ اور دیگر طریقوں سے اسے ثابت کرنے کی کوشش بھی کی ہے۔ مگر حاکم کے صحیح کہنے کی علماء کی نگاہ میں کوئی قدر و قیمت نہیں۔ چنانچہ حافظ ذہبی نے اس روایت پر تنقید کرتے ہوئے تصریح کر دی ہے کہ ان میں سے کوئی طریقہ سند صحیح کی شرائط کے مطابق نہیں۔

حافظ ذہبی نے عملاً اسی قدر لکھا ہے۔ مگر واقعہ یہ ہے کہ یہ روایت حاکم کے علاوہ اور کتابوں میں بھی اسی سلسلہ سند سے مذکور ہے۔ اور وہ یہ ہے کہ حزام اپنے باپ ہشام سے۔ اور ہشام اپنے باپ حبیش بن خالد خزاعی سے ناقل ہیں۔ حزام محبوبول ہے۔ حبیش بن خالد سے صرف یہی ایک روایت کتب حدیث میں مذکور ہے۔ حبیش اصل واقعہ کے وقت موجود نہ تھے۔ معلوم نہیں انہوں نے کس سے سنا۔ اس سے اگر یہ روایت ثابت بھی ہو تو مرسل ہے۔

حاکم نے دو طریقوں سے اس واقعہ کو نقل کیا ہے۔ ایک ان ہی حزام اور ہشام بن حبیش کے ذریعہ سے اور دوسرے حزن صباح سے اور وہ ام معبد کے شوہر ابو معبد سے راوی ہیں۔ پہلے طریقہ میں حاکم نے یہ کمال کیا ہے کہ حبیش کے بجائے اس کے بیٹے ہشام بن حبیش کو اصل راوی اور صحابی قرار دے دیا۔ ظاہر ہے کہ اس طریق سے روایت کا ارسال اور بڑھ گیا یعنی اب درمیان سے دو راوی چھوٹ گئے۔ ہشام کا صحابی ہونا ثابت نہیں۔

دوسرے طریقہ میں حزن صباح کو ثقہ ہیں مگر ابو معبد سے ان کی سماعت ثابت نہیں چنانچہ ابن حجر نے تہذیب میں لکھا ہے کہ حزام ابو معبد سے مرسل روایتیں کرتے ہیں (یعنی درمیان سے

راوی غائب کر دیتے ہیں)

یہ تو ان تمام روایتوں کے اوپر کے راویوں کا حال ہے۔ نیچے کے راویوں میں اکثر مجہول لوگ ہیں۔ حر بن صباح دالی روایت میں نیچے ایک شخص محمد بن بشر سکری ہے جس کو از دی نے منکر الحدیث اور ابن عدی نے وابی کہا ہے۔

ابو نعیم نے دلائل میں ایک اور صحابی سلیط البوسلیمان انصاری بدری سے اس کی روایت کی ہے۔ سلیط سے اُن کے بیٹے سلیمان اور اُن سے اُن کے بیٹے محمد بن سلیمان بن سلیط انصاری روایت کرتے ہیں۔ لیکن ان سلیط کا نام صرف اسی روایت کی رو سے بعض مؤلفین سیر صحابہ نے۔ صحابہ میں داخل کر دیا ہے۔ ورنہ ان کا کوئی حال ہم کو معلوم نہیں۔

سلیط انصاری جو بدری صحابی ہیں۔ وہ سلیط بن قیس انصاری خزرجی ہیں۔ اُن کے بیٹے کا نام عبد اللہ تھا۔ جس سے نسل نہیں چلی۔ اُن کی روایت سنن نسائی میں موجود ہے۔ مگر البوسلیمان سلیط انصاری بدری سے اس کے علاوہ کوئی روایت موجود نہیں۔ اسی لئے اسماء الرجال اور مؤلفین رجال صحابہ میں سے بعض نے ان کو اور سلیط بن قیس انصاری کو ایک سمجھا ہے۔ اگر ایسا ہے تو سلیمان ان کے بیٹے اور محمد اُن کے پوتے کا ہرگز نام نہ تھا۔ اگر یہ دو شخص ہیں تو صاحب بدر کے نام سب گئے ہوتے ہیں۔ ان میں سلیط بن قیس خزرجی کے سوا کوئی دوسرا سلیط نامی نہیں۔ پھر یہ مدینہ کے باشندہ تھے اور ام معبد قبیلہ خزاعہ کی تھیں جو مکہ اور مدینہ کے بیچ میں آباد تھا۔ معلوم نہیں کہ سلیط انصاری نے کس سے سنا۔ پھر ان کے بیٹے سلیمان اور پوتے محمد سے کوئی واقف نہیں۔ حافظ ابن حجر لسان اللیزان میں محمد بن سلیمان بن سلیط انصاری کے حال میں لکھتے ہیں۔

قال العقيلي مجہول بالنقل	عقيلي کہتے ہیں یہ نقل میں مجہول ہے۔ یہ
روى عن ابيه عن جده	اپنے باپ کے ذریعہ دادا سے نقل کرتا
فذکر قصة ام معبد وهو	ہے۔ اس نے ام معبد کا قصہ ذکر کیا ہے
واہ وقال ليس هذا الطريق	جو دای ہے۔ اور ام معبد کے قصہ میں

محفوظاً فی حدیث ام معبد یہ سند محفوظ نہیں۔ ابن مندہ کہتے ہیں یہ
قال ابن مندہ وہو مجهول مجهول ہے۔

علاوہ ازیں ان روایتوں کے الفاظ "ام معبد اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے باہم طرزِ مخاطب
اور اشعار کی زبان اور ابو معبد کی گفتگو میں ایک خاص قسم کی غراوت ہے جس کو ناقدین حدیث اچھی
طرح سمجھ سکتے ہیں۔

یہ بھی عجیب بات ہے کہ ہاتفِ غیب نے اشعار تو مکہ میں لوگوں کو سنائے۔ اور حسانؓ نے
جو ابھی مسلمان نہ ہوئے تھے۔ مدینہ میں بیٹھے بیٹھے ان کا جواب کہا۔ ہجرت کے سال مکہ کے اُس پاس
تھوٹا پڑنا اور خشک سال ہونا بھی ثابت نہیں۔

مجھے ہجرت کے موقع پر ان دودھ دالی روایتوں کے تسلیم کرنے میں اس لئے بھی پس و پیش
ہے۔ کہ ہجرت کے رفیقِ سفر حضرت ابو بکرؓ سے واقعاتِ ہجرت کی جو روایت صحیح بخاری میں مذکور ہے
اس میں ایک جگہ ایک چرواہے سے دودھ مانگ کر پینے کا ذکر موجود ہے۔ مگر اس معجزہ کا مطلق ذکر موجود
نہیں۔ چنانچہ صحیح بخاری میں حضرت ابو بکرؓ کی زبانی یہ قصہ ان الفاظ میں مذکور ہے۔

دفعۃً ایک چرواہا نظر آیا۔ جو اپنی بکریوں کو بانگے لئے جا رہا تھا۔ میں نے اس سے پوچھا تم کس
کے غلام ہو؟ اس نے قریش کے ایک آدمی کا نام لیا جس کو میں جانتا تھا۔ پھر میں نے کہا تمہاری بکریوں
کے دودھ ہے؟ اس نے کہا ہاں۔ میں نے کہا اپنے ہاتھ اور بکری کے تھن بھاڑ کر پیالہ میں دودھ دو۔
اُس نے دیا۔ تو میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے ایک برتن میں رکھ کر اور تھوڑا پانی ملا کر تاکہ
ٹھنڈا ہو جائے آپ کے پاس لایا۔ آپ نے نوش فرمایا۔ سیرت النبیؐ ص ۲۴۳

یہ تھا اصل واقعہ جسے بعد کے مصنفین نے رنگ آمیزی کر کے اسے ایک معجزہ بنا کر پیش
کر دیا۔ ہمیں حیرت تو اس پر ہے کہ ام معبدؓ آپ سے واقف بھی نہیں۔ اور بات بات پر پھر کب رہی
ہے کہ میرے ماں باپ آپ پر قربان۔ اور پھر آخر میں اپنے خاندان کے سامنے حضورؐ سے لاعلمیت کا
اظہار کر رہی ہے۔

یہ بھی تعجب انگیز ہے کہ بقول راوی ابو معبد دُلی بکریاں خیمے میں چھوڑ گیا تھا۔ لیکن اگے کہتا ہے کہ حضور کو وہاں ایک دُلی بکری نظر آئی۔ آخر بقیہ دُلی بکریاں کہاں غائب ہو گئی تھیں گویا اس راوی کو اپنے جھوٹ میں اتنا بھی ہوش نہیں کہ قصہ جمع سے شروع کیا تھا اور ختم واحد پر ہوا۔ بقیہ بکریوں کا کا زنامہ بھی تو سامنے آنا چاہیئے تھا۔

راوی یہ بھی بیان کرتا ہے کہ حضور اور ابو بکر ابو معبد کے خیمے پر پہنچے۔ حالانکہ ان دونوں حضرات کے ساتھ عائشہ بن فہیرہ اور رابہر بھی تھے۔ وہ دونوں کہاں گئے کیا وہ دودھ کے محتاج نہ تھے۔ ہم جب بخاری کی ہجرت والی حدیث کا مطالعہ کرتے ہیں تو صاف یہ محسوس ہوتا ہے کہ راہ میں تمام گھرانے کسی فرد نے انجام دیتے۔ راہ میں چرواہا ملا تو ابو بکر دودھ لے کر آئے۔ خود حضور کسی غرض سے کسی کام کے لئے تشریف نہیں لے گئے۔ ام معبد کی کہانی سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ کھانے پینے کی اشیاء حضور تلاش کرتے پھر رہے تھے۔ یہ وہ متعدد وجوہات ہیں جو اس روایت کے جھوٹا ہونے کا مین ثبوت ہیں۔

مولود کعبہ کون؟

ہمارے ہندو پاک میں یہ کہانی زبان زد عام ہے کہ حضرت علیؑ خانہ کعبہ میں پیدا ہوئے۔ اس کی حقیقت کیا ہے؟ ہمارے سینوں کی زبان پر صرف اتنی ہی بات عام ہے۔ لیکن اس کہانی کا اصل پس منظر کیا ہے۔ ہم اس کے کچھ حصے ملا باقر مجلسیؒ کی جلال العیون سے پیش کئے دیتے ہیں۔ کچھ حصے اس لئے کہ یہ داستان اتنی طویل ہے کہ مفت میں ہمارے پندرہ بیس صفحات ضائع ہو جائیں گے اس لئے ہم اختصار سے کام لیتے ہوئے اس کے ضروری ضروری حصے نقل کر رہے ہیں۔ ملا باقر مجلسی لکھتے ہیں۔

کہ والدہ علیؑ کو وضع حمل کے وقت خانہ کعبہ میں پہنچا دیا گیا۔ انہوں نے دیوار کعبہ سے اپنا شکم ملنا شروع کیا۔ تو دیوار شق ہو گئی اور اس میں سے ایک دروازہ نمودار ہوا جس سے آواز آئی۔ کہ اے مادرِ افضل اوصیا، اندر آ جاؤ، اور بچہ جنو۔

الغرض یہ تین روز تک کعبہ میں پوشیدہ رہیں۔ اور تین روز بعد جنم ہوئے بچہ کو لے کر گھر پہنچیں۔ کعبہ کے اندر جانے، بابر آئے اور گھر پہنچنے کے بعد کیا کیا معجزات حضرت علیؑ اور ان کی والدہ کے ذریعہ ظاہر ہوئے۔ اور کن کن امور کی حضرت فاطمہؑ اور حضرت علیؑ پر درج کی گئی جسے یہ تفصیلی داستان دیکھنی مطلوب ہو وہ جلال العیون کا مطالعہ کرے۔ انشاء اللہ سرمر نور بصر کی طرح آنکھوں کو ٹھنڈک اور دل کو سرور حاصل ہو گا۔ اور سیاست کے جو پر دے آنکھوں پر پڑے ہوئے ہیں وہ سب اٹھتے چلے جائیں گے اور چودہ طبق روشن ہو جائیں گے۔ ہم اس داستان سے جو کچھ ثابت کر رہے ہیں اس کے کچھ حصے اور خاکہ پیش کئے دیتے ہیں۔

۱۔ فاطمہ بنت اسد جب کعبہ کے سامنے پہنچیں تو ادا اللہ پر ایمان لائیں اور اپنی مشکل کے حل ہونے کے لئے اپنے پیٹ کے پرخا کا داسطہ دیا۔ جس کے بعد دیوار کعبہ شق ہو گئی۔ اور فاطمہ اندر داخل ہو گئیں۔ لوگوں نے کعبہ کا دروازہ کھولنا چاہا اور بہت زور لگایا۔ لیکن سب ناکام ہو گئے۔ حتیٰ کہ تمام

اہل مکہ کی زبان پر اس کا چرچا ہونے لگا۔

یہ ضرور ذہن میں رہے کہ حضرت علیؓ کی والدہ کا نام فاطمہ بنت اسد ہے۔ بقول ملا باقر مجلسی وہ حضور کی نبوت سے قبل ہی اللہ پر ایمان لے آئی تھیں۔ حالانکہ قرآن یہ ثابت کر رہا ہے کہ تمام اہل مکہ اللہ ہی کو مانتے تھے۔ لیکن جہاں تک نبوت پر ایمان کا تعلق ہے تو اس کا شرف ابن فاطمہ کو فتح مکہ کے بعد نصیب ہوا۔ اسی لئے ملا باقر نے اس بات کو حذف کر دیا۔ فاطمہ بنت اسد نے اللہ کو کسی نبی وغیرہ کا واسطہ نہیں دیا۔ بلکہ پیٹ کے بچہ کا واسطہ دیا۔ اگر وہ ایسا نہ کرتیں تو ہمارے صوفیاء مناجاتوں اور شجرہوں میں یہ کیسے لکھتے؟

مولا علیؓ شکل کشا کے واسطے

انہوں نے سب سے پہلی حاجت برآری اپنی والدہ کی فرمائی۔ اور ان کے پیٹ کی شکل حل کی اگر مولا علیؓ یہ شکل حل نہ کرتے تو وہ وجود ظاہری میں کیسے تشریف لاتے۔ اور فاطمہ مدت عہد زیادہ ہونے کے باعث مصیبت میں گھری رہتیں۔ اس واقعہ کا چرچا اتنا عام تھا کہ تمام اہل مکہ کی زبان پر ایک مدت تک جاری رہا۔ لیکن جس طرح تمام صحابہ نے حضرت علیؓ کے لئے وصیت اور خلافت کو چھپایا تھا۔ اسی طرح تمام اہل عرب نے اس واقعہ کو چھپایا اور کسی عرب نے آج تک بھی اشارہ اس کا تذکرہ نہیں کیا۔ یہ تو ان سبائیوں اور عجمیوں کا کرم ہے جو ہم اس واقعہ سے واقف بھی ہو گئے۔ ورنہ کف افسوس ہی ملتے رہتے۔

۲۔ چوتھے دن دوبارہ کعبہ کی دیوار شق ہوئی۔ فاطمہ بنت اسد باہر نکلیں۔ اور لوگوں کے سامنے

ایک خطبہ دیا۔ جس کا ماحصل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے مجھے تمام مخلوق پر فضیلت دی ہے۔ اور جتنی عمر تیں مجھ سے پہلے گزری ہیں ان پر بھی مجھے فضیلت دی ہے۔ حتیٰ کہ یہ امر آت فرعون اور یرم بن زیم پر بھی اور اس کی دلیل یہ ہے کہ میرے جو بچہ پیدا ہوئے وہ کعبہ میں پیدا ہوئے۔ اور میں ان تین روز تک بہشت کے میوے کھاتی رہی۔ ہاتھ غیب نے مجھے فحاشہ سے روک رکھا کہ اس کا نام علیؓ کرنا کہوندہ میں خداوند علیؓ اور

کاکلی حصہ اسے بخش دیا۔ اس کا نام اپنے نام پر رکھا۔ اسے اپنے آداب تعلیم دیئے۔ اپنے تمام کام اور احکام اس کے سپرد کر دیئے۔ اس پر اپنے تمام مخفی علوم ظاہر کر دیئے یہ خانہ محترم میں پیدا ہوا۔ یہ سب سے پہلا شخص ہو گا جو کعبہ میں اذان دے گا۔ بتوں کو توڑے گا اور خانہ کعبہ سے بتوں کو نکال کر باہر پھینکے گا۔ یہ میرے پیغمبر کے بعد امام اور وحی ہو گا۔

اس عبارت میں ملا باقر مجلسی نے اپنے مذہب کی پوری حقیقت بیان کر دی ہے۔ اگر ہم اس کی تفصیل پیش کریں۔ تو اس کے لئے ایک ضخیم کتاب درکار ہوگی۔ لیکن چند امور اہل سنت حضرات ذہن میں رکھیں۔

۱۔ فاطمہ بنت اسد کو اللہ تعالیٰ نے تمام مخلوق پر فضیلت دی ہے۔ حتیٰ کہ انبیاء و ملائک پر بھی۔ فاطمہ بنت اسد حضرت مریم اور آسیہ سے بھی افضل ہیں۔ لہذا سیدہ نساء العالمین اور سیدہ نساء اہل الجنۃ فاطمہ بنت اسد میں نہ کہ حضرت فاطمہ بنت محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے سینوں نے بے وقوفی سے حضور کی صاحبزادی مراد لے لیا ہے۔

(ب) حضرت علیؑ کو اللہ نے اپنی قدرت و جلال سے پیدا کیا ہے۔ یہ دوسری بات ہے کہ وہ فاطمہؑ کے بیٹ اور عبد مناف کافر کے نطفہ سے ظہور میں آئے۔ اپنے نام پر آپ کا نام علی رکھ دیا۔ اپنے تمام کام اور احکامات ان کے سپرد کئے۔ اب ان کے وجود میں آنے کے بعد اللہ تعالیٰ کے ذمہ کوئی کام باقی نہیں رہا۔ اب تو سب کام حضرت علیؑ انجام دیتے ہیں۔ اس طرح اسلام میں دو خدا ہوئے۔ ایک خدائے معطل اور دوسرا خدائے برسر اقتدار۔ اگرچہ تمام زندگی اس مقتدر خدا پر اس کے ماتحت ہی غالب آتے رہے۔ اللہ نے فاطمہؑ کو یہ بھی حکم دیا تھا کہ اس کا نام علیؑ رکھنا۔ لیکن چونکہ اب وہ خدا معطل ہو چکا تھا۔ اب تو تمام تر خدایت فاطمہؑ اور ان کے بیٹے کے قبضہ میں آچکی تھی۔ اس لئے فاطمہؑ نے اس نام کو پسند نہیں کیا۔ اور آپ کا نام حیدر رکھا۔ اور اس کا اقرار خود حضرت علیؑ نے اپنے ایک شعر میں کیا ہے۔

انا الذی سمعتنی امی حیدرہ صیری ماں نے میرا نام حیدر رکھا ہے۔

ج۔ یہ سب سے پہلا شخص ہوگا جو کعبہ میں اذان دے گا۔ بٹوں کو توڑے گا۔ اور کعبہ سے بتوں کو نکال کر باہر پھینکے گا۔

جب کہ کعبہ میں سب سے پہلی اذان حضرت بلالؓ نے دی۔ پھر آپؐ نے حضرت ابو محمدؓ صحابی کو حرم کعبہ کا مؤذن متعین فرمایا۔ کعبہ کے اندر سے بت حضور کے علم سے حضرت عمرؓ نے باہر پھینکے اور توڑے۔

د۔ یہ میرے پیغمبر کے بعد امام اور وحی ہوگا۔

جب خدایت کا رتبہ حاصل ہو گیا تو اب اس ادنیٰ سی چیز کی کیا ضرورت تھی۔ تب بھی پچیس سال تک دیگر صحابہ امام بنتے رہے۔ اور جب امامت ملی تو کوئی ان کی امامت تسلیم کرنے کے لئے تیار نہ ہوا۔ اور جو کچھ بھی تھوڑی بہت تھی۔ وہ ان کے صاحبزادے حضرت حسنؓ نے بنوائیہ کے سپرد کر دی۔ اور چونکہ ہر امام اس کا حق رکھتا ہے کہ وہ خواہ کسی کو بھی اپنا وحی متعین کر دے۔ خواہ زندگی میں یا مرتے وقت۔ اس لحاظ سے تیسرے امام و وحی امیر معاویہؓ ہوئے۔ انہوں نے اپنا یہ حق استعمال کرتے ہوئے۔ یزید کو اپنا وحی اور امام متعین کیا۔

۳۔ فاطمہ جب بچے کو لے کر گھر پہنچیں۔ تو جناب امیر نے اپنے والد کو ان الفاظ میں سلام کیا۔

السلام علیک یا ابنت و
رحمة الله وبرکاته
اے میرے باپ آپ پر اللہ کا سلام
اور رحمت و برکت نازل ہو۔

جب حضور تشریف لائے تو جناب امیر کو اپنے دامن میں لے لیا۔ جناب امیر نے ان کو بھی ان الفاظ میں سلام کیا۔

السلام علیک یا رسول الله
ورحمة الله وبرکاته
یا رسول اللہ آپ پر اللہ کا سلام اور رحمت
و برکت نازل فرمائے۔

پھر اللہ تعالیٰ کی قدرت کاملہ سے جناب امیر نے سورۃ مومنون تلاوت فرمائی۔ جناب رسولؐ نے فرمایا تیری وجہ سے تمام مومنین کو نجات مل گئی۔ جناب امیر نے ہم فیہا غلغلہ دون تک

تک آیات تِلَاوَتِ کیں۔ حضور نے فرمایا خدا کی قسم تو ان کا بادشاہ اور امیر ہے اور تو ان کو علم و حکمت کی روزی ہم پہنچاتا ہے۔

حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے مہد میں کلام کیا تھا۔ لہٰذا حضرت علیؑ ان سے کیسے پیچھے رہ سکتے تھے۔ انہوں نے بھی کلام کیا۔ اور سورۃ مومنوں کی ابتدائی آیات اُن پر حضور کی نبوت سے قبل ہی نازل ہو گئیں۔ کیونکہ ان آیات میں مومنین کی شان بیان ہو رہی ہے اور تبراہیوں کے علاوہ روئے زمین پر کوئی مومن نہیں۔ حضرت علیؑ کے باعث تمام مومنین کے لئے روزِ اُول ہی نجات لکھ دی گئی۔

لہٰذا اب انہیں کھل چھٹی حاصل ہے۔ وہ آیات یہ ہیں

وہ مومنین کا میاب ہوئے جو اپنی نمازوں میں خستوع کے کلام لیتے ہیں۔ جو لغو باتوں سے احتراز کرتے ہیں۔ زکوٰۃ دیتے ہیں اور اپنی پیشاب گاہوں کی حفاظت کرتے ہیں۔ مگر اپنی بیویوں اور باندیوں سے۔ اس سلسلہ میں ان پر کوئی ملامت نہیں اور جو بیویوں اور باندیوں کے علاوہ کوئی اور راہ تلاش کرے تو ایسے لوگ سرکش ہیں۔

قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ وَالَّذِينَ هُمْ عَنِ اللَّغْوِ مُعْرِضُونَ وَالَّذِينَ هُمْ لِلزَّكَاةِ فَاعِلُونَ وَالَّذِينَ هُمْ لِفُرُوجِهِمْ حَافِظُونَ أَلَّا يَذْكُرُوا عَلَىٰ أَوْجَهِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ فَمَنْ ابْتَغَىٰ وَرَاءَ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْعَادُونَ

لیکن چونکہ نجات کا اعلان پہلے ہی ہو چکا تھا۔ اس لئے اب مومنین خواہ نمازیں بائیں کریں

نواہ تبراہیہ کی لغو باتوں سے احتراز کریں۔ خواہ زکوٰۃ سے انکار کریں۔ اور خواہ بیوی اور باندی کے مدارج اپنی خواہشات نفسانی پوری کرنے کے لئے متعدد کریں سب کچھ نہ صرف ہرگز بلکہ کارِ ثواب ہے۔ لیکن مشکل رہے کہ آخری آیت میں پہلے سے یہ ظاہر کر دیا گیا ہے کہ یہی سرکش لوگ ہیں۔ اب ہم آگے

اس پر ایہ کا آخری جملہ یہ ہے۔ کہ تو ان کو علم و حکمت کی روزی بہم پہنچا ہے۔ حالانکہ قرآن

نے یہ حضور کی شان بیان کی ہے

وَلَعَلَّهُمْ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ
وَرُزِقُوا مِنْهُ
اور بنی ان کو کتاب و حکمت کی تعلیم دیتا۔
اور ان کا تزکیہ کرتا ہے۔

اس طرح حضور کا یہ منصب چھین کر حضرت علیؓ کو دیا گیا۔ اور یہ سب کچھ اس وقت کے بت خانے
میں ولادت کے باعث ہو رہا ہے۔

۴۔ اس کے بعد آپ فاطمہؓ بنت اسد سے فرماتے ہیں جاؤ اس کے چچا حمزہؓ کو بشارت
دو۔ فاطمہؓ نے عرض کیا اگر میں چلی جاؤں گی تو اسے دودھ کون دے گا۔ حضرت رسولؐ نے
فرمایا میں اسے سیراب کر دوں گا۔ رسولؐ نے اپنی زبان جناب امیر کے منہ میں دیدی جس سے بارہ
پیشے جاری ہوئے اس لئے اس روز کو یوم الترویہ کہا جاتا ہے۔

یوم الترویہ ذی الحجہ کی آٹھ تاریخ ہے۔ اس روز اہل مکہ حج کے ارادے سے عرفات کے لئے
کوچ کرتے ہیں۔ فاطمہ بنت اسدؓ کی پیدائش کے فوراً بعد گزر گئی تھیں۔ یہ بزرگی کا پہلا دن تھا۔
عورت زپگی کے کئی دن بعد تک پلنگ سے نہیں ملتی۔ لیکن انہیں حمزہؓ کو بلانے کے لئے بھیج
دیا گیا۔ ہمیں یہاں سب سے زیادہ حیرت دہاؤں پر ہے کہ ایک روز کی زحہ کو حمزہؓ کے بلانے
کے لئے بھیجا گیا۔ اور عبد منافؓ پڑا اینڈ تاربا۔ پھر چاؤں میں صرف حمزہؓ ہی تو نہ تھے۔ ابوہب
اور عباسؓ بھی تھے۔ عباسؓ سے تو چلنے یہ عادت تھی کہ ان کی اولاد کو خلافت ملنے والی تھی لیکن
ابوہب نے کیا قصور کیا تھا۔

ہاں اہل سنت والجماعت کو یہ بات ضرور یاد رکھنی چاہیے کہ یہود کے بارہ قبیلے تھے۔
اور مقام تہ میں ان کے لئے بارہ چشمے پھوٹے تھے۔ کیونکہ وہ سب ایک گھاٹ پانی نہ پی سکتے
تھے۔ ۱۔ جناب امیر کے منہ میں بھی بارہ چشمے پھوٹے اور بعد ازاں امام موسیٰؑ کیلئے اس کا ثبوت
نہیں ہے کہ شیعیت یہودیت کا چہرہ ہے۔ اس طرح ہر دوہن کے بارہ قبائل ہیں۔ ایک

دوسرے کے رقیب رہے۔ اسی طرح آگے چل کر حضرت علیؑ کی اطلاع میں بھی یہ رقابت قائم رہی۔

۵۔ فاطمہؑ طعجب واپس آئیں۔ تو دیکھا کہ آسمان سے زمین تک ایک نور چھایا ہوا ہے۔ انہوں نے بچے کو ایک کپڑے میں لپیٹا۔ جب امیر نے بقوت ربانی اس کو بھاڑ ڈالا۔ اور اپنے ہاتھ کپڑے سے باہر نکال لئے۔ فاطمہؑ ایک مضبوط کپڑا لائیں۔ جناب امیر کو اس میں لپیٹا۔ جناب امیر نے اسے بھی بھاڑ دیا پھر فاطمہؑ دیبا کے چھ کپڑے لائیں۔ اور اوپر سے چڑا لپیٹ دیا لیکن جناب امیر نے ان کو بھی بھاڑ دیا اس کے بعد جناب امیر نے فرمایا میرے ہاتھ کھلے رہنے دو۔ تاکہ میں اللہ کے سامنے گڑاؤں اور اس کی تسبیح کر دوں۔ الغرض انہیں ان کے حال پر چھوڑ دیا گیا۔

عبد مناف کے لئے تو اس دن سے زیادہ کوئی غم ناک دن نہ ہوگا۔ جو شخص اپنے فقر کے باعث اپنے بچوں کو کھانا بھی نہ کھلا سکے۔ ایک تو نئے بچے کا باپ اور پھر آتے ہی ذہ گھر کے تمام کپڑے بھی پھاڑ پھینکے تو وہ بے چارہ سر کپڑے بیٹھا ہوگا۔ غالباً یہی وجہ ہے کہ اس کا کوئی کردار اس کہانی میں پیش نہیں کیا گیا۔ وہ تو اس قسم کے جناتی بچے سے گھبرا اٹھا ہوگا۔

۶۔ جب دوسرا دن ہوا اور حضورؐ ابوطالب کے گھر تشریف لے گئے۔ تو جناب امیر کو گود میں لے لیا۔ جناب امیر نے سلام کیا۔ اور چپے پٹینے کی درخواست کی۔ اس پر فاطمہؑ نے ہنس کر کہا خداوند کعبہ کی قسم جناب امیر نے رگول کو بچیان لیا۔ اسی لئے اس روز کا نام عرنہ ہو گیا۔

۷۔ جب تیسرا دن ہوا تو دس ذی الحجہ تھی۔ ابوطالب نے لوگوں سے کہا میرے بیٹے کئے لیمہ میں حاضر ہو۔ اور تین سوانٹ اور ایک ہزار گائیں اور بھیڑیں دعوت کے لئے ذبح کیں، اور تمام اہل مکہ کو دعوت دی۔ اور اعلان کر دیا کہ جس شخص کو میرے بچہ کے ولیمے میں شرکت کرنی ہو۔ وہ سات بار خانہ کعبہ کا حطاف کرے اور آکر میرے بیٹے کو سلام کرے۔ اسی وجہ سے یوم نحر کی تعظیم و تحريم کرتے اور عید کا دن جانتے ہیں اور قربانی اسی دن سے مقرر ہوئی۔

اہل سنت والجماعت کی آنکھیں کھولنے کے لئے کیا یہ کہانی کافی نہیں ہے۔ کہ اس پیرایہ میں حضرت ابراہیمؑ، حضرت اسمعیلؑ اور حضرت ہاجرہؑ کے عمل اور ان کی فضیلت پر کس طرح ڈاکہ ڈالا

گیا ہے۔ لیکن ہم ملا باقر مجلسی کے ہم لوگوں سے یہ سوال کرنے کا حق ضرور رکھتے ہیں کہ دوسری شادی کے بعد ہوا کرتا ہے۔ یہ تین روزہ کے چھک شادی پس سے ہوئی تھی۔ ذرا اس گڑبہ حال پر مہین کر دیجئے اور اگر اس سے مراد حقیقہ ہے تو اہل توحید کو یہ نہیں بھاجاتا اس میں یہ کہنے والے اتر لئے جاتے ہیں۔ اور وہ ساتویں دن ہوتا ہے۔ اور اسل اس کے پیش نظر تو حضرت ابراہیمؑ حضرت اسماعیلؑ اور حضرت ہاجرہؑ کی یادگاروں پر پانی پھیرنا تھا۔ اور اس سازش کے تحت وہ اس بات کو بھی بھول

گیا کہ بوطالب تو ایک فقیر تھا۔ اس کے پاس اتنے دولت اور گائے بھریاں کہاں سے آگئی تھیں۔ پھر اس سے قبل جلال العیونؒ نے اس پر اس مصنف نے یہ تحریر کیا تھا کہ جناب امیر بروز جمعہ تیرھویں جب کو پیدا ہوئے۔ اس عید سے قرآنی پندرھویں رجب کو ہوئی چاہئے اور پندرہ رجب کا نام یوم النحر اور رجب کا نام یوم عرفہ اور تیرہ رجب کا نام یوم الترویہ ہونا چاہئے۔ اب یہ سبائی ہی بتا سکتے ہیں کہ ان کے مجتہد کہاں دوہوں اقوام میں سے کون سا قول جھوٹا ہے۔ اگر واقعاً حضرت علیؑ تیرہ رجب کو پیدا ہوئے تو پھر اس کہانی کو خیر باد کہنا ہوگا۔ اب اس کہانی کا اصل مقصد بھی ملاحظہ فرمائے۔

۸۔ حضور کو جناب امیر سے اتنی محبت تھی کہ ان کا جھولا اپنی خواب گاہ کے قریب رکھتے۔ نہلاتے دھلاتے۔ دودھ پیا بارہ چٹھے، منہ میں ٹپکاتے۔ سوتے میں جھولا جھلاتے۔ جاگتے میں باتیں کرتے۔ اپنے سینہ سے لگاتے اور فرماتے۔ یہ میرا بھائی۔ میرا ولی۔ میرا پشت پناہ اور میری وصیتوں کا جانشین ہے۔ اس وقت حضور کی عمر تیس سال تھی حضور انیس لے کر مکہ کے پہاڑوں، جنگلوں اور دروں میں چلے جاتے۔ اور علوم و اسرار الہی تعلیم دیتے۔ جلال العیونؒ ص ۲۴۸ ج ۱ ص ۲۵۱

یہ بھی غور کرنے کی بات ہے کہ یہ واقعہ بقول ملا باقر بنوت سے دس سال قبل کا ہے۔ اس وقت وہ دن سے علوم و اسرار الہی تھے جو حضور حضرت علیؑ کو تعلیم دیا کرتے تھے۔ ظاہر ہے کہ اس قرآن و سنت سے ان علوم کا کوئی واسطہ نہ تھا اور غالباً یہی وجہ ہے کہ ہمارے صوفیاء کے نزدیک یہ علوم ظاہرہ ہیں اور ان کی حیثیت پھلکے کی ہے۔ اور اسی لئے وہ ہمیشہ آبادی کے مقابلے میں جنگلوں کو ترجیح دیتے رہے۔

زہر میں یہ بات بیان کی گئی تھی کہ جب حضور ابوطالب کے گھر تشریف لے گئے۔ یہ الفاظ ثابت کر رہے ہیں کہ حضور علیہ السلام رہتے تھے اور رہنا بھی چاہیے تھا۔ اب تو حضرت خدیجہ آپ کے نکاح میں تھیں تو حضرت علیؑ کے ساتھ یہ سب کام کس طرح انجام دیتے۔ اس کی صرف ایک ہی صورت ممکن ہے۔ اور وہ کہ دوسرے یا تیسرے دن حضور حضرت علیؑ کو اپنے گھر لے گئے ہوں۔ ورنہ اس کے علاوہ اور کوئی صورت ممکن نہیں۔ اس صورت میں یہ تسلیم کرنا ہوگا کہ ابوطالب اپنے فقر و فاقہ کے باعث دودھ پیتے پئے کو بھی اپنے پاس نہ رکھ سکا جس سے سارا ڈھول کا پول کھل جاتا ہے۔ ہمارے شی علماء کو چاہیے کہ وہ اس روایت پر غور کر کے یا تو اپنے طریقہ کار میں تبدیلی کریں یا پھر لوگوں کے سامنے پوری کہانی بیان کیا کریں۔ اس سے زیادہ میں ان سے کیا عرض کر سکتا ہوں۔ بالفرض والحال اگر حضرت علیؑ کعبہ میں پیدا بھی ہوئے۔ تو اس سے کون سا فخر پیدا ہو گیا۔ اس وقت تو یہ بت خانہ تھا اگرچہ نام اس کا کعبہ تھا۔ یہ کوئی فخر کی بات نہیں۔ بلکہ یہ ایک طرح کی بحیالی اور بے غیرتی ہے کہ عورت وضع حمل کے لئے مجمع میں چلی جاتے۔ اُس وقت کعبہ کی جو بھی صورت ہو مکہ کے تمام لوگ اکثر وہیں مجمع لگا کر بیٹھتے اور وہیں مجلسیں لگتیں۔

کیا حضرت علیؑ کے لئے اسلام، صحابیت، ہجرت اور جہاد وغیرہ کے فضائل کافی نہ تھے۔ جو بے سرو پا کہانیاں وضع کی گئیں۔ لیکن اس قسم کی کہانیاں وضع نہ کی جاتیں تو حضرت علیؑ امام الاولیاء کیسے بنتے، اور پھر اس ولایت کے ناتے سبائی خلافت کے جھگڑے کیسے کھڑے کرتے۔ فاطمہؑ سیدۃ النساء کیسے بنتیں۔ ان پر وحی کیسے نازل ہوتی۔ اور یہ سارے گورکھ دھندے کیسے وجود میں آتے۔

اغیارے ہمیں کیا شکوہ، وہ تو بہر صورت اغیار ہیں۔ گلہ تو ان سے ہے جو خود کو سنی کہتے ہیں۔ اور پروپیگنڈہ شیعہ داستانوں کا کرتے ہیں۔ ان کی مجلسوں میں شریک ہوتے اور ان کے گن کاٹتے ہیں۔

۔۔۔ سب ڈھکوسے ماہیاں اور سبائی داستانیں ہیں۔ خانہ کعبہ میں دراصل صرف ایک شخص پیدا

اٹھا ہے۔ اور اس کا نام حکیم بن حزام ہے۔ یہ حکیم حضور سے عمر میں دو سال بڑے تھے۔ اور زید بن عمرو بن نفیل سے متاثر تھے۔ اس سے بچپن سے بت پرستی سے متنفر تھے حتیٰ کہ کتاب الحجر کا مصنف جو خود تفضیلی شیعہ تھا۔ خاندکعبہ میں صرف حکیم کی پیدائش کا ذکر کرتا ہے۔

امام نووی شرح مسلم میں فرماتے ہیں۔

حکیم بن حزام الصحابی ومن مناقبہ انه ولد فی الکعبۃ قال بعض العلماء ولا یعرف احد شارکہ احد قال العلماء ومن طرف اخبارہ انه عاش مستین سنة فی الباہلیۃ و ستین فی الاسلام واسلم عام الفتم ومات بالمدینۃ سنة

حکیم بن حزام صحابی ہیں۔ ان کے مناقب میں یہ بھی ہے کہ وہ کعبہ میں پیدا ہوئے۔ بعض علماء کہتے ہیں کہ اس فضیلت میں ان کا کوئی اور شریک نہیں۔ ان کے عادت میں ایک خاص امر یہ ہے کہ انہوں نے ساٹھ سال جاہلیت میں گزارے اور ساٹھ اسلام میں۔ ۲۵ میں مدینہ میں انتقال ہوا۔

اربع وخمسين۔

یہ حکیم بن حزام حضرت خدیجہؓ کے چچا زاد بھائی تھے اور حضورؐ کے بچپن کے دوستوں میں سے تھے۔ شبلی مرحوم سیرت النبی ص ۱۶۷ ج ۱ پر لکھتے ہیں۔

حضرت خدیجہؓ کے چچرے بھائی جو قریش کے نہایت معزز رئیس تھے۔ وہ بھی حضورؐ کے احباب خاص میں تھے۔ حرم کا منصب مفادہ ان ہی کے ہاتھ میں تھا۔ دارالاندوہ کے بھی یہی مالک تھے۔

محوسی طبقہ نے جہاں حضرت علیؓ اور ان کی اولاد کے بارے میں لاکھوں روایات وضع کیں۔ بقول امام حماد بن زید تبع تابعی جن کی تعداد تین لاکھ ہے۔ وہاں ایک کام یہ بھی انجام دیا کہ جہاں کسی واقعہ میں کسی صحابی کی فضیلت نظر آئی۔ اسے حضرت علیؓ کی جانب منسوب کر کے شہرت دیدی۔

اُمّہ حمزہ سے رسول نے حضرت ابو بکرؓ کو صدیق کا خطاب عطا کیا۔ لیکن اس طبقہ نے حضرت علیؓ سے جانا۔ یہ قول منسوب کیا۔

اصدّیق الا سیر فمن کانہا
میر صدیق کبر ہوں۔ میر۔ علاوہ جو اس
بعد ہی فقد کفر۔
کا دعویٰ کرے وہ کافر ہے۔

اس قسم کی خرافات کا نتیجہ یہ نکلا کہ حضرت علیؓ کی شخصیت اور حقائق میں چھپ کر رہ گئی۔
اور یہ نہ چہرہ نہ تنہا ہو گیا کہ کون سی بات ان کی ضرورہ ہے۔ اور کون سی بات ان کی جانب فرضی طور پر
منسوب کی گئی ہے۔ ان طرح امت ان کے پیچھے علم سے نہ صرف محروم ہو گئی۔ بلکہ امت کے لئے
یہ پیچھا نا بھی دشوار ہو گیا کہ ان کا کردار کیا تھا۔ اخلاق کیا تھے۔ عادات کیا تھیں۔ کن صفات کے
مالک تھے۔ حتیٰ کہ محدثین تابعین کو یہ فیصلہ دینا پڑا۔

صحاب علی کلہم کذبون
کہ حضرت علیؓ کے سب ساتھی جھوٹے ہیں۔
اور ام محمد بن سیریں کو یہ کہنے کی ضرورت پیش آئی۔

کل مایروی عن علی ہوں الہی
حضرت علیؓ سے جتنی روایات نقل کی جاتی
طالب قہو باطل۔
میں وہ سب باطل ہیں۔

تابعین نے یہ فیصلہ ان ہی غلط روایات کے باعث دیئے ہیں۔ آج اگر کوئی یہ دعویٰ کرتا ہے
کہ وہ حضرت علیؓ کی زندگی یا ان کی احادیث صحیح طور پر پیش کر سکتا ہے۔ تو وہ اس کچھڑ میں ملوث
ہوئے بغیر نہیں رہ سکتا۔ نہ اس میں حضرت علیؓ کی قصور واریں۔ نہ تابعین کرام اور نہ کوئی اور۔ بلکہ تمام
ذمہ داری اسی سائی طبقہ پر ہے۔ جس نے حضرت علیؓ کی ذات و صفات کو مسخ کر کے رکھ دیا ہے۔
اعاذنا اللہ من ہولک۔

حضرت علیؑ کیلئے سورج کا لوٹنا

اس موضوع پر اس سے قبل کہ ہم اپنے خیالات کا اظہار کریں۔ حکیم فیض عالم صدیقی شہید کی تحقیقات پیش کرنا چاہتے ہیں۔ پھر جو امور باقی رہ جائیں گے تو ان شاء اللہ ہم اس کی تکمیل تارین کرام کے سامنے پیش کریں گے۔ حکیم صاحب مرحوم لکھتے ہیں۔

شاہ ولی اللہ نے سورج غروب ہونے کے بعد اس کے لوٹ کر آنے کا واقعہ بھی لکھا ہے کہتے ہیں کہ حضرت علیؑ کی نماز فوت ہو گئی تھی۔ آنحضرت نے دعا کی تو سورج لوٹ آیا۔ حضرت علیؑ نے وضو کر کے نماز پڑھ لی تو سورج پھر غروب ہو گیا۔

قطع نظر دیگر طریق سے دیکھنے کے ناز کے متعلق کتاباً مؤخراً ہی پر غور کر لیا ہوتا۔ تو اس روایت کی حقیقت کھل جاتی۔ اصل وقت فوت ہو جانے کے بعد سورج کو واپس لانے سے اس فرض کی ادائیگی جس کا تعلق اصل وقت سے تھا۔ آئین فطرت کے خلاف ہے۔

شیعوں نے اس روایت کو اس لئے وضع کیا تھا کہ اس پر آگے چل کر ایک عمارت کھڑی کرنی مطلوب تھی۔ معلوم ہوتا ہے کہ شاہ صاحب کو وہ عمارت نظری نہیں آئی۔ یا انہوں نے ارادہ اسے نظر انداز کر دیا۔

آگے شیعہ روایات میں آتا ہے کہ حضرت علیؑ نے سورج کو سلام کیا (ڈنڈوت کی) اور سورج نے سلام کا جواب دیا۔ اور کہا کہ اے علیؑ تم ہی اول ہو اور تم ہی آخر ہو۔ اب یہ دریا نت کرنا شیعوں کا کام ہے کہ علیؑ نے زبان سے سلام کیا تھا یا ہاتھ کے اشارے سے۔ اور یہ آتش پرستوں کا شعاع تھا یا وصی رسول اللہ کا۔ اور پھر سورج کا جواب حضرت علیؑ نے سنا تھا، یا نبی اکرم نے بھی، یا کسی اور صحابی نے بھی، اگر سنا تھا تو اس کا رد عمل کیا ہوا؟

اگر شاہ ولی اللہ جیسے عبقری اس طرح شیعیت کی ہنوائی کرتے ہوئے پائے جائیں،

توماؤ شما کا اللہ ہی حافظ ہے۔

چنانچہ ملا علی قاری حنفی لکھتے ہیں کہ امام احمد فرماتے ہیں۔ اس کی کوئی اصل نہیں۔ اور علامہ ابن جوزی لکھتے ہیں یہ سن گھڑت ہے۔ موضوعات کبیر ص ۴۱۔ دوسرے مقام پر لکھتے ہیں جھوٹ ہے کہ حضرت علیؑ کے لئے سورج لوٹایا گیا۔ موضوعات کبیر ص ۱۵۷۔

ابن کثیر لکھتے ہیں کہ آمد حدیث مثل امام مالک، مصنفین صحاح ستہ اور اصحاب مسانید و سنن اور حسن احادیث کے جامعین کا اپنی کتابوں میں اسے درج نہ کرنا۔ اس بات کا بڑا ثبوت ہے کہ ان سب کے نزدیک یہ سن گھڑت ہے (المبدایہ ص ۷)۔

ابن تیمیہ کہتے ہیں۔ ”چچا امام طحاوی اور قاضی حیاض نے (شفایں) اسے درج کیا ہے۔ لیکن محققین جانتے ہیں کہ یہ روایت خالص جھوٹ اور موضوع و باطل ہے۔ منہاج السنہ ج ۴ ص ۱۸۶۔ ۱۸۷

روشمس والی روایت حضرت ابو ہریرہؓ سے بھی مروی ہے۔ لیکن اس کی سند میں یزید بن عبد اللک ہے۔ جسے امام احمد، امام بخاری، امام احمد بن حنبل، امام ابو زرعہ، امام ابن عدی، امام بخاری، اور امام ترمذی نے ضعیف و متروک کہا ہے۔

اس روایت کا دوسرا راوی یحییٰ بن یزید ہے۔ جسے ذہبی حد درجہ کمزور اور ضعیف کہتے ہیں۔ شاہ ولی اللہ کو اتنا بھی خیال نہ آیا کہ اگر حضرت علیؑ کی نماز قضا ہوئی۔ تو نبی علیہ السلام کی کوئی قضا نہیں ہوئی۔ جب کہ آپ سیدنا علیؑ کے زانو پر سر رکھ کر آرام فرما رہے تھے۔ اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز ادا کر کے آرام فرمایا تھا تو سیدنا علیؑ اس وقت کیا کر رہے تھے۔ جب نبی کریم علیہ السلام نماز ادا فرما رہے تھے۔

معین کاشانی نے یہاں پندرہ اشعار کی ایک نظم کہی ہے۔

تما صورت پیونہ جہاں بود عملی بود تا نقش زیں بود زماں بود عملی بود
ہم اول و ہم آخر و ہم ظاہر و ہم باطن ہم عابد و ہم معبود و ہم معبود عملی بود

عیسیٰ بوجود آمد فی الحال سخن گفت اَل نطق فصاحت کہ بہ و لود علی بود
 موسیٰ دعصاید بیضاؤ نبوت در مصر بہ فرعون کہ نبوت علی بود
 ہارون ولایت کہ پس از موسیٰ عمران واللہ کہ علی بود علی بود علی بود
 جبرئیل کہ آمد و ہر خالق بے چون در پیش محمد شد و مقصود علی بود

ہر چند کہ نظر کردم و دیدم بحقیقت

از ہر دو جہاں مقصد و مقصود علی بود

یہ دہی معین کا شانی ہے۔ جس نے یہ رباعی لکھی ہے

شاہ است حسین، شہنشاہ است حسین دین است حسین دین پناہ است حسین

سرداد، نہ داد دست و دست یزد حقا کہ بنائے لالہ است حسین !

اور آج زبان زد خاص و عام ہے کہ یہ رباعی خواجہ معین الدین اجمیری کی لکھی ہوئی ہے۔

اور ہر مسجد کے محراب کی دیوار اس رباعی سے مزین نظر آتی ہے۔ اور ہر خطیب اسے اجمیری کی

طرف منسوب کرتا ہے۔ حاشیہ حقیقت مذہب شیعہ ۱۷۹ ص ۱۸۲

ہم سب سے پہلے۔ قارئین کے سامنے ان اشعار کا ترجمہ پیش کرنا چاہتے ہیں۔ کاشانی کہتا ہے۔

جب تک اس جہاں کی صورت باقی رہے گی علیؑ بھی باقی رہیں گے، جب تک زمین کا نقش

باقی رہے گا، زمانہ باقی رہے گا، علیؑ بھی باقی رہیں گے۔ وہی اول ہیں، وہی آخر ہیں، وہی ظاہر

ہیں، وہی باطن ہیں، وہ عابد بھی ہیں، عبادت گاہ بھی اور معبود بھی ہیں (اسی کا نام تصوف میں

فلسفہ وحدت الوجود ہے) عیسیٰؑ نے جو وجود میں آئے کے بعد اتنا فصیح کلام کیا دراصل وہ علیؑ تھے۔

فرعون کے مقابلہ میں موسیٰؑ ہوں یا ان کا عصا اور یہ بیضیہ کچھ بھی نہ تھے وہ تو علیؑ تھے۔ موسیٰ بن

عمران نے جو اپنے بعد ہارونؑ کو ولایت سونپی۔ وہ بھی اللہ کی قسم علیؑ تھے، علیؑ تھے، علیؑ تھے۔

جب خالق بے چوں کی جانب سے جبرئیلؑ کا صہ بن کر آئے۔ تو ظاہر میں تو محمدؐ کے سامنے آئے

تھے لیکن مقصود علیؑ تھے۔ جتنا بھی میں نے غور کیا اور حقیقت سمجھنے کی کوشش کی تو پتہ چلا کہ دونوں جہاں سے مقصد اور مقصود علیؑ ہیں۔

سنی حضرات ذرا غور کریں، اور بتائیں کہ اب اللہ اور علیؑ میں کیا فرق ہے؟ اور انبیاء علیہم السلام کی نبوت کی کیا پوزیشن باقی رہی؟ اور ایسی صورت میں یہ بھی سوچ لیں کہ ایسے افراد دائرہ اسلام میں داخل ہیں کیا؟ ہم ان کے جوابات فارغین کلام پر چھوڑتے ہیں..... اب رباعی کا ترجمہ بھی ملاحظہ ہو شاہد بھی حسینؑ میں شبہ نہا بھی حسینؑ ہیں اور دین پناہ بھی حسینؑ ہیں۔ سر دے دیا۔ لیکن یزید کے ہاتھ میں ہاتھ نہیں دیا اس لحاظ سے لا الہ الا اللہ کی بنیاد بھی حسینؑ ہیں۔

یعنی حضرت علیؑ تو اللہ کا مقام حاصل کر چکے ہیں۔ اور دین حضرت حسینؑ کا نام ہے اور لا الہ الا اللہ کی بنیاد انہی سے قائم ہوئی۔ (یعنی اس کلمہ میں جس اللہ کی نفی کی گئی تھی وہ یزید تھا)۔ تاریخی یہ سرور سوچ لیں کہ اس مقام پر بھی کاشانی نے لا الہ الا اللہ کا اقرار نہیں کیا۔ کیونکہ اس کے نزدیک تو سب کچھ علیؑ تھے۔ اور علماء جانتے ہیں کہ کلمہ توحید کے دو جز ہیں۔ ایک جز یہ منفی ہے۔ اور ایک مثبت اور تاقبتیکہ منفی جز یہ کے ساتھ مثبت یعنی اللہ کے وجود کا اقرار ذکر ہے وہ مسلمان نہیں ہو سکتا۔ اور یہاں کاشانی اسے مفہم کر گیا ہے۔

اب اصل موضوع پر آئیے۔

حکیم صاحب مرحوم کو شاہ ولی اللہ سے شکایت ہے کہ انہوں نے یہ روایت نقل کی لیکن ہمیں شکایت امام طحاوی، قاضی عیاض، محب الدین طبری اور ابن سعد جیسے حضرات سے ہے۔ اور علی الخصوص امام طحاوی سے کہ انہوں نے اس روایت کو کیسے نقل کر دیا۔ شاہ صاحب کا معاملہ، اول تو وہ روایت پرست ہیں۔ ثانیاً صوفی ہونے کے ناتے اس روایت کا اپنا نام بھی ضروری تھا۔ اور اس روایت کی نقل نے ہمیں یہ سوچنے پر مجبور کیا کہ شاہ صاحب نے موضوعات کی کسی کتاب کا مطالعہ بھی کیا تھا یا نہیں۔ ورنہ ان پر یہ حقیقت کھل جاتی کہ موضوعات پر متنی بھی آج تک کتابیں لکھی گئی ہیں۔ ان سب کتابوں کے مضمین نے اسے موضوع قرار دیا ہے۔

حکیم صاحب نے ایک فقہی دلیل بھی پیش کی ہے۔ ہمیں حیرت اس پر ہے کہ یہ دلیل ایک اہل حدیث عالم نے پیش کی اور احناف جن کے شب و روز فقہ میں گزرتے ہیں ان کو اس کا بوش بھی نہ آیا۔ حکیم صاحب نے جو دلیل اشارۃً پیش کی ہے اس کا مقصود یہ ہے کہ اس پر تمام امت کا اتفاق ہے کہ نماز و قنوت معینہ میں فرض کی گئی ہے۔ ارشاد الہی ہے۔

إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى
الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَوْضُوعًا . . .
فَرْضًا لِّی گئی ہے۔

اور جب وہ وقت گزر گیا تو نماز فوت ہو گئی۔ اب خواہ وہ کسی وقت بھی پڑھی جائے وہ قضا اہلائے گئی نہ کہ ادا۔ تو سورج کے لوٹانے سے حاصل کیا ہو گا۔ کیا وہ قضا ادا بن جائے گی؟
مالا کہ کوئی قضا ادا نہیں ہوتی۔

یہ ہے ہماری روایت پرستی کا حال کہ کسی کو بھی اتنا بوش نہ آیا۔ کاش شاہ ولی اللہ اسی بات پر غور کر لیتے۔ پھر قنوت کی علامات سے ایک علامت یہ بیان کی گئی ہے کہ سورج مغرب سے نکلے گا اور جب سورج اس صورت میں مغرب سے نکل آیا۔ تو آخر اب تک قیامت کیوں واقع نہیں ہوئی؟ اگر کوئی یہ کہتا ہے کہ وہ دوبار مغرب سے نکلے گا۔ تو نہ تو حدیث میں دوبار کا ذکر ہے۔ اور نہ آج تک کسی نے دعویٰ کیا ہے۔ الغرض آپ اس روایت پر جس اصول سے بھی نظر ڈالیں گے تو یہ صریح ہو گا اس نظر آئے گی۔

یہ روایت چند سلسلوں سے مروی ہے ایک روایت کے آخری راوی حضرت حسین بن علیؑ ہیں۔ وہ فرماتے ہیں کہ حضور حضرت علیؑ کی گود میں سر رکھے آرام فرما رہے تھے۔ اور آپ پر وحی نازل ہو رہی تھی۔ جب وحی ختم ہو گئی تو آپ نے حضرت علیؑ سے دریافت کیا۔ کیا تم نے صبر کی نماز پڑھ لی۔ انہوں نے کہا نہیں۔ حضور نے اللہ سے دعا کی اور سورج لوٹ آیا۔ حبسِ نبوت علیؑ نے نماز پڑھ لی تو پھر غروب ہو گیا۔

ملا علی قاری حنفی نے امام جزری کا قول نقل کیا ہے۔ کہ علماء فرماتے ہیں یہ حدیث موضوع

ہے۔ سورج آج تک کسی کسے لئے نہیں لوٹا یا گیا۔ صرف یوشع بن نون کے لئے غروب ہونے سے روک دیا گیا تھا۔ موضوعات کبیرہ ص ۱۵۲

بجائے اس کے کہ خود ہم اپنے الفاظ میں اس پر کلام کریں۔ ہم یہ زیادہ بہتر سمجھتے ہیں کہ امام ابن الجوزی نے اس پر جو کچھ لکھا ہے وہ قارئین کے سامنے پیش کر دیں۔ امام ابن الجوزی فرماتے ہیں۔ یہ روایت اسماء بنت عمیس سے مروی ہے اور بلا شک و شبہ موضوع ہے۔ اس کا ایک راوی احمد بن داؤد ہے۔ جو بے کار محض ہے۔ دارقطنی کہتے ہیں متروک ہے، کذاب ہے۔ ابن حبان کہتے ہیں احادیث وضع کیا کرتا تھا۔ اس کا ایک اور راوی عمار بن مہر ہے۔ عقلی کہتے ہیں یہ منکر روایتیں ثقہ راویوں کی جانب منسوب کرتا ہے۔ ابن عدی کہتے ہیں متروک الحدیث ہے۔ اس کی سند کا ایک اور راوی فضیل بن مرزوق الکوفی ہے۔ اسے یحییٰ نے ضعیف کہا ہے۔ ابن حبان کہتے ہیں یہ موضوعات روایت کرتا۔ اور ثقہ راویوں کی جانب غلط باتیں منسوب کرتا ہے۔ اس کا ایک اور راوی عبدالرحمان بن شریک ہے۔ ابو حاتم رازی کہتے ہیں اس کی حدیث ردی ہوئی ہے۔ ہمارے نزدیک یہ عبدالرحمان اپنے باپ شریک سے روایت کرتا ہے اور وہ کوفہ کے شیعہ کارمیس تھا۔ تمام محدثین نے بھی اسے ناقابل اعتبار قرار دیا ہے۔ ابن جوزی کہتے ہیں اس کا ایک راوی ابن عقدہ ہے۔ وہ رافضی تھا اور صحابہ کی برائیوں میں روایات بیان کرتا میرے نزدیک اسی نے یہ روایت وضع کی ہے۔ حمزہ بن یوسف کا بیان ہے کہ ابن عقدہ صحابہ کی برائیاں بیان کرتا، خاص طور پر حضرات ابو بکرؓ اور عمرؓ کی۔ اسی لئے میں نے اس کی روایت ترک کر دی۔ دارقطنی کہتے ہیں یہ بہت بُرا آدمی تھا۔ ابن عدی کہتے ہیں یہ حدیث کے معاملہ میں دنیہ ارنہ تھا۔ کوفہ کے علماء کو اس نے جھوٹ بولنا سکھایا۔ یہ خود روایات گھڑ گھڑ کر ان کے پاس لے جاتا۔ اور ان سے کہتا یہ روایات لوگوں سے بیان کرو۔

یہ روایت ابو ہریرہؓ سے بھی مروی ہے اور ان سے داؤد بن فراہج نے اسے نقل کیا ہے۔ لیکن اس فراہج کو شعبہ نے ضعیف قرار دیا ہے۔ الموضوعات ج ۱ ص ۲۵۵ اللآلی المصنوعہ فی احادیث

الموضوع للسیوطی - ۳۹ ج ۱ - تذکرہ الموضوعات محمد طاہر مٹھی ص ۹۶ - المقاصد الحسنہ للسخاوی ص ۲۲۹
 محدثین کا ایک اصول یہ ہے کہ اگر کوئی راوی ایسا واقعہ بیان کرے کہ اگر وہ وقوع پذیر ہوتا
 تو ہزاروں افراد اسے نقل کرتے - لیکن پھر بھی اسے ایک دو افراد نقل کرتے ہوں خواہ وہ ثقہ
 ہوں - تب بھی وہ روایت موضوع ہوگی۔

سورج کا ڈوب کر ٹوٹنا ایک ایسا حادثہ ہے کہ روئے زمین کا کوئی فرد بشر ایسا نہ بچا
 ہوگا کہ جس نے یہ صورت حال نہ دیکھی ہوگی۔ لیکن تب بھی اسے صرف اسماء بنت عیس
 اور ابو ہریرہ نقل کر رہے ہیں۔ کوئی اور فرد نقل نہیں کرتا۔ اسماءؓ والی روایت کی جتنی بھی سند
 ہے۔ سب میں کئی کئی راوی نامعتبر ہیں۔ پھر ان راویوں میں خود اختلاف ہے۔ کوئی تو کہتا ہے
 کہ اسماءؓ سے یہ روایت حضرت فاطمہ بنت حسین نے نقل کی ہے۔ اور کوئی کہتا ہے کہ فاطمہ بنت
 علیؓ نے اور ان دونوں نے اسماءؓ کو نہیں دیکھا۔ بعض راویوں نے اسماءؓ کے بجائے اسے حضرت
 حسینؓ کی جانب منسوب کیا ہے۔ لیکن حضرت حسینؓ تو اس وقت دودھ پیتے بچے تھے۔ آخر یہ
 ہزار ہا صحابہ کہاں چلے گئے تھے۔ جوان میں سے کوئی بھی روایت نہیں کرتا۔

رہی حدیث ابی ہریرہؓ - ابن جوزی، اور سیوطی وغیرہ نے دعویٰ کیا ہے کہ اس کی سند میں داؤد
 بن فرابج کو شعبہ نے ضعیف قرار دیا ہے۔ جس سے یہ اندازہ ہوتا ہے کہ یہ روایت ضعیف ہے۔
 موضوع نہیں۔ لیکن داؤد سے اسے نقل کرنے والا یزید بن عبد الملک ہے اور اس سے اس کا
 بیٹا یحییٰ نقل کرتا ہے۔ امام ذہبی یزید بن عبد الملک کے حال میں لکھتے ہیں۔ اسے امام احمد وغیرہ
 نے ضعیف قرار دیا۔ یحییٰ بن معین کہتے ہیں یہ کچھ نہیں ہے۔ احمد بن صالح کہتے ہیں اس کی حدیث
 کچھ نہیں ہوتی۔ یحییٰ بن زرع کہتے ہیں ضعیف ہے۔ ابن عدی کہتے ہیں اس کی عام روایات درست
 نہیں ہوتیں۔ امام بخاری نے امام احمد کا قول نقل کیا ہے کہ اس کی روایات منکر ہوتی ہیں۔ نسائی کہتے
 ہیں۔ متروک الحدیث ہے۔ ذہبی نے اس روایت کو منکر قرار دیتے ہوئے لکھا ہے کہ اس کا بیٹا یحییٰ
 بھی وہی ہے گویا ابو ہریرہؓ کی روایت کے تین راوی ناقابل اعتبار ہیں۔ میزان ص ۳۳ ج ۴

حضرت علیؑ کو کاندھوں پر اٹھانا

عام طور پر یہ واقعہ مشہور ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے جب مکہ فتح فرمایا۔ اور آپ خازن کعبہ میں داخل ہوئے تو جو بیت بندی پر نصب تھے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں گرانے کے لئے حضرت علیؑ بن ابی طالب کو اپنے کاندھوں پر اٹھایا۔ یہ واقعہ ہماری کتب تاریخ و سیر میں مختلف رنگ آمیزئیوں کے ساتھ بیان کیا جاتا ہے اور تیسویں کی تو کوئی مجلس بھی اس ذکر سے خالی نہیں ہوتی۔ جتنی کہ ہمارے اہل سنت علماء اور عوام ہر دو طبقے سبائیوں کے اس پر پکینڈے سے اتنے متاثر ہیں کہ ان کا ذہن اس کے خلاف کچھ سوچنے کے لئے بھی تیار نہیں۔ یہاں تک کہ اس کہانی نے اب ایک قسم کی مذہبی حیثیت اختیار کر لی ہے حالانکہ یہ واقعہ خلاف عقل بھی ہے اور خلاف نقل بھی۔ اس کے خلاف عقل ہونے کی چند وجوہات ہیں۔

۱۔ یہ واقعہ ماہ رمضان میں پیش آیا۔ اس وقت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی عمر مبارک ساٹھ سال سے متجاوز ہو چکی تھی۔ جب کہ ہماری تحقیق کے مطابق حضرت علیؑ کی عمر ۲۶ سال تھی۔ اگرچہ دیگر لوگوں کے خیال کے مطابق تیس سے تیس سال بنتی ہے۔ گویا حضرت علیؑ اس وقت بھر نوجوان تھے۔ اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم بڑھاپے کی حدود میں داخل ہو چکے تھے۔ اور آپ کا جسم مبارک بھاری ہونا شروع ہو گیا تھا۔ اور ساٹھ سال کی عمر ایسی عمر ہوتی ہے کہ اس عمر کا کوئی انسان ایک جوان العمر کو ہرگز اپنے کاندھوں پر نہیں اٹھا سکتا۔ بلکہ معاملہ اس کے برعکس ہوتا ہے کہ چھبیس ستائیس سالہ جوان ایک ساٹھ سالہ انسان کو ضرورت کے تحت اپنے کاندھوں پر اٹھالے۔ ایسی صورت میں یہ واقعہ خلاف عقل اور ناممکن ہے۔

۲۔ تمام صحابہ کرام میں حضرت علیؑ اور حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہما سب سے زیادہ پستہ قد تھے۔ لہذا بلندی پر سے بتوں کا گرانا جو مقصود اصلی تھا۔ حضرت علیؑ کے کاندھوں

پراٹھانے سے ہرگز حاصل نہ ہو سکتا تھا۔ کیونکہ کعبہ کافی بلند ہے۔ اس کام کے لئے ایسا ہی فرو مناسب تھا۔ جس کا قد و قامت بھی مناسب ہو، اور حضور کے لئے اس کے بار اٹھانے میں دقت بھی نہ ہو۔ اور حضرت علیؓ کے ساتھ یہ دونوں صورتیں مفقود تھیں۔ لہذا حضرت علیؓ بن ابی طالب کو کاندھوں پر اٹھانا ہر صورت میں خلاف عقل ہے۔

۳۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے وہ بت جو کعبہ کے باہر سجد حرام میں تھے۔ انہیں اپنی چھڑی سے گرایا۔ پھر آپ خانہ کعبہ میں داخل ہوئے۔ اور حضرت عمرؓ کو حکم دیا کہ ان بتوں کو باہر اٹھوا کر پھینک دیا جائے۔ حضرت عمرؓ ان بتوں کو توڑتے جاتے اور باہر پھکاتے جاتے۔ جیسا کہ کتب احادیث میں آیا ہے اور تاریخ و سیر سے یہ ثابت ہے کہ حضرت عمرؓ کافی طویل القامت تھے۔ حتیٰ کہ شبلی الفاروقؓ میں لکھتے ہیں کہ آپ گھوڑے پر بغیر کلاب کے سوار ہوتے۔ اور جب گھوڑے پر بیٹھے تو پاؤں زمین پر لگ جاتے ظاہر ہے کہ حضورؐ نے بتوں کو گرانے کے لئے کسی شخص کو کاندھوں پر اٹھایا ہوگا۔ جن تک حضرت عمرؓ کا ہاتھ نہ پہنچ سکا ہوگا۔ اور اس کام کے لئے کسی طویل القامت شخص کا ہونا ضروری تھا۔ کسی پستہ قد انسان کے ذریعہ اس کام کا انجام پانا ممکن نہ تھا۔

اسی لئے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علیؓ بن ابی العاص کو اپنے کاندھوں پر اٹھا لیا۔ حدیث کی مشہور کتاب سنن ابی داؤد میں ہے۔

فحمل علی بن ابی العاص آپ نے علی بن ابی العاص کو اپنے کاندھے پر اٹھالیا۔
علی عاتقہ

العاص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سب سے بڑی صاحبزادی حضرت زینبؓ کے صاحبزادے ہیں اور حضور کے سب سے بڑے نواسے ہیں۔ ان کے والد ابو العاص بن ہاشم خانہ ان کے ایک بہت سخی، نہایت امانت دار اور انتہائی شجاع فرو تھے۔ اور ام المؤمنین حضرت خدیجہؓ کے بھانجے تھے۔ یہ علیؓ ہجرت مدینہ سے سات آٹھ سال قبل پیدا ہوئے تھے۔

عربی دستور کے مطابق دو سال کی دودھ پینے کی مدت جو غاضرہ میں گزاری۔ اس کے بعد بچپن سے جوانی تک ناناکا کی آغوش میں پلے اور بڑھے اور تربیت پائی۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس بچہ کو اپنی بیٹی سے مانگ لیا تھا۔ اور انہیں خود پرورش فرمایا تھا۔ (الاصابہ ص ۵۲ ج ۲)

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنے سب سے بڑے نواسے سے بہت محبت تھی اور برابر ہم موقعہ پر آپ انہیں اپنے ساتھ رکھتے۔ فتح مکہ کے وقت یہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ آپ کی اونٹنی پر موجود تھے۔ (اصابہ ج ۲ ص ۵۲ رحمۃ اللعالمین ص ۹۸ ج ۲)

اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم کے مطابق آپ کے کاندھوں پر چڑھ کر بیت اللہ کو بتوں کی آلائش و نجاست سے پاک صاف کیا۔ (الصدائق العظمی ص ۲۲) اس وقت حضرت علی بن ابی العاص کی عمر چودہ پندرہ سال تھی۔ (الاصابہ ص ۵۳ ج ۲)

ان حوالوں سے جہاں یہ اثر ثابت ہوا کہ جن کو کاندھوں پر اٹھایا گیا تھا وہ حضرت علی بن ابی العاص تھے۔ یہ کہ حضرت علی بن ابی طالب، وہاں یہ اعتراض بھی رفع ہو گیا کہ ساٹھ سال کی عمر میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو ایک بھر پور جوان کو اٹھانا خلاف عقل ہے۔ اب یہ اعتراض باقی نہیں رہا۔ قد و قامت کا مسئلہ تو عام دستور میں ہے کہ جب تک کسی خاص شخص کے بارے میں یہ وضاحت نہ کی جائے کہ فلان شخص طویل القامت تھا، یا فلان شخص پستہ قد تھا۔ تب تک اس شخص کو متوسط القامت تصور کیا جاتا ہے۔ کیونکہ عام طور پر انسانوں کی اکثریت متوسط القامت ہوتی ہے۔ اس لحاظ سے حضرت علیؓ زینبؓ کا قد حضرت علی بن ابی طالب سے زیادہ ہی ہو گا۔

ہمارے محبوس مؤرخین اور ان کے ہم نواؤں کا ہمیشہ سے یہ دستور رہا ہے کہ جہاں کسی صحابی کی کوئی فضیلت نظر آئی، جھٹ اس واقعہ کی صورت بدلی کہ حضرت علیؓ کی جانب منسوب کر دیا مثلاً نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے جنگ اُحد کے موقعہ پر حضرت حمزہؓ کو رسیہ الشبہ اور اسد اللہ کا خطاب دیا انہوں نے اسد اللہ کے خطاب کو حضرت علیؓ کے ساتھ اور رسیہ الشبہ کے خطاب کو حضرت حسینؓ کے ساتھ یہاں کر دیا۔ حضرت ابو بکرؓ کی سبقت

اس وقت ان کی عمر مبارک بائیس سال تھی حضور کے نواسوں میں یہ سب سے اول شہید ہیں۔ جنہوں نے اعلیٰ کلمۃ اللہ کے لئے کفار کے مقابلہ میں اپنی جان، جانِ آفریں کے سپرد کی۔ رضی اللہ تعالیٰ عنہ

اقبال مرحوم نے بانگ درا میں ”جنگِ یرموک کا ایک واقعہ“ کے تحت ان ہی نواسہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے شوقِ شہادت کو خراجِ عقیدت پیش کیا ہے۔ وہ فرماتے ہیں

صفِ محبت تھے عرب کے جو نمانِ تیغ بند تھے منتظرِ حنا کی، غروبِ زمینِ شام
اک نوجوان صورتِ سیما مضمحلہ اگر ہوا امیرِ عالم سے ہم کھام
لے ابو عبیدہ رخصتِ بیکار دے مجھے لبریز ہو گیا مرے سرد سوں کا جام
بتیاب ہو رہا ہوں فراقِ رسول میں اک دم کی زندگی بھی محبت میں ہے ظلم
جاتا ہوں میں حضورِ رسالتِ پناہ میں لے جاؤں گا خوشی سے اگر ہو کوئی پیام
یہ ذوق و شوق دیکھ کے پریم ہوئی وہ آنکھ جس کی نگاہ تھی، صفتِ تیغِ بے نیام
بولا امیرِ فوج کہ ”وہ نوجواں ہے تو پیروں پہ تیرے عشق کا واجبِ احترام
پوری کرے خدا تے محمد تری مراد کتنا بلند تیری محبت کا ہے مقام
پہنچے جو بارگاہِ رسولِ امیں میں تو کرنا یہ عرض میری طرف سے اُن سلام

ہم پر کرم کیا ہے خدا نے غیور نے
پورے ہوئے جو وعدے تھے حضور نے

جہاں تاریخ کا یہ ظلم حضرت علیؓ بن ابی العاص پر ہوا ہے وہاں اُن کی بہن اور حضور کی سب سے بڑی نواسی حضرت امامہؓ پر بھی ہوا ہے۔ اللہ بھلا کرے محدثینِ کرام کا جو اتنی باتیں ہمیں معلوم ہو گئیں۔ اس طرح سبائیت کا پردہ چاک ہو گیا۔ ورنہ ہم بھی اس مرضِ سبائیت کی سینٹ پڑھ جاتے۔

امامہؓ حضرت علیؓ بن ابی العاص کی بہن ہیں۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ان سے اتنی محبت

فرماتے کہ جب مسجد میں نماز پڑھانے کے لئے تشریف لاتے تو یہ امامؑ آپ کے کانہوں پر ہوتیں۔

حضرت ابو قتادہؓ انصاری کا بیان ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز کی حالت میں بھی انہیں اپنی گردن پر بٹھائے ہوتے۔ جب آپ سجدہ میں جانے کا ارادہ فرماتے تو انہیں نیچے اتار دیتے۔ اور جب کھڑے ہوتے تو پھر انہیں گردن پر بٹھا لیتے۔ ابو قتادہؓ کہتے ہیں: امامؑ زینب بنت رسول اللہ کی صاحبزادی تھیں۔ ان کے والد ابو العاصؓ بن ربیعہ بن عبدس تھے۔ صحیح بخاری ص ۱۷۱ ج ۱۔ مسلم۔ ابو داؤد۔ مسند احمد۔ نسائی۔ ابن ماجہ۔

ایک بار نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس تحفہ میں ایک خوبصورت ہار آیا۔ آپ نے فرمایا یہ ہار میں اپنے عزیزوں میں سے سب سے زیادہ محبوب بستی کو پہناؤں گا۔ لوگوں نے یہ سمجھا کہ شاید نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم یہ ہار حضرت عائشہؓ کو عطا فرمائیں گے کہ آپ کو سب سے زیادہ دہری محبوب ہیں۔ آپ نے اپنی پیاری نواسی سیدہ امامہؓ کو بلایا۔ اور نہایت شفقت و محبت سے وہ ہار اپنے ہاتھ سے انہیں پہنایا۔

حضرت فاطمہؓ کے انتقال کے بعد حضرت علیؓ نے ان سے نکاح کیا۔ اور حضرت

نے انہیں اس کی وصیت کی تھی۔ رحمۃ للعالمین جلد دوم

حضرت فاطمہؓ کا انتقال حضور کی وفات کے پچھ ماہ بعد ہوا ہے۔ گویا یہ امامہؓ بخیر و حیات میں جوان ہو گئی تھیں۔ اس لحاظ سے یہ اپنے بڑے بھائی حضرت علیؓ بن العاصؓ سے زیادہ چھوٹی نہ تھیں۔ حضرت علیؓ بن ابی طالب کی شہادت کے بعد یہ محمد بن جعفر بن ابی طالب کے نکاح میں آئیں۔ جب ان کا انتقال ہو گیا تو کچھ دن بعد اللہ میں حضرت حسینؓ نے کو ذبح جانے کا ارادہ کیا۔ حضرت حسینؓ کی بہن زینب جو حضرت عبد اللہ بن جعفرؓ کے نکاح میں تھیں۔ اور عبد اللہؓ حضرت علیؓ کے سگے بھتیجے تھے۔ انہوں نے زینبؓ کو بھائی کے ساتھ جانے سے روکا لیکن وہ باز نہ آئیں۔ اس پر حضرت عبد اللہ بن جعفرؓ نے زینب بنت علیؓ کو طلاق دیدی اور ان

امامہ بنت ابی العاص سے نکاح کر لیا۔

یہ حضرت امامہ کا ایک ایسا قصور تھا جو سبائی آج تک معاف نہ کر سکے، اول تو گردوغبار میں اُن کی ذات کو چھپانے کی کوشش کی۔ اور جب اس میں کامیابی ہوئی تو نظر نہ آئی تو یہ دعویٰ کر بیٹھے کہ حضور کی مرنے ایک ماحزادی حضرت فاطمہؓ تھیں بقیہ ماحزادیاں حضرت خدیجہؓ کے پہلے خاوند سے ہیں۔ اس طرح ان سبائیوں نے حضرت علیؓ بن ابی العاص اور امامہ بنت ابی العاص کو حضور کی اولاد سے خارج کر دیا۔

ان ہردو حضرت کے حالات کو ہماری تاریخ نے جس طرح مسخ کرنے کی کوشش کی۔ اسی طرح آپ کے ایک اور نواسے عبداللہ بن عثمانؓ کو بھی دنیا سے ناپید بنانے کی سعی کی۔ یہ حضرت عثمانؓ کے ماحزادے ہیں۔ ان کی والدہ حضرت رقیہؓ بنت رسول اللہؐ ہیں۔ حضرت رقیہؓ کی وفات رمضان ۳۰ میں ہوئی۔ لازماً یہ اس سے قبل پیدا ہو چکے تھے۔ حضرت رقیہؓ کا حضرت عثمانؓ سے نکاح ہجرت حبشہ سے قبل ہوا۔

طبری کہتا ہے کہ جب یہ سات سال کے تھے تو ان کی آنکھ میں ایک پرندے نے چوچ ماری۔ جس کی تکلیف سے ان کا انتقال ہو گیا۔ لیکن سعودی جو طبری سے کہیں زیادہ خطرناک شیعہ ہے۔ لکھتا ہے کہ جب ان کی عمر ستر سال ہوئی، اور ان کی آنکھوں کے پوٹے ٹک آئے۔ تو ایک پرندے نے ان کی آنکھ میں چوچ ماری۔ اور بڑھاپے کی وجہ سے کوئی علاج کارگر نہ ہوا اسی تکلیف میں انتقال کر گئے اگے کہتا ہے کہ ہمارے زمانہ میں (یعنی چوتھی صدی میں) ان کی اولاد سے مکہ میں ایک محلہ آباد ہے۔ اسی طرح ایک محلہ قرطبہ اندلس میں ہے، اور اشیلیہ میں بھی ان کی اولاد پائی جاتی ہے۔

گویا یہ حضور کے دوسرے نواسے ہیں۔ چونکہ ان کی اولاد چلی۔ اور ان کے والد محترم حضرت عثمانؓ اسی تھے۔ اس طرح ان کی اولاد اسی ہوئی۔ لیکن بنو امیہ میں حضور کی اولاد کا تصور کسی سبائی سے ممکن نہیں۔ اسی لئے اُن کی عمر کو ستر سے گھٹا کر سات بنایا گیا۔ اس سے دو فائدے

حاصل کئے گئے۔ اول بن کی اولاد کا مسک باقی نہیں رہا۔ دوم جب بقول بھری یہ بچپن میں انتقال کر گئے تو سبائیوں کے لئے اس پر دیگنڈے کی راہیں ہموار ہو گئیں کہ حضور کے صرف دو نواسے تھے۔ حالانکہ حضور کے چار نواسے تھے۔ جن میں دو صحابی تھے۔

۱۔ حضرت علی بن ابی العاص صحابی

۲۔ حضرت عبداللہ بن عثمان صحابی

۳۔ حضرت حسن

۴۔ حضرت حسین

اور تین نواسیاں تھیں

۱۔ امامہ بنت ابی العاص صحابیہ

۲۔ ام کلثوم بنت علی

۳۔ زینب بنت علی

اللہ کا فضل ہے آپ کے بر نواسے اور نواسی سے اولاد چلی۔ حضرت علی رضی

اللہ عنہ کی صاحبزادی حضرت ام کلثومؓ حضرت عمرؓ کے نکاح میں آئیں۔ جن سے حضرت عمرؓ کے دو بچے ہوئے۔ زید بن عمر اور رقیہ بنت عمر

جگر خوارہ

حضرت ہند پر بے بنیاد الزامات

اسلام میں جنگ اُحد کو ایک خاص قسم کی شہرت حاصل ہے۔ اس جنگ میں ابتداء میں مسلمانوں کو کامیابی حاصل ہوئی تھی، لیکن بعد میں مسلمان شکست سے دوچار ہوئے، نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے دندان مبارک شہید ہوئے، مغفر کی کڑیاں آپ کے رخسار مبارک میں گھس گئیں۔ گڑھے میں گرنے کے باعث ٹانگوں میں زخم آئے۔ بڑے بڑے صحابہ کرام نے جام شہادت نوش کیا۔ جن میں حضرت حمزہؓ بن عبد المطلب اور حضرت مصعبؓ بن عمیر بھی تھے۔

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو حضرت حمزہؓ سے بہت ہی قریبی اور خصوصی تعلق تھا جو کسی اور سے پیدا ہونا ممکن نہ تھا۔ اس کی مختلف وجوہات تھیں۔

۱۔ حضرت حمزہؓ آپ کے چچا تھے۔

۲۔ حضرت حمزہؓ نے کچھ دن ثویبہ کا دودھ پیا تھا۔ اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی سات دن تک ثویبہ کا دودھ پیا۔ اس رشتہ سے حضرت حمزہؓ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے رضاعی بھائی تھے۔

۳۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی والدہ آمنہ بنت وہب کے چچا ابیب کی ایک لڑکی کا نام ہالہ تھا۔ جو عبد المطلب کے نکاح میں آئی، جس سے حضرت حمزہؓ پیدا ہوئے۔ اس رشتہ سے

حضرت حمزہؓ حضور کے خالہ زاد بھائی تھے۔ جیسا کہ علامہ ابن حزم نے جمہور الانساب میں تحریر کیا ہے۔

۴۔ حضرت حمزہؓ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ہم عمر تھے، وہ آپ سے عمر میں صرف چھ ماہ بڑے تھے۔ اس لحاظ سے وہ آپ کے بچپن کے ساتھی تھے۔

۵۔ اسلام کے ابتدائی دور میں حضرت حمزہؓ ایمان لانے کے بعد نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم

کیلئے ایک ڈھال بن گئے تھے۔ وہ مکہ کے ایک مانے ہوئے بہادر اور شجاع تصور کئے جاتے تھے۔ اس لئے کفار ان کے سامنے آنے سے کتراتے تھے۔

۶۔ اسلام لانے کے بعد اپنی زندگی کا ایک بڑا حصہ یعنی دس سال حضور کے ساتھ گزارا۔ اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی اعانت میں اپنی جان جان آفریں کو سپرد کی۔

بہی وجوہات ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو ان سے بے پناہ محبت تھی۔ اور آپ کو ان کی شہادت کا از حد غم تھا۔ لیکن ہمیں حیرت اس امر پر ہے کہ ہمارے محوسی اور سبائی مورخین کو آخر کس بات کا غم ہے جو آج تک وہ حضرت حمزہؓ کو نہ بھلا سکے۔ آخر حضرت حمزہؓ سے وہ کون سی ان کی رشتہ داری ہے جو آج تک ان کی زبان پر حضرت حمزہؓ کی شہادت کا یہ قصہ جاری ہے۔ اگر حضورؐ کی رشتہ داری کا معاملہ ہے تو جنگ بدر میں عبیدہؓ بن حارث شہید ہوئے جو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے سگے چچا زاد بھائی تھے۔ لیکن کسی انسان کو ان کے حال کی خبر نہیں۔ اور نہ کوئی مورخ اور سیرت نگاران کا کوئی تذکرہ کرتا ہے۔ اور نہ ان کے ساتھ کوئی کہانی وابستہ کی جاتی ہے۔ آخر حضرت حمزہؓ کے ساتھ ایسا کون سا نیا شاخصانہ پیش آیا تھا۔ جو آج تک ہمارا ہر مورخ، ہر سیرت نگار اور ہر ملا مسجد کے نمبر پر چڑھ کر یہ واقعہ شہادت بیان کرتا، اور جگر خوارہ کی کہانی دہراتا رہتا ہے۔

قارئین کرام یہ بھی جانتے ہیں کہ جنگ اُحد، جنگ بدر کی شکست کا ایک انتقامی جذبہ تھا اس لئے تمام اہل مکہ نے اپنے دل گردے نکال کر پھینک دیئے تھے۔ کیونکہ جنگ بدر میں ستر کافر مارے گئے تھے۔ جن میں سے ہر شخص اپنے اپنے قبیلہ کا سربراہ اور وہ فرد تھا۔ ایسی صورت میں یہ لازمی تھا کہ مکہ کے ہر ہر فرد کے دماغ پر انتقامی جذبہ کا رفرما ہو، اس انتقامی جذبہ میں ہر ہر فرد برابر کا شریک تھا۔ مثلاً جنگ بدر میں ابو جہل مارا گیا تھا تو بنو مخزوم کے وہ افراد بھی جنگ اُحد میں شریک تھے۔ جو اس سے قبل نہ حضور کے مد مقابل کئے تھے۔ اور نہ مسلمانوں کے خلاف اپنی زندگی میں کسی قسم کا قدم اٹھایا تھا۔ اس سلسلہ میں سب سے اولین مثال حضرت خالد بن الولید کی ہے مکی زندگی میں ہمیں یہ کہیں نظر نہیں آتا کہ انہوں نے کسی وقت بھی اسلام کی مخالفت میں کسی قسم کا

قدم اٹھایا ہو۔

یہی صورت عالی بنو امیہ کے ساتھ پیش آئی۔ جنگ بدر میں بنو امیہ کے متعدد افراد مارے گئے۔ مثلاً عقبہ بنی سعد اور ولید بن ابی مرثدہ۔ ان میں سے عقبہ بنی سعد کا سر تھما۔ شیبہ بنی سعد کا بھائی تھا اور ولید عقبہ کا بیٹا تھا۔ اس لحاظ سے آپ خود ٹھنڈے دل سے سوچئے کہ ہند جو ابوسفیان کی زوجہ اور عقبہ کی بیٹی تھیں۔ ان کے دل پر کیا گزری ہوگی، کہ ان کا باپ، چچا، اور بھائی تینوں مارے گئے تھے۔ اور ان کے مارے جانے کے بعد بنو امیہ کی سیادت ابوسفیان کو حاصل ہوئی تھی۔ یہ غمیں افراد جو مارے گئے وہ ابوسفیان کے خاندان سے تعلق رکھتے تھے ایک سر تھا، ایک چچا سر تھا اور ایک سالہ تھا۔

اس لئے وہ ابوسفیان جس نے مکہ کی زندگی میں اسلام کے خلاف کوئی اقدام نہ کیا تھا، بلکہ ابوجہل وغیرہ جب حضور کو تنگ کرتے تو آپ ابوسفیان ہی کے گھر جا کر پناہ لیتے، اور ابوسفیان آپ کو پناہ دیتا۔ کیونکہ بنو عبدالمطلب اور بنو امیہ دونوں ایک ہی دادا کی اولاد تھے۔

لیکن جنگ بدر کے نتیجے میں ہر چیز کی کاپا پلٹ دی تھی اب وہ افراد بھی مد مقابل آگئے تھے۔ جنہوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کے خلاف کبھی کسی قسم کا اقدام نہ کیا تھا۔ گویا اس جنگ کے پس پردہ دو عوامل کارفرما تھے۔

۱۔ مخالفت اسلام اور حضور کی عداوت۔

۲۔ انتقامی جذبہ

چونکہ اس جنگ اُحد کے پس پردہ دونوں قسم کے عوامل تھے۔ لیکن انہیں ایک تصور کر لیا گیا اور ان لوگوں کو بھی دشمن اسلام ثابت کر کے دکھایا گیا جو صرف انتقامی جذبہ کے تحت اس جنگ میں شریک ہوئے تھے اور خاص طور پر ان افراد کو ہدف بنایا گیا جن کا تعلق بنو امیہ سے تھا۔ حتیٰ کہ ان میں سے جو افراد بعد میں اسلام بھی لے آئے تھے، لیکن اسلام لانے کے باوجود آج تک ان کی گذشتہ غلطیوں کو معاف نہیں کیا گیا۔ حالانکہ اسلام کا مسلہ قانون تو یہ تھا۔

ان الاسلام یہاں ماکان قبلہ اسلام پہلے گناہوں کو منہدم کر دیتا ہے لیکن خادان بنو امیہ کہ اس اسلامی قانون سے بھی مستثنیٰ سمجھا گیا۔ اور یہ بات ذہنوں میں بٹھادی گئی کہ ان کی زمانہ کفر کی برائیاں بھی علیٰ حالہ آج تک قائم ہیں۔ ان کا ایمان نفاق پر مبنی تھا۔ اس کی بین مثال۔ حضرت ابو سفیانؓ، حضرت امیر معاویہؓ اور حضرت ہندؓ ہیں۔ یہ وہ حضرات ہیں کہ جن پر آج تک سنی مؤرخین، متحریرین اور مصنفین مختلف رنگ و انداز میں تبرک کرتے رہتے ہیں۔ ہمارے مضمون کا اس وقت مقصود حضرت ہندؓ کی ذات ہے۔ جو حضرت امیر معاویہؓ کی والدہ حضرت ابو سفیانؓ کی زوجہ اور ام المؤمنین ام حبیبہؓ کی ماں، اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی ساس ہیں۔

یہ جنگ احد میں کفار کی جانب سے شریک ہوئیں۔ کہا یہ جاتا ہے کہ حضرت حمزہؓ کو انہوں نے شہید کر پایا۔ پھر حضرت حمزہؓ کا شلہ کیا۔ اور کلیجہ چبایا۔ اسی لحاظ سے انہیں جگر خوارہ کہا جاتا ہے۔ انہیں جگر خوارہ ثابت کرنے کے لئے ہمارا ہر ایک مولوی، ہر ایک محقق اور ہر ایک مؤرخ حضرت حمزہؓ کی شہادت کا قصہ بیان کرتا ہے۔ حضرت ہندؓ کے اس کردار کو باقی رکھنے کے لئے داستان میر حمزہؓ جو درمیں لائی گئی۔ اور اسی وجہ سے حضرت حمزہؓ کو میر بنایا گیا۔ حالانکہ یہ لفظ میر ہندوستان کے سادات اور شیعہ اپنے لئے استعمال کرتے تھے۔ مثلاً میر تقی، میر مینائی، میر انیس وغیرہ۔

ساتھ ساتھ یہ تخیل پیدا کیا گیا کہ بنو امیہ کو بنو ہاشم سے پرانی رقابت تھی۔ لہذا یہ کاروائیاں اسی رقابت کے نتیجے میں ہوئیں۔ اور اسی لئے نبی امیہ اسلام کی مخالفت میں پیش پیش رہے۔ حالانکہ سابقین اولین میں حضرت عثمانؓ، حضرت ابو حذیفہؓ، حضرت خالد بن ابی العاص اور حضرت سعید بن ابی العاص وغیرہ سب اموی تھے، حضور نے اپنی تین صاحبزادیوں کا نکاح امویوں سے کیا۔ آپ کی ازواج میں سے ایک زوجہ حضرت ابو سفیانؓ کی صاحبزادی ہیں۔ جب کہ خانمان بنی ہاشم میں سے کسی عورت کو آپ کی زوجیت کا فخر حاصل نہیں ہو سکا۔ اگر اسی کا نام رقابت و

عداوت ہے تو پھر محبت اور تعلق کس شے کا نام ہے۔ عمر برعکس نہند نام زندگی کا نور

آمدن بر سر مطلب۔ یہ وہ انتقامی جذبہ تھا جس کے باعث قریش کی متعدد عورتیں بھی میدانِ کارزار میں ساتھ آئی تھیں۔ طبری جلد دوم ۱۸۷ء پر لکھتا ہے۔

پس قریش بڑی شان و شوکت اور آب و تاب کے ساتھ جنگ کے لئے نکلے اور قریش کے مختلف قبیلے اور وہ لوگ جو بنو کنانہ اور تہامہ والوں میں سے تھے۔ ان کے ساتھ تھے، اور یہ لوگ اپنی پردہ نشین عورتوں کو بھی ساتھ لے گئے تھے۔ تاکہ وہ عورتوں کی نگہبانی کے احساس سے جنگ سے منہ نہ موڑیں۔

پس ابو سفیان بن حرب بھی نکلے، اور وہ لوگوں کے قائد تھے۔ ان کے ساتھ ہند بنت عتبہ بن ربیعہ بھی تھیں اور عکرمہ بن ابی جہل بن ہشام بن النخیرہ بھی نکلے۔ ان کے ساتھ ام حکیم بنت الحارث بن ابی ہشام بن النخیرہ بھی تھیں۔ حارث بن ہشام بن النخیرہ نکلے، ان کے ساتھ فاطمہ بنت الولید بن النخیرہ تھیں۔ (حضرت خالد بن الولید کی بہن) صفوان بن امیہ بن خلف نکلے۔ ان کے ساتھ ہرزہ تھیں۔ اور ایک روایت میں ہے کہ برہہ بنت مسعود بن عمرو بن عیسر الثقفیہ بھی نکلیں۔ اور یہ عبداللہ بن صفوان کی والدہ ہیں، عمرو بن العاص بن دائل نکلے، ان کے ساتھ برلیہ بنت منبہ بن الحجاج بھی تھیں، اور یہ حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص کی والدہ ہیں، اور طلحہ بن ابی طلحہ اور ابو طلحہ عبداللہ بن عبدعزی بن عثمان بن عبدالدار نکلے، ان کے ساتھ سلمہ بنت سعد تھیں، اور وہ طلحہ کے بیٹے سافعہ، الجلاس، اور کلاب کی والدہ ہیں، اور اس دن یہ تینوں اور ان کے والد قتل ہوئے۔ اور خناس بنت مالک بن المغرب نکلے۔ یہ بنو مالک بن حسل کی عورتوں میں سے ایک ہے۔ اس کے ساتھ اس کا بیٹا ابو عزی بن عمیر تھا۔ اور یہ حضرت مصعب بن عمیر کی ماں ہے اور عمرہ بنت علقمہ نکلے، یہ نبی حارث بن عبد مناف بن کنانہ کی عورتوں میں سے ایک ہے۔

یہ آٹھ عورتیں تو وہ ہیں جو سردارانِ مکہ کے ساتھ آئی تھیں، اور ان کے علاوہ جو دیگر

افراد کے ساتھ ہوں گی وہ جدا گانہ ہوں گی۔

یہ بھی ایک مسئلہ حقیقت ہے کہ حضرت حمزہؓ کی شہادت وحشی بن حرب کے نیرے سے ہوئی۔ لیکن سب سے اہم سوال یہ ہے کہ وحشی بن حرب کو حضرت حمزہؓ کے قتل پر کس نے آمادہ کیا۔ اور انہیں اس کام کا کیا صلہ ملا، ؟

تمام مورخین یہ بھی تسلیم کرتے ہیں کہ عرب قبائل میں یہ عام رواج تھا کہ جنگ کے خاتمہ کے بعد فاتح قبیلہ مفتوح قبیلہ کے مقتولین کی لاشوں کا مشلہ کرتے۔ یعنی اس کے ناک، کان، کاٹتے اسلام نے اس کی سختی سے ممانعت کی۔ حدیث میں آتا ہے۔

نہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن المشلۃ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مشلہ سے منع فرمایا۔

کتب احادیث و تاریخ سے یہ امر بھی ثابت ہے کہ جنگ اُحد کے خاتمہ کے بعد کفار مکہ نے مسلمانوں کی لاشوں کا مشلہ کیا۔ حضرت عبداللہ بن حرام انصاری کے مشلہ کا ذکر صحیح بخاری اور صحیح مسلم وغیرہ میں مذکور ہے۔ حتیٰ کہ ان کی لاش کو ان کے اقرباء و اعزاء بھی نہ پہچان سکے صرف ان کی بہن نے اُن کی انگلیوں کے پوروں سے انہیں پہچانا اور جنگ کے خاتمہ کے بعد جب بوسنیاء نے مسلمانوں کو مخاطب کر کے یہ کہا تھا کہ یہ جنگ بدر کا بدلہ ہے۔ اس وقت یہ بھی اقرار کیا تھا کہ ہمارے کچھ آدمیوں نے مقتولین کی لاشوں کا مشلہ کیا ہے۔ لیکن میں نے نہ تو اس کام کا حکم دیا تھا اور نہ میں اسے بُرا سمجھتا ہوں۔ بخاری ص ۵۹ ج ۲

ان تمام امور سے یہ بات واضح ہوئی کہ کفار عرب میں مشلہ کا عام رواج تھا اور شہدائے اُحد کی لاشوں کا مشلہ بھی کیا گیا۔ اور یہ مشلہ کسی خاص شخصیت کے ساتھ مخصوص نہ تھا اور بقول بوسنیاء اس مشلہ میں متعدد افراد شریک تھے۔ لیکن یہ کون کون افراد تھے۔ اور انہوں نے کس کس شخص کی لاش کا مشلہ کیا؟ یہ مشلہ کرنے والے مرد تھے یا عورتیں تھیں؟ یہ ایسے سوالات ہیں کہ جن کا ایسی افرا تفری میں جائزہ لینا ایک امر محال ہے۔ نہ اس کا جواب کوئی ایسا مسلمان دے سکتا ہے جو شریک

جنگ ہو، اس لئے کہ مسلمان تو اپنی جان بچانے کے لئے پہاڑی کے اوپر چڑھنے کی کوشش کر رہے تھے۔ اور کفار مکہ میں سے بھی کسی ایسے شخص نے جو بعد میں اسلام لایا ہو، اس کی کوئی تفصیل بیان نہیں کی۔ مثلاً حضرت ابوسفیانؓ، حضرت خالد بن الولیدؓ، عکرمہ بن ابی جہل، ام حکیم بنت الحارث بن ہشام، اور حضرت ہند بنت عتبہ، یہ سب فتح مکہ کے دن اسلام لائے۔ یا اس سے قبل اسلام لائے۔

ایسی انفرادی کے عالم میں جب کہ مسلمان اپنی جان بچانے کی فکر میں ہوں، خاص طور پر یہ دیکھنا کہ حضرت ہند بنت عتبہ یعنی امیر سعادۃ کی والدہ نے کس کی لاش کا مشہ کیا۔ اور کس کے ناک کان کا بار بنایا۔ اور کس کا کلیجہ چھپایا؟ یہ تمام امور اسی صورت میں محفوظ کئے جاسکتے ہیں کہ باقاعدہ طور پر کچھ افراد اس کام کے لئے مامور کئے گئے ہوں کہ وہ حضرت ہند کی ایک ایک حرکت کا جائزہ لیتے رہیں۔ اور ان کا جنگ وغیرہ سے کوئی تعلق نہ ہو۔ گویا آج کل کی اصطلاح میں اس کی ذمہ داری صرف رپورٹرنگ ہو، اور اس کے ساتھ کوئی پریس فوٹو گرافر بھی ہو، جس نے پوری پوری تفصیل کے ساتھ یہ رپورٹ تیار کر کے ہمارے سبائی مؤرخین کے پاس بھیجی ہو۔ تاکہ وہ بطور ریکارڈ محفوظ رہے۔ اور پھر یہ ثابت کیا جاسکے کہ حضرت حمزہؓ کی لاش کا مشہ حضرت ہند نے کیا تھا۔ اور ان کا کلیجہ چھپایا تھا۔

اس داستان کی حقیقت کیا ہے۔ یہ کہاں سے چلی، کس نے اس کہانی کی ابتداء کی، اور کن لوگوں نے اسے عام کیا؟ قبل اس کے کہ ہم اس پر کچھ تبصرہ کریں۔ پہلے اپنے اردو سیرت نگاروں کے خیالات بھی ملاحظہ فرمائیں۔

قاری احمد علی بھٹی تاریخ مسلمانان عالم میں لکھتے ہیں۔

کافروں کی عورتیں میدان میں گشت نگار ہی تھیں، مسلمانوں کی لاشوں کے ساتھ بہت نازیبا سلوک کر رہی تھیں۔ ابوسفیانؓ کی بیوی ہندؓ نے اپنے گلے کا بار اُتار کر وحشی کے گلے میں ڈال دیا۔ اور اس کو حضرت امیر حمزہؓ کے قتل پر مبارک باد دی۔ بہت سے شہداء کے ناک کان کاٹ،

ڈالے۔ اور بار بار کہہ رہے تھے کہ اپنے گلے میں پہنا۔ حضرت امیر حمزہؓ کی لاش کے قریب ہندہ گئی تو خنجر سے لاش کا سینہ چاک کیا۔ اور کچھ نکال کر دانتوں سے چبایا۔ ناک کان کاٹے اور لاش کو اچھی طرح خراب کیا۔ تاریخ مسلمانان عالم ص ۲۳۷ ج ۲
عبدالحکیم نشتر جالندھری رقم طراز ہیں۔

کفار نے مقتولین بدر کے جوش انتقام میں بعض شہدار کی لاشوں کے ناک کان کاٹ ڈالے ابو سفیانؓ کی بیوی ہندہؓ نے حضرت حمزہؓ کی لاش کے ساتھ سخت بے حرمتی کی۔ اور ان کا جگر کاٹ کر چبا گئی تاریخ اسلام ص ۶۴۔ از عبدالحکیم نشتر جالندھری۔
پرویز صاحب لکھتے ہیں۔

بب حضرت حمزہؓ کو وحشی غلام نے شہید کیا۔ تو ابو سفیانؓ کی بیوی ہندہؓ نے اُترائی کا منہ کیا۔ اور کچھ نکال کر چبا گئی۔ عارف القرآن ص ۵۲ ج ۴
اسلم حیرا چوہدری لکھتے ہیں۔

وحشی نامی جسیر بن مطعم کا غلام تھا۔ جو حربہ (چھوٹا تیز) چلانے میں مشہور تھا اور بہت کم خطا کرتا تھا۔ جسیر نے اس سے کہا کہ تم بھی لڑائی میں چلو۔ اگر حمزہؓ کو تم نے قتل کر دیا تو میں تم کو آزاد کر دوں گا۔ تاریخ الامت ص ۱۲

کافروں نے بدر کے کینہ کے جوش میں شہیدوں کے ٹکڑے ٹکڑے کر ڈالے تھے۔ ابو سفیانؓ کی بیوی ہندہؓ نے سید الشہداء حضرت حمزہؓ کی نعش کا منہ کیا۔ یعنی ناک کان وغیرہ کاٹ ڈالے آنکھیں نکالیں، اور سینہ چاک کر کے جگر کا ایک ٹکڑا منہ میں ڈال کر چبایا۔ لیکن نگل نہ سکی۔ اُسے اگل دیا۔ اسی وجہ سے اس کا لقب جگر خوارہ رکھا گیا۔ تاریخ الامت ص ۱۲۸
علامہ شبلی مرحوم سیرت النبی میں رقم طراز ہیں۔

حضرت حمزہؓ نے ہندہؓ کے باپ عتبہؓ کو بدر میں قتل کیا تھا۔ جسیر بن مطعم کا چچا بھی حضرت حمزہؓ کے ہاتھ سے مارا گیا تھا۔ اس بنا پر ہندہؓ نے وحشیؓ کو جسیر بن مطعم کا غلام تھا۔ اور حربہ

نہاڑی میں کمال رکھتا تھا۔ حضرت حمزہؓ کے قتل پر آمادہ کیا۔ اور یہ اقرار ہوا کہ اس کا رگزار ہی کے صلہ میں وہ آزاد کر دیا جائے گا۔ سیرت النبی ص ۳۷ ج ۱
اگے چل کر لکھتے ہیں۔

خاتونان قریش نے انتقام بدر کے جوش میں مسلمانوں کی لاشوں سے بھی بدلہ لیا۔ ان کے ہاک کان کاٹ لئے۔ ہند (حضرت امیر معاویہ کی ملن) نے ان کا ہار بنایا۔ اور اپنے ٹپے میں ڈالا۔ حضرت حمزہؓ کی لاش پر گئی۔ اور ان کا پیٹ چاک کر کے کیلجہ نکالا اور چبا گئی۔ لیکن گلے سے نہ اتر سکا۔ اس لئے اگل دینا پڑا۔ تارینوں میں ہند کا لقب جو جگر غارہ لکھا جاتا ہے۔ وہ اسی بنا پر لکھا جاتا ہے۔ سیرت النبی ص ۳۸ ج ۱
ایک اور مقام پر شبلی لکھتے ہیں۔

وحشی بن جواہک حبشی غلام تھا۔ اور جس سے جبیر بن مطعم اس کے آقا نے وعدہ کیا تھا کہ اگر وہ حضرت حمزہؓ کو قتل کر دے تو آزاد کر دیا جائے گا۔ سیرت النبی ص ۳۷ ج ۱
حکیم عبدالرؤف دانا پوری تحریر کرتے ہیں۔

ابن اسحاق کہتے ہیں کہ ہندہ بنت عتبہ اور اس کے ساتھ کی عورتوں نے شہدائے اُحد کا مشد کیا۔ اُن کے کان اور ناک کاٹ کر ان کا ہار بنایا۔ اور اپنا ہار ہندہؓ نے خوشی میں وحشی بن حبشی قاتل حمزہؓ کو دے دیا۔ حضرت حمزہؓ کا پیٹ چاک کر کے ان کا جگر نکال کر چبا یا۔ اور بہت سے خفزیہ اشعار پڑھے۔ اصح السیر ص ۱۵۲

ان تمام تحریرات کا مطالعہ کرنے کے بعد جو امور ہمارے سامنے آتے ہیں۔ وہ حسبِ ذیل ہیں۔
۱۔ حضرت حمزہؓ کے قاتل وحشی بن حرب ہیں۔
۲۔ یہ جبیر بن مطعم کے غلام تھے۔

۳۔ حضرت حمزہؓ کے قتل پر ان کی آزادی موقوف تھی۔

۴۔ حضرت حمزہؓ کے قتل پر بقول بعض مؤرخین اسے جبیر بن مطعم نے آمادہ کیا تھا اور

بقول بعض ہند بنت عقبہ نے

۵۔ بقول بعض مورخین ہند نے اس سے وعدہ کیا تھا۔ کہ اگر تو حمزہ کو قتل کر دے گا تو میں تجھے آزاد کر دوں گی۔ جب کہ وہ ہند کے غلام نہ تھے۔ بلکہ حبیر بن مطعم کے غلام تھے۔ اور حبیر کے ہوتے ہوئے ہند کو یہ اختیار ہی نہ تھا کہ وہ اسے آزاد کر سکیں یا آزادی کا وعدہ کر سکیں۔

۶۔ بعض مورخین اس کے دعویدار ہیں کہ حضرت حمزہؓ کے قتل پر وحشیؓ کو ان کے مالک حبیر بن مطعم نے آمادہ کیا تھا۔ شبلی نے کسی جگہ حبیر کا نام لیا اور کسی جگہ ہند کا۔
۷۔ اس جنگ میں قریش کی متعدد عورتیں شریک تھیں۔

۸۔ سب عورتوں نے لاشوں کا مشد کیا تھا۔ اور ناک کان کاٹ کر ان سے اپنے گلے کے ہار بنائے تھے۔ لیکن ہند کے علاوہ کسی عورت کے بارے میں یہ ذکر نہیں کیا گیا کہ فلاں عورت نے فلاں شخص کا مشد کیا تھا۔ آخر تمام مورخین کو پورے لشکر میں صرف ایک ہند ہی کیوں نظر آتی ہیں۔ بقیہ عورتوں کے بارے میں تفصیل کیوں بیان نہیں کی گئی۔ حالانکہ بقیہ عورتیں بھی قریش کی مقتدر عورتیں تھیں مثلاً ام الحکیم بنت الحارث بن ہشام اور فاطمہ بنت الولید بن الغیرہ۔

۹۔ اس جنگ میں بنو مخزوم کے متعدد مشہور افراد شریک تھے۔ مثلاً عکرمہ بن ابی جہل، خالد بن الولید اور عارث بن ہشام۔ ان میں سے عکرمہ اور عارث کی بیویاں بھی ساتھ تھیں، یہ سب ابو جہل کا خاندان تھا۔ لیکن ان میں سے کسی فرد کے بارے میں ہمارے مورخین نے یہ تفصیلات بیان نہیں کیں۔
۱۰۔ ہند کو جگر خواہہ کا لقب دیا گیا۔ یہ لقب کون سے مورخین نے دیا ظاہر ہے کہ یہ لقب

کسی مجوسی ایرانی کا عطا کردہ ہو گا۔ کیونکہ لفظ جگر خواہہ فارسی زبان کا لفظ ہے۔ یہ عربی زبان کا لفظ نہیں اور تاج مک کسی عربی کی کتاب میں ان کا یہ لقب پایا جاتا ہے۔

۱۱۔ عبدالرؤف دانا پوری نے یہ تصریح کی ہے کہ یہ روایت ابن اسحاق کی ہے۔ اور حقیقت حال بھی یہی ہے کہ ابن اسحاق کے علاوہ اسے کوئی روایت نہیں کرتا۔

۱۲۔ تمام مورخین اس بات پر متفق ہیں کہ جب وحشیؓ حضور کی خدمت میں فتح مکہ کے بعد

عائشہؓ کو آپ نے اس سے فرمایا تھا کہ کیا تو اپنا چہرہ مجھ سے نہیں چھپا سکتا؟ جس کے بعد وحشیؒ بھی حضورؐ کے سامنے نہیں گئے اور یہ سب کچھ حضرت حمزہؓ کے قتل کے باعث ہوا۔

۱۳۔ لیکن بند جنہوں نے وحشیؒ کو قتل پر آمادہ کیا۔ حضرت حمزہؓ کا مثلہ کیا۔ اودمان کا حکم چلایا۔ حضورؐ نمان کے ساتھ یہ سلوک نہیں فرمایا۔ آخر اس کی وجہ کیا ہے؟

۱۴۔ جبریلؑ نے وحشیؒ کے مانگتے اور جس نے حضرت حمزہؓ کے قتل پر اسے آمادہ کیا تھا۔ اور پھر اس وحشیؒ میں اسی کو آزاد کیا۔ ان کے ساتھ بھی یہ سلوک نہیں کیا گیا بلکہ ہمیں بھی معاف کر دیا گیا۔

ظاہر ہے کہ ان دو مختلف فیصلوں کی اس کے علاوہ کوئی اور وجہ ممکن نہیں کہ یہ سب محمدی اختراعات ہیں۔ مگر یہ یاد آتی ہے کہ حضورؐ کے علم میں ضرور آتا اور حضورؐ قطعاً یہ پسند نہ کرتے کہ بندہ کافر یا ذلیل ہو کر جبریلؑ کے سامنے آئے۔ لیکن ان کے برعکس حضورؐ نے ہمت کے ساتھ جبریلؑ کو یہ ہم نگر بنیادی کے حوالہ سے پیش کریں گے۔

اس سے قبل کہ ہم اصل حقیقت پر سے پردہ اٹھائیں۔ یہ بتانا بھی ضروری سمجھتے ہیں کہ ہمارے یہ تمام اردو کے سیرت نگار ابھی تو اتنا بھی نہیں جانتے کہ حضرت ابوسفیانؓ کی وجہ کا صحیح نام کیا ہے؟ ان سب نے اُن کا نام بندہ لکھا ہے۔ حالانکہ اُن کا نام بندہ نہیں ہے۔ یعنی اس کے آخر میں ہ نہیں ہے۔ بال شبل نے نام صحیح لیا ہے۔ جن حضرات کو نام تک کی خبر نہ ہو۔ اور وہ اتنی معمولی سی بات کی بھی تحقیق نہ کر سکیں۔ اُن سے کسی حقیقی اور صحیح بات کی امید رکھنا لاپرواہی سی بات ہے۔

یہ کہانی ابن ہشام نے اپنی سیرت میں اور ابن جریر طبری نے اپنی تاریخ میں محمد بن اسحاق سے نقل کی ہے۔ محمد بن اسحاق کا تفصیلی حال ہم اوپر پیش کر چکے ہیں کہ وہ متعدد ائمہ حدیث کے نزدیک کذاب منکر تصدیق الہی۔ مدلس اور مجذوب شیخہ تھا اس سے اس روایت کو نقل کرنے والا منورغ شکوۃ الابرش اور سلمہ سے نقل کرنے والا مؤرخ محمد بن حمید ہے۔ ان دونوں کا تفصیلی حال

بھی ہم پہلے پیش کر چکے ہیں کہ یہ دونوں افراد قطعاً ناقابل اعتبار ہیں۔

ابن اسحاق نے یہ دعویٰ کیا ہے کہ اس نے یہ روایت صالح بن کیسان سے سنی۔ صالح چھوٹے درجے کے تابعی ہیں۔ اگرچہ ثقہ ہیں۔ لیکن نشہ کے بعد پیدا ہوئے۔ اور نشہ میں ان کا انتقال ہوا۔ یہ تقریباً محمد بن اسحاق سے کچھ بڑے ہیں انہوں نے اوپر کی کوئی سند بیان نہیں کی حالانکہ جنگ احد صالح بن کیسان کی پیدائش سے ستر سال قبل واقع ہوئی تھی۔ اُن کا قول اس سلسلہ میں کیا حیثیت رکھتا ہے۔ وہ خود چشم دید گواہ نہیں۔ بلکہ ممکن ہے کہ ابن اسحاق نے یہ کہانی وضع کر کے اُن کی جانب منسوب کی ہو۔ اور اس طرح ان کو بدنام کیا ہو۔ اگر واقعاً انہوں نے یہ روایت بیان بھی کی تب بھی روایت منقطع ہوئی۔ اور منقطع روایت تابا قبول نہیں ہوتی۔ اور جب ہم اس پر غور کرتے ہیں کہ صالح کے علاوہ بقیہ تمام روایات سب ایرانی ہیں اور تمام محدثین کے نزدیک ناقابل اعتبار ہیں تو اس کہانی کی کیا پوزیشن باقی رہتی ہے؟

اس لحاظ سے بھی اگر اس داستان پر غور کیا جائے کہ صالح کے علاوہ اسے کوئی بیان نہیں کرتا۔ پھر صالح سے ابن اسحاق کے علاوہ کوئی نقل نہیں کرتا۔ ابن اسحاق سے سلمۃ الابریش کے علاوہ کسی نے اسے نقل نہیں کیا۔ سلمہ سے محمد بن حمید رازی کے علاوہ اسے کوئی نقل نہیں کرتا۔ اور محمد بن حمید سے ابن جریر کے علاوہ اسے کوئی نقل کرنے والا نہیں۔ اور ابن جریر کا انتقال نشہ میں ہوا۔ گویا نشہ کے بعد سے اس کہانی کی ابتدا ہوئی اور نشہ تک ہر زمانہ میں صرف ایک فرد واحد کے سینہ میں یہ کہانی محفوظ رہی۔ اور اس فرد واحد کے علاوہ کوئی اس کہانی کو جانتا تک نہ تھا۔ حالانکہ اگر واقعہ پیش آتا تو اول تو اس کے متعدد چشم دید گواہ ہوتے۔ پھر جوں جوں زمانہ بڑھتا جاتا لوگوں کی زبان پر یہ عام ہوتا جاتا۔ یہ اس امر کا ثبوت ہے کہ یہ خالص مجوسی کہانی تھی جسے شروع دور کے لوگوں نے قبول نہیں کیا تھا۔ اسے قبولیت تو اس وقت حاصل ہوئی جب لوگ انھیں بند کر کے ابن اسحاق اور طبری کی روایات پر ایمان لے آئے۔ اور پھر بعد کے لوگوں نے مکھی پر مکھی مار کر ان کی شریح کر دی۔ ورنہ نشہ سے قبل تو اس داستان نے کوئی

واقف ہی نہ تھا۔ پھر نہ تک یہ داستان علم باطن کی طرح ایک راز نہ رہی۔ جسے صرف ایک مجوسی دوسرے مجوسی کو تلقین کرتا رہا۔ چونکہ یہ تمام کام بقیہ بازوں نے انجام دیئے تھے۔ لہذا سنی جو ہمیشہ سے اور ہر معاملہ میں ان سے دھوکہ کھاتا رہا، اس نے اس مقام پر پہنچ کر حضرت ابوسفیانؓ، حضرت ہندؓ اور حضرت امیر معاویہؓ پر کھڑا اچھا لینی شروع کر دی۔ اور یہ بھی نہ سوچا کہ یہ سب حضرات مشرف باسلام ہو چکے تھے۔ اور یہ سب صحابہ میں داخل ہیں۔ اور تمام اہل سنت والجماعت کا اس پر اتفاق چلا آیا ہے کہ جس شخص نے حالت اسلام میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کی، اور اسلام ہی پر اس کا انتقال ہوا۔ اُس کا یہ دیدار رسول اتنا بڑا عمل ہے کہ پوری امت کے تمام اعمال اس کے سامنے بچ ہیں۔ پھر حضرت ہندؓ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی ساس بھی ہیں، ان کی صاحبزادی ام حبیبہؓ تمام امت کی ماں ہیں۔ اور ان کے بھائی امیر معاویہؓ تمام امت کے ماسوں ہیں۔ لیکن آج کل کے سنیوں کو صرف پنج تن یاد ہیں۔ باقی افراد کی انہیں خبر بھی نہیں۔

یہ سب حرکات اس لئے عمل میں لائی گئی کہ حضرت عمرؓ کے زمانہ میں ایران پر لشکر کشی شروع ہوئی۔ اور ایران کا کچھ حصہ فتح ہوا، حضرت عثمانؓ کے زمانہ میں جو اموی تھے، ایران کا بیشتر علاقہ اسلام کے زیر نگین آیا۔ جو بچا کھچا باقی تھا۔ وہ ولید بن عبدالملک اموی اور سلیمان بن عبدالملک اموی کے دور میں مفتوح ہوا۔ جس کے نتیجے میں ہزار ہا سال پُرانے آتش کدے سرد ہوئے۔ جس سے ایرانیوں کی آتش انتقام بھڑک اٹھی، اور ان میں سے ایک ایک فرد کے سینہ میں غضب و انتقام کا آتش کدہ سلگ اٹھا۔ اور خوابہ کہ کوئی فرد ایسا باقی نہ بچا۔ جس پر الزام تراشی نہ کی گئی ہو، اور جسے کسی نہ کسی واقعہ میں ملوث نہ کیا گیا ہو۔ اسی بے سرو پا پروپیگنڈے کے نتیجے میں خلافت نبی امینؐ ختم ہوئی۔ اور نہ۔ لیکن یہ صرف اک خود فریبی ہے کہ بنو عباس کو اقتدار حاصل ہوا۔ ورنہ

عباس کے کا نہ ہوں پر رکھ کر بندہ وق چلائی۔

دربار مکہ کون ہیں۔ ہارون الرشید نے

فت کو دو بیٹوں پر تقسیم کر کے یعنی مامون

نیزاری

اور امین میں از سر نو عربوں اور ایرانیوں کو ٹکرا دیا۔ اور مامون نے ایرانیوں کے بل بوتے پر بغداد پر قبضہ کیا، امین الرشید اور عربوں کا قتل عام کیا۔ جس سے عرب طاقت ہمیشہ کے لئے دفن ہو گئی جب مامون کے مرنے کے بعد محقق باللہ بر سر اقتدار آیا۔ تو اس نے ایرانیوں کی قوت ختم کرنے کے لئے ترکوں کا سہارا تلاش کیا۔ اور پھر بغداد کی سر زمین پر ان دونوں قوتوں کے ٹکراؤ سے اس مشہور عام اسلامی خلافت کا جو حال ہوا۔ اسے مختصر الفاظ میں اس طرح بیان کیا جاسکتا ہے کہ بعض اوقات ایک ایک دن میں دو دو خلیفہ بنائے گئے۔ صبح کو ترکوں بے ایک خلیفہ کے ہاتھ پر بیعت کی، اور شام کو ایرانیوں نے اسے قتل کر کے دوسرا خلیفہ بنا دیا۔ دور دراز کے تمام امر اور خود آزاد ہو گئے۔ اور اپنی اپنی ڈفلی بجانے لگے۔ آخر یہ غزنہ، غور، خوارزم، سلجوقیہ اور ایوبیہ وغیرہ کیسے اقتدار میں آئے۔ یہ سب ایرانی کرشمہ سازیاں ہیں۔ جن کی بنیاد ان بے مرد و پاکینڈ سے پڑی تھی۔ جب تک بنو امیہ اقتدار میں رہے تو خالص عرب حکومت تھی۔ اور کوئی اسیر اور کوئی گورنر اور کوئی بڑے سے بڑا سالار نہ آزاد تھا۔ اور نہ اپنی مرضی کا مختار تھا۔ خواہ وہ ہوسنی بن نصر بنز یا قتیبہ بن مسلم ہو۔ گویا مرکز مضبوط تھا۔ اور وحدت ملت قائم تھی۔ لیکن جب بنو عباس کی نام نہاد حکومت قائم ہوئی۔ تو اسلام کی مرکزیت اور وحدت ملت کا وجود ہی مٹ گیا۔ اور اس صرح پر ایرانی سازش کامیاب ہوئی۔

ایران کی اس سازش کے ذریعہ سب سے پہلے امیر المومنین حضرت عمر شہید ہوئے پھر امیر المومنین حضرت عثمانؓ کو شہید کیا گیا۔ یہ ایرانی ہی تھے جنہوں نے حملہ دھمک برپا کرانی۔ پھر حضرت حسینؓ کو کھڑا کر کے انہیں خود شہید کیا۔ پھر زید بن علی بن حسین کو بنو لخمیہ کے مد مقابل کھڑا کر کے خود راہ فرار اختیار کی۔ اسکی تائید اس خط سے بھی ہوتی ہے جو زید بن علی بن حسین سے لکھوایا گیا۔

ہر عرب کو قتل کر دو

اقتلوا کل العرب

غور کیجیے کہ ایک عربی النسل خالص قریشی اہل عرب کے قتل کا حکم دے رہا ہے۔

آخر اس کے پس پردہ کون سی قوت اور کون سی سازش کا فرمایا ہے؟ کاش کوئی مؤرخ اس پر غور کرتا۔ اسی لئے ہم یہ سمجھنے پر مجبور ہیں کہ آج ایران و عراق کی جو جنگ ہے۔ وہ بھی عرب و ایران کی جنگ ہے۔ یا بالفاظ دیگر سنیت اور شیعیت کی جنگ ہے۔ اس جنگ میں ایران کی حمایت اُس پرانی سازش کی حمایت ہے۔ جو حضرت عمرؓ کی شہادت سے وجود میں آئی تھی۔ اور جس نے چودہ سو سال تک ہمیں تباہی کے غار میں دھکیل دیا ہے۔ وہ تاریخ جسے ہم آج تاریخ اسلام کہتے اور جس پر ہم فخر کرتے ہیں۔ وہ ان ہی سازشیوں کی تیار کردہ ہے۔ اس کے اولین مصنف یا عجمی النسل ہیں یا سبائی ذہن رکھتے ہیں۔ مثلاً محمد بن اسحاق، داقدی، کلبی، سدی، سلمۃ اللہ بن بشر، حمید رازی، ابو مخنف، سری، ابن جویری طبری اور سعودی وغیرہ۔ اور جو حضرات سنی ہیں۔ وہ بھی ان ہی کے خوشہ چیں ہیں۔ مثلاً ابن ہشام، ابن سعد اور بلاذری وغیرہ۔ ہمارے لئے یہ تاریخ باعث فخر نہیں، بلکہ باعث افسوس ہے۔

اس تاریخ سے ہمیں سوائے اس کے کیا حاصل ہوا کہ ہم نے اُن صحابہ کرام کو اپنا ہدف بنالیا۔ جن کی خوبیوں سے قرآن سمور ہے۔ اور یہ وہی حضرات ہیں۔ جن کے ذریعہ ہم تک قرآن اور سنت رسولؐ پہنچی ہے۔ یہی حضرات ہیں جو ان دونوں امور کے گواہ ہیں۔ اور جب یہ گواہ ناقابل اعتبار قرار پائیں گے۔ تو جس شے کی یہ گواہی دے رہے ہیں اس کا مقام کیا ہو گا۔ لہٰذا کچھ تو سوچئے کہ آپ کے پاس نہ قرآن باقی رہے گا اور نہ سنت رسولؐ۔ اور یہی مجوسی برادری کا اصل مقصود ہے۔ کیونکہ ان کے نزدیک اصل قرآن تو امام غائب لے کر ایسے غائب ہوئے کہ ان کا آج تک ہمیں تو کیا پتہ چلتا۔ انہوں نے تو اپنے ہم نواؤں کو بھی خبر نہ ہونے دی۔ اور پوری امت مجوسیہ کو اصل قرآن سے بھی محروم کر گئے۔ کتنی گہری سازش ہے۔ اسے تو سوچئے کہ لئے بھی عمر نوح ہونی پادیتے۔

اس مہم پر مطلب جنگ اُحد کے واقعات کا جہان تک تعلق ہے تو وہ صحابہ کرام جو اس تک۔ اس شریک تھے۔ اُن میں سے کوئی ایک فرد بھی اس واقعہ کی جانب اشارہ تک نہیں کرتا۔

مباقریق مخالف کا سوال۔ اُن میں متعدد افراد ایسے پاتے جاتے ہیں جو بعد میں مشرف باسلام ہوئے۔ مردوں میں بھی اور عورتوں میں بھی۔ مثلاً حضرت ہندؓ حضرت ام حکیمؓ بنت الحارث بن ہشام اور فاطمہؓ بنت الولید بن المغیرہ اور مردوں میں حضرت ابوسفیانؓ، حضرت عکرمہؓ بن ابی جہل، حضرت عمارؓ بن ہشام، حضرت خالد بن الولیدؓ، حضرت عمرؓ بن العاص، حضرت صفوانؓ بن امیہ اور وحشیؓ بن حرب۔ یہ سب حضرات ہیں جو جنگِ اُحد میں اسلام کے مقابل بن کر آئے۔ اور بعد میں مشرف باسلام ہوئے۔ یہ جنگ اُحد کے چشم دید گواہ ہیں۔ لیکن اُن میں سے کوئی شخص بھی حضرت ہندؓ کی یہ کہانی کہ انہوں نے حضرت حمزہؓ کا جگر چبایا۔ یا انہوں نے حضرت حمزہؓ کے قتل پر وحشی کو آمادہ کیا۔ یہ واقعہ کوئی بیان نہیں کرتا۔ ہاں ابوسفیانؓ نے اس بات کا اقرار ضرور اسی وقت کیا تھا کہ ہمارے کچھ افراد نے لاشوں کا مشلہ کیا ہے۔ لیکن میں نے نہ تو اس کا حکم دیا تھا۔ اور نہ یہ بات مجھے بری معلوم ہوئی۔ یہ اعلان ابوسفیانؓ نے جنگِ اُحد کے خاتمہ پر کیا تھا۔ یہ الفاظ تو اس امر کی شہادت دے رہے ہیں کہ مشلہ کرنے والوں میں مرد بھی شامل تھے۔ یہ کام صرف عورتوں نے انجام نہیں دیا تھا۔ لیکن ایسا کرنے والے کون کون افراد تھے اور کس عورت نے کس کی لاش کے ساتھ یہ نازیبا حرکت کی تھی؟ ان شاہدوں میں سے کوئی کچھ بیان نہیں کرتا۔ ہاں حضرت حمزہؓ کے قتل کا تفصیلی واقعہ خود قاتل نے یعنی وحشیؓ بن حرب نے بیان کیا ہے جو صحیح بخاری میں بالتفصیل موجود ہے۔

_____ امام بخاری نے جعفر بن عمرو بن امتیہ الضمری سے نقل کیا ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ میں عبید اللہ بن عدی بن الحیار کے ساتھ سفر کے لئے چلا۔ جب ہم حمص پہنچے تو مجھ سے عبید اللہ بن عدی نے سوال کیا کیا تو وحشیؓ سے ملاقات کرنا چاہتا ہے؟ ہم اُن سے حضرت حمزہؓ کے قتل کے بارے میں دریافت کریں گے، میں نے جواب دیا ضرور۔

ان دونوں وحشیؓ نے حمص میں سکونت اختیار کر رکھی تھی۔ ہم نے ایک شخص سے وحشیؓ کے مکان کے بارے میں دریافت کیا۔ ہمیں بتایا گیا کہ وہ سامنے اپنے مکان کے سائے میں بیٹھا ہے۔

ہم نے اسے دیکھا تو شکل و صورت سے وہ بغیر بالوں کا ایک شکنیزہ معلوم ہوتا تھا۔ ہم اس کے پاس پہنچ کر تھوڑی دیر کھڑے رہے۔ پھر ہم نے اسے سلام کیا۔ اس نے ہمارے سلام کا جواب دیا۔ وادی کا بیان ہے کہ عبد اللہ بن عدی بن الحنیار نے اپنے سر اور چہرے پر عمامہ لپیٹ رکھا تھا۔ کہ اس طرح وحشی ٹھکان کی دو آنکھوں اور پاؤں کے سوا کچھ نظر نہ آتا تھا۔

عبد اللہ نے وحشی سے دریافت کیا کہ تم مجھے پہچانتے ہو؟ وحشی نے نظر اٹھا کر عبد اللہ کی جانب دیکھا۔ پھر کہا واللہ نہیں۔ ہاں میں اتنا جانتا ہوں کہ عدی بن الحنیار نے ایک عورت سے شادی کی تھی۔ جسے ام القتال بنت ابی الحیص کہا جاتا تھا۔ اس کے بطن سے عدی بن الحنیار کا ایک لڑکا پیدا ہوا۔ میں نے مکہ میں اس لڑکے کے لئے ایک دائی تلاش کی۔ اور اس کی والدہ کے ساتھ اس بچہ کو لے جا کر اس دایہ کے سپرد کیا۔ میں تیرے قدموں کی جانب دیکھ رہا ہوں، اور میرا اندازہ ہے کہ تو وہی بچہ ہے۔

عبد اللہ نے اپنے چہرے سے کپڑا ہٹا دیا۔ اور وحشی سے دریافت کیا کہ کیا آپ ہیں حضرت حمزہؓ کے قتل کے بارے میں بتائیں گے؟ وحشی نے کہا ہاں بلاشبہ۔

بات یہ تھی کہ حضرت حمزہؓ نے بدر میں طعینہ بن عدی بن الحنیار کو قتل کر دیا تھا۔ میرے آقا جبر بن مظلم نے مجھ سے کہا کہ اگر تو حمزہؓ کو قتل کر دے تو تو آزاد ہے۔

پس جب لوگ عین کے سال جنگ کے لئے نکلے اور عین احد کے پہاڑوں میں سے ایک پہاڑ ہے۔ اس کے سامنے احد کی وادی ہے۔ میں بھی لوگوں کے ساتھ جنگ کے لئے نکلا۔ جب لڑنے والوں نے اپنی اپنی صفیں درست کر لیں۔ تو سب ابن عبد العزی صف سے باہر نکلا اور اس نے کہا ہے کوئی مقابلہ کرنے والا؟ وحشی کا بیان ہے کہ مد مقابل جسے حمزہؓ بن عبد المطلب نکلے اور بولے کہ اے ام انمار کے بیٹے جو حور توں کی ختنہ کیا کرتی تھی۔ کیا تو اللہ اور اس کے رسول کے ساتھ جنگ کرتا ہے؟ پھر حضرت حمزہؓ نے اس پر حملہ کیا۔ تو

وہ ایسا ہو گیا جیسی گزری ہوئی کل (یعنی گزشتہ کل کی طرح وہ دنیا سے ناپید ہو گیا۔

وحشیؓ نے کہا میں ایک چٹان کے نیچے حمزہؓ کی گھات میں چھپا تھا۔ جب وہ میرے قریب سے گزرے تو میں نے اپنا حربہ اُن پر پھینکا۔ وہ حربہ اُن کی ناف میں لگ کر پشت سے باہر نکل گیا۔ پس میری اُن کے ساتھ یہ آخری ملاقات تھی۔

جب لوگ میدان سے واپس آئے تو میں بھی ان کے ساتھ واپس چلا آیا۔ اور مکہ میں ٹھہر گیا (یعنی آزادی کے بعد) یہاں تک کہ مکہ میں اسلام پھیل گیا۔ تو میں طائف کی طرف نکل گیا۔ جب طائف والوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف قاصد روانہ کئے، تو مجھ سے کہا گیا تھا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم قاصدوں سے تعرض نہیں فرماتے، لہذا میں بھی ان قاصدوں کے ساتھ مل کر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا۔

آپ نے جب مجھے دیکھا تو فرمایا کیا تو وحشیؓ ہے؟ میں نے عرض کیا جی ہاں۔ آپ نے استفسار کیا۔ کہ کیا تو نے ہی حمزہؓ کو قتل کیا تھا؟ میں نے عرض کیا جو خبر آپ تک پہنچی ہے۔ وہ درست ہے۔ آپ نے فرمایا کیا تم اپنے چہرے کو مجھ سے چھپا سکتے ہو؟ (یعنی میرے سامنے نہ آیا کرو)۔ وحشیؓ کہتے ہیں پھر میں وہاں سے چلا آیا۔

اس کے بعد جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات ہوئی۔ اور سیلۃ الکذاب نے خروج کیا۔ تو میں نے دل میں سوچا۔ میں اب سیلہ کے مقابلہ کے لئے ضرور نکلوں گا۔ ہو سکتا ہے کہ میں اسے قتل کر سکوں۔ اور حمزہؓ کے قتل کا اس سے بدلہ ہو جائے۔ یہ سوچ کر میں لوگوں کے ساتھ جنگ کے لئے نکلا۔ اچانک میں نے (میدان جنگ) میں ایک آدمی کو دیکھا کہ وہ ایک دیوار کی شق میں کھڑا ہے۔ گویا وہ ایک سیاہی مائل اونٹ ہے اس کے بال بکھرے ہوئے تھے۔ میں نے اسے اپنا حربہ مارا۔ میں نے یہ حربہ اس کے سینہ کے درمیان مارا۔ حتیٰ کہ وہ حربہ اس کے دونوں شانوں کے درمیان سے پشت پر نکل گیا۔ پھر سیلہ کی طرف انصرامدہ میں سے ایک شخص بڑھا اور اس کے سر پر تلوار ماری۔

عبداللہ بن الفضل کا بیان ہے کہ مجھے سلیمان بن لیار نے یہ بات بتائی، اور انہوں نے حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے سنی۔ انہوں نے فرمایا۔ کہ ایک لڑکی نے جو مکان کی چھت پر کھڑی تھی۔ چلا کر کہا۔ امیر المؤمنین (سیدہ کذاب) کی قسم ان کو تو ایک حبشی غلام نے قتل کر دیا۔ بخاری ص ۵۸۲ ج ۲

یہ ہے وہ اصل واقعہ جو قاتل خود اپنی زبان سے بیان کر رہا ہے۔ جسے اقرارِ جرم کہا جائے تو جابجاء۔ اور بیان بھی اس شخص سے کر رہا ہے۔ جس کے بھائی کے قصاص میں حضرت حمزہؓ کی شہادتِ عمل میں آئی۔ اس واقعہ سے جن جن امور کی نشاندہی ہوتی ہے۔ وہ حسب ذیل ہیں۔ ۱۔ وحشیؓ بن حرب جبیر بن مطعم کا غلام تھا۔ اس نے اسے حضرت حمزہؓ کے قتل پر آمادہ کیا تھا۔ اور اس انعام کا وعدہ کیا تھا کہ اگر یہ انہیں قتل کرے گا تو آزاد کر دیا جائے گا۔ اس سے یہ امر تو واضح ہو گیا کہ اس قتل میں حضرت ہندؓ کا کوئی ہاتھ نہیں۔ نہ انہوں نے وحشیؓ کو قتل پر آمادہ کیا۔ اور نہ وحشیؓ کی آزادی حضرت ہندؓ کے ہاتھ میں تھی۔ اگر ابن اسحاق آزادی کے علاوہ کوئی اور شرط بیان کرتا تو شاید اس پر غور کیا جاتا۔ لیکن اس نے ایک ایسی شرط بیان کی جو حضرت ہندؓ کے قطعاً ہاتھ میں نہ تھی۔ اور وحشیؓ کا یہ اقبالِ جرم اور اس کی وجہ، کھل کر اس بات کی تردید کر رہی ہے کہ حضرت ہندؓ نے اس سے کوئی بات نہ کی تھی۔

۲۔ اگر آزادی کے علاوہ اسے کوئی اور انعام دیا جاتا تو وحشیؓ اسے ضرور بیان کرتا۔ اس سے اس بات کا بھی رد ہو گیا کہ حضرت ہندؓ نے اپنے گلے کا ہارا تا کر اسے بطور انعام دیا تھا۔ اگر ایسا ہوا تھا تو وحشیؓ کو اس کے چھپانے کی کوئی ضرورت نہ تھی۔

۳۔ وحشیؓ ابتدائے جنگ سے آخر تک کفار کے ساتھ رہا۔ اور ان ہی کے ساتھ مکہ واپس گیا۔ وہ ناک کان کے بار بنانے اور کھیمہ چبانے کی کوئی کہانی بیان نہیں کرتا۔

۴۔ بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے وحشیؓ کا اپنے سامنے آنا پسند نہیں فرمایا۔

۵۔ قتلِ حمزہؓ میں بقول مورخین تین افراد برابر کے شریک ہیں ایک وحشیؓ جو قاتل ہے۔

دوسرا جبیر بن مطعم جس نے قتل پر آزادی کا وعدہ کیا۔ تیسری ہند بنت عتبہ جنہوں نے ناک کان کاٹے اور کلیجہ چھایا۔

۶۔ بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے وحشیؓ کا سامنا آنا گوارا نہیں کیا۔ جبیر بن مطعم کا جرم وحشیؓ کے مقابلہ پر کمتر تھا۔ لہذا فتح مکہ کے بعد ان سے تعرض کیا گیا۔ اور نہ اس قسم کی کوئی پابندی عائد کی گئی۔ لیکن مؤرخین نے حضرت ہندؓ پر جو فرد جرم عائد کی ہے۔ وہ تو قتل سے بھی زیادہ سنگین ہے۔ کیونکہ دوران جنگ تو آدمی قتل ہوتے ہی رہتے ہیں۔ اس جرم کی موجودگی میں ہونا تو یہ چاہیے تھا کہ جب آپ مکہ میں فاتحانہ داخل ہوئے اور اس کا اعلان کیا تو اس صورت میں چند افراد کے قتل کا اعلان کیا گیا۔ لیکن بجائے اس کے کہ ہندؓ کے قتل کا اعلان یا اظہار بیزاری کیا جاتا۔ ان کے گھر کو دارالامن بنا دیا گیا اور مکہ میں داخلہ سے قبل ہی یہ اعلان کر دیا گیا۔

من دخل فی بیت ابی
سفیان فہو امن
جو شخص ابوسفیانؓ کے گھر داخل ہوگا
وہ مامون ہے۔

یہ اعلان خود اس امر کی شہادت ہے کہ حضرت حمزہؓ کے قتل سے حضرت ہندؓ یا ان کے خاوند ابوسفیانؓ کا کسی قسم کا کوئی تعلق نہیں۔ پھر جب ہندؓ اسلام لاتی ہیں۔ اور حضور عورتوں سے یہ وعدہ لیتے ہیں کہ اپنی اولاد کو قتل نہ کر دو گی تو حضرت ہندؓ فرماتی ہیں۔

ربنا ہم صغارا
وقتلہم کبارا۔
ہم نے تو بچپن میں انہیں پرورش کیا تھا
بڑے ہونے کے بعد انہیں آپ ہی نے
قتل کیا۔

بیعت کے بعد حضرت ہندؓ صاف اور واضح الفاظ میں بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے روبرو اپنی گزشتہ اور موجودہ قلبی کیفیت کا برملا اظہار کرتی ہیں اور کہتی ہیں۔

یا رسول اللہ ما کان علی
ظہر الارض من
یا رسول اللہ روئے زمیں پر جتنے نیچے
وائے بستے ہیں۔ ان میں آپ سے

اہل خبأء احب الی ان یذلوا زیادہ میری نظروں میں کوئی ذلیل نہ تھا
 من اهل خبائث ثم ما اصبح لیکن اب روئے زمین کے تمام بسے
 الیوم علی ظہر الارض اهل خبأء والوں میں مجھے آپ سے زیادہ کوئی
 احب الی ان یعزوا من اهل خبائث عزیز نہیں۔

اس سے زیادہ واضح الفاظ میں اقرار کیا ہو سکتا ہے لیکن نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کا
 جو جواب عطا فرمایا۔ وہ ان تمام سبائی داستان سرخیوں پر پانی پھیر رہا ہے۔ وہ تو ایسا جواب ہے
 جس پر ہزاروں زندگیاں قربان کی جاسکتی ہیں۔ حضور انشاؤ فرماتے ہیں۔

والیضا والذی نفسی اُس ذات کی قسم جس کے قبضہ میں میری
 بیدار - بخاری سنہ ۵۲۹ ج ۱ جان ہے، میرا بھی یہی حال ہے۔

یعنی ایسی کوئی سرسری سی محبت نہیں جو کسی عام انسان سے ہو سکتی ہو۔ بلکہ اتنی شدید
 محبت ہے کہ حضور اس کا ذکر بھی قسم کھا کر کر رہے ہیں۔ انصاف سے سوچئے کہ کیا رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم ایک جگر خوارہ کے ساتھ یہ سلوک فرما سکتے تھے؟ جب کہ آپ کو حضرت حمزہؓ سے جو محبت
 تھی اس کا عالم آپ اوپر دیکھ چکے ہیں۔ اگر ایسا کوئی حادثہ پیش آتا تو کیا آپ حضرت ہندؓ کے ساتھ
 اسی محبت سے پیش آتے۔ بلکہ کم از کم اُن کے ساتھ وہی سلوک کیا جاتا جو وحشی بن حرب کے
 ساتھ کیا گیا۔ یہ برعکس سلوک اُس سبائی داستان کی تردید کے لئے کافی ہے۔ اور حضور کے اسی
 اقرار محبت سے حضرت ہندؓ کا جو مقام ظاہر ہوتا ہے۔ وہ عام غورتوں سے بہت بلند ہے۔ آپ
 نے فتح مکہ کے بعد ایمان لانے والوں میں سے کسی کے لئے یہ الفاظ نہیں فرمائے۔ حالانکہ آپ
 کے خاندان کے متعدد افراد بھی فتح مکہ کے بعد ایمان لائے تھے۔ مثلاً عقیل بن ابی طالب، ام بابی
 البوسفیان بن حارث، عبثہ بن ابی لبب اور معتب بن ابی لبب وغیرہ لیکن یہ دولت کسی کو
 حاصل نہیں ہوتی یہ دولت حاصل ہوتی تو حضرت امیر معاویہؓ کی والدہ کو جن کا تعلق بنو امیہ سے
 ہے۔ اسی لئے امام بخاری نے اس واقعہ پر باب فضل ہند بنت عبثہ کی سرخی قائم کی ہے۔ یہ اللہ

کالا لاکھ لاکھ شکر ہے کہ امام بخاری رحمہ اللہ کا ذہن کسی مقام پر بھی سبائیت کو قبول نہ کر سکا۔
کاش ہمارے علماء بخاری کا ہی غور سے مطالعہ کر لیتے۔ تو بہت سی سبائی کہانیوں کی حقیقت
کھل جاتی۔ لیکن جو لوگ بخاری کی صرف تلاوت کے قائل ہوں۔ وہ بخاری کو کیا سمجھیں گے۔

درِ خیبر اور فاتحِ خیبر

سب سے اول تو ہمارے قارئین یہ ذہن نشین کر لیں کہ یہ درِ خیبر وہ درۂ خیبر نہیں، جو
صوبہ سرحد میں واقع ہے۔ اور جو پاکستان کو افغانستان سے ملاتا ہے۔ بلکہ یہ مدینہ منورہ
کے قریب یہودیوں کا ایک علاقہ تھا۔ جس میں متعدد قلعے تھے۔ مثلاً صعب، سالم، قموص، نطاة
قصارہ، شق اور مطلبہ وغیرہ۔ ان میں بیس ہزار سپاہی تھے۔ اور ان میں سب سے زیادہ
محفوظ اور مضبوط قلعہ قموص تھا۔ اس مخصوص واقعہ کا تعلق قلعہ قموص سے ہے، خیبر نامی مکمل
علاقے سے نہیں۔

خیبر کے کل دس قلعے تھے۔ سات ایک دائرے کے اندر اور تین الگ الگ تھے۔
نو قلعے مختلف صحابہ کرام کے ہاتھوں پر فتح ہوئے۔ جن میں سے حضرت ابو بکرؓ، حضرت عمرؓ،
حضرت زبیر بن العوام، حضرت محمد بن مسلمہ، حضرت سعد بن عبادہ، اور حضرت خطاب بن النضر
خاص طور سے قابل ذکر ہیں۔

قموص کا جب محاصرہ ہوا۔ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دردِ سر لاحق ہو گیا تھا۔ آپ
خود معرکہ میں تشریف نہیں لے جاتے تھے۔ ورنہ بقیہ قلعوں پر جتنے حملے ہوئے، اُن میں اصل
کمان نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ میں رہی۔ قلعہ قموص پر حملے کے وقت لشکر کی کمان

حضرت عمرؓ کے ہاتھ میں تھی۔ جیسا کہ ابن سعدؒ نے طبقات میں اس کا ذکر کیا ہے۔

جنگ کا ایک دستور یہ بھی تھا کہ جس غزوہ میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم خود تشریف لے جاتے تو اس کی کمان آپ اپنے ہاتھ میں رکھتے۔ اور علم دوسروں کو دیتے۔ اور جب کوئی سریرہ روانہ فرماتے تو کمان کسی کے ہاتھ میں دیتے اور علم کسی اور کے ہاتھ میں سیرت کی تمام کتابوں کو ٹوٹل کر دیکھ لیجئے۔ آپ کو ہر جگہ یہی صورت حال نظر آئے گی۔ ہاں غزوہ موتہ کے وقت اس صورت پر عمل نہیں کیا گیا۔ کیونکہ یہ لشکر ایک دور دراز فاصلے پر شام کی جانب روانہ کیا گیا تھا۔ اور ایک نئی قوم یعنی عیسائیوں سے مقابلہ تھا۔ وہاں کے بارے میں یہ فیصلہ پہلے سے مشکل تھا کہ وہاں کیا صورت حال پیش آئے۔ لہذا حضرت زیدؓ بن حارثہ کو اس لشکر کا امیر بنا کر انہیں جھنڈا دے دیا گیا۔ اور ایک امیر ہونے کی حیثیت سے انہیں اختیار تھا کہ وہ خواہ کسی اور کو جھنڈا دیدیں۔ لیکن انہوں نے جھنڈا اپنے پاس رکھا۔ یہ ایک مستثنیٰ صورت تھی۔

غزوہ موتہ کے علاوہ ہر غزوہ اور ہر سریرہ میں اسی اصول پر عمل کیا گیا۔ کہ امیر لشکر کوئی اور ہوتا اور علمبردار کوئی اور کیونکہ علمدار کا کام جنگ کرنا نہیں ہوتا۔ اس کا کام علم بلند رکھنا اور اس کی حفاظت کرنا ہوتا ہے۔ تاکہ لشکر اپنے علم کو دیکھ کر اپنے مقام پر ڈٹا رہے۔ جو لوگوں لشکر آگے بڑھتا ہے۔ علم بھی آگے بڑھتا جاتا ہے۔ اُس دور میں خواہ کوئی بھی قوم ہو اسی اصول پر عمل کرتی تھی۔ آپ جنگ احد کا نظارہ کیجئے۔ کفار کی جانب سے سالار لشکر ابوسفیانؓ ہے۔ لیکن علم دوسروں کے پاس ہے۔ اور جب تمام علمبردار قتل ہو گئے تو ایک حورؓ نے علم سنبھال لیا۔ مسلمانوں کی جانب سے امیر لشکر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔ اور علم حضرت مصعبؓ بن عمیر کے پاس ہے۔ یہی صورت حال آپ کو غزوہ بدر اور فتح مکہ کے وقت نظر آئے گی۔

یہ بھی ساتھ ساتھ ذہن نشین کر لیجئے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم جتنے غزوات میں تشریف لے گئے۔ اس میں کبھی بھی صرف ایک علم نہیں رہا ہے۔ بلکہ کم از کم تین علم رہے۔ جن میں سے ایک علم مہاجرین کا اور دو انصار کے۔ یعنی ایک قبیلہ ادس کا اور ایک قبیلہ خزرج کا۔

قارئین یہ بھی یاد رکھیں کہ عربی زبان میں علم بڑے جھنڈے کو کہتے ہیں۔ جو اس جگہ رہتا ہے جہاں سپہ سالار کھڑا ہو، بقیہ دستوں کو جو جھنڈے دیئے جاتے ہیں وہ عربی میں علم نہیں کہلاتے بلکہ انہیں ”رایہ“ کہتے ہیں۔ اتفاق سے جن احادیث میں حضرت علیؓ کو جھنڈا دینے کا ذکر آیا ہے سب جگہ لفظ رایہ ہے۔ کسی جگہ علم نہیں۔ کیونکہ علم تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس تھا۔ ہمارے اردو مورخین نے رایہ کو اپنی جہالت سے علم بنا دیا ہے۔ اور ہر جگہ علم لکھتے چلے گئے۔ یہ بھی ذہن میں رہے کہ اصول جنگ میں سے ایک اصول یہ ہے کہ ہمیشہ سے فتح و شکست کامیابی اور ناکامی حاکم اعلیٰ یا سالار لشکر کی جانب منسوب ہوتی ہے۔ سپاہی یا معمولی سردار خواہ کتنے ہی کارنامے دکھائیں۔ لیکن فتح سالار اعلیٰ کی جانب منسوب ہوگی۔

خیبر کے معاملہ میں سپاہیوں نے حضرت علیؓ کی ذات کو اچھالنے کے لئے تمام اصولوں کو پامال کر دیا۔ نہ تو یہ بیان کیا کہ امیر لشکر کون تھا، نہ اس کی دھماکت کی کہ اوس و خزرج کے جھنڈے کس کے پاس تھے۔ اور نہ فتح خیبر کو سالار لشکر کی جانب منسوب کیا۔ بلکہ اس کے ”کس علم دار“ کو فاتح بنا کر دکھا دیا۔ ان امور کے علاوہ جو جو گل فشانیاں کی گئیں، وہ جدا گانہ ہیں۔ ان تمام غلطیوں سے یہ تاثر پیدا ہوا کہ خیبر صرف ایک قلعہ کا نام تھا۔ جس کو حضرت علیؓ کے علاوہ ہر شخص فتح کرنے سے ناکام رہا تھا۔ یہ ان ہی کی بہادری اور شکل کشائی تھی جو انہوں نے یہ مشکل حل کر دی۔

دوسرا اثر یہ مرتب ہوا کہ خیبر کے بقیہ قلعہ جات اودان کے فاتحین نگاہوں سے قطعاً اوجھل ہو گئے، حتیٰ کہ ان فاتحین کے ناموں تک سے کوئی واقف نہ رہا۔ بلکہ اس واقعہ کو مباہلہ آمیز کے ساتھ اس کثرت سے دہرایا گیا کہ ان فاتحین کے اسماء گرامی بھی تاریکی میں چلے گئے جنہوں نے ہزار با میل کا رقبہ فتح کیا۔ بلکہ ان سبائی داستانوں کے باعث ان کو اس بہادری کا یہ صلہ ملا کہ تاریخ میں بدنامی کا ٹیکہ ان کے ماتھے پر سجا دیا گیا۔ مثلاً حضرت عمرو بن العاص، حضرت امیر معاویہؓ، حضرت عبداللہ بن عمرو بن ابی سرح، حضرت عبداللہ بن عمر حضری، حضرت سعد بن ابی وقاص، حضرت ابو موسیٰ اشعری اور حضرت خالد بن الولید وغیرہ۔ اور بہت

سے وہ صحابہ جنہوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات طیبہ میں بڑے بڑے کازائے انجام دیئے تھے۔ وہ گوشہ گننامی میں چلے گئے۔ یہ ہے ہمارے ان سبائی مؤرخین کی کرشمہ سازی۔ آئیے ہم آپ کو پہلے حکیم عبدالرؤف داناپوری کی زبانی یہ روداد سناتے ہیں حکیم صاحب لکھتے ہیں۔

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم در بدر کی علالت کی وجہ سے خود معرکہ میں نہیں جاتے تھے مہاجر یا انصار میں سے کسی کو سالار فوج متعین کر دیتے تھے۔ یہ قلعہ (قموں) سب سے زیادہ زیادہ مستحکم تھا۔ اس لئے محاصرہ طویل ہوا۔ اور قلعہ فتح نہ ہوتا تھا۔

ایک روز حضرت صدیق گئے اور بڑی کوشش کی مگر فتح نہ ہوا، دوسرے روز حضرت عمر گئے اور بہت کوشش کی مگر کامیابی نہ ہوئی۔ آپ نے فرمایا کہ کل ایسا شخص علم لے گا جو اللہ اور اس کے رسول کو دوست رکھتا ہے۔ اور اللہ و رسول اس کو دوست رکھتے ہیں۔ اسی کے ہاتھ پر اللہ پاک اس قلعہ کی فتح عنایت کرے گا۔

سب صحابہ رات کے وقت آپس میں تذکرہ کرتے تھے کہ دیکھئے کل کس کو علم نصیب ہوتا ہے۔ جب یہی کہ وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں صحابہ حاضر ہوئے تو آپ نے پوچھا کہ علی کہاں ہیں؟ صحابہ نے کہا کہ ان کی آنکھوں میں رماد کی وجہ سے درد ہے وہ آنے کے قابل نہیں۔ آپ نے فرمایا کان کو بلاؤ، وہ آئے تو آپ نے ان کی آنکھوں میں گھونٹ دہن ڈالا۔ اور اللہ سے دعا کی۔ ان کی آنکھیں ایسی اچھی ہو گئیں، جیسے کچھ تھا ہی نہیں۔ پھر فرمایا کہ جاؤ، پہلے اسلام کی دعوت دو، اور اللہ کے حقوق سمجھاؤ۔ اے علی اگر تمہارے ذریعہ سے ایک شخص کو بھی ہدایت ہو گئی تو یہ تمہارے لئے سب سے بڑی نعمت ہوگی۔ اصح اسیر ۱۳۲

حکیم صاحب نے واقعہ کے ابتدائی حصہ کی جو نوعیت بیان کی۔ ہے۔ وہ عجیب گول مول ہے۔ حکیم صاحب نے مجوسی اور سبائی اثرات کے تحت یہ تو بیان فرمادیا کہ ابو بکر و عمر کا کام ہو گئے۔ کیونکہ حضرت علیؓ کی فضیلت اس وقت تک ثابت نہ ہو سکتی تھی جب تک حضرت ابو بکرؓ

و عمر کو ناکام ثابت کر کے نہ دکھایا جائے۔ لیکن حکیم صاحب یہ گولی کر گئے کہ یہ حضرات کس عہد پر بھیجے گئے تھے۔ سالار بنا کر بھیجے گئے تھے یا علمدار۔ لیکن چونکہ آگے علم داری کا مسئلہ بیان ہو رہا ہے۔ اس سے یہ اندازہ ہوتا ہے کہ حکیم صاحب کے ذہن میں صرف علم داری کا قصہ ہے۔ حالانکہ یہ لشکر دو حصوں پر منقسم تھا۔ میینہ اور میسرہ۔ ایک حصہ کے امیر حضرت عمرؓ تھے۔ اور دوسرے حصہ کی امارت محمد بن مسلمہ انصاری کے پاس تھی۔ حضرت علیؓ اس حصہ کے علمدار تھے جس حصہ کے امیر حضرت عمرؓ تھے۔ جیسا کہ ابن سعد نے طبقات میں اس کی وضاحت کی ہے۔ گویا اس دست کی سالاری ابتدا سے انتہا تک حضرت عمرؓ کے پاس رہی۔ ظاہر ہے کہ کسی مجوسی مورخ نے واقعہ کی صورت بگاڑ کر حضرت ابو بکرؓ اور حضرت عمرؓ کو ناکام بنا کر دکھایا ہے۔

ہاں ہم حکیم صاحب کی خدمت میں یہ بھی ضرور عرض کریں گے کہ ثعلب دہن آنکھوں میں ڈالنا نہیں جاتا بلکہ لگایا جاتا ہے، ڈالنے اور لگانے میں بہت بڑا فرق ہے۔ اگر حکیم صاحب نے یہ الفاظ کسی اور سے نقل کئے ہیں تو یقیناً اس نے حضرت علیؓ کی کوئی مدح سرائی نہیں کی۔ بلکہ ان کے لئے اس میں ایک مذمت کا پہلو نکلتا ہے۔ باقی ہمارا اگان یہ ہے کہ ردائی تحریر میں یہ الفاظ نکل گئے ہیں۔ حکیم صاحب آگے تحریر فرماتے ہیں۔

آپ جب قلعہ کے قریب پہنچے تو ایک یہودی نے قلعہ سے منزکال کر پوچھا کہ تم کون ہو، فرمایا میں علیؓ بن ابی طالب ہوں، اس نے کہا قسم ہے تو ریت کی کہ تم لوگ غالب ہوئے۔
اصح السیر ۲۳۵۔

کاش کوئی حکیم صاحب سے یہ دریافت کرتا کہ جنگ خیبرؓ میں ہوئی خیبر کے باشندے بد وقت مدینہ آتے جاتے رہتے تھے، منافقت کا لبادہ پہن کر بھی یہی سامنے آتے۔ کیا ان میں سے سات سال تک کوئی شخص حضرت علیؓ کے نام سے واقف نہ ہوا تھا اور اگر یہ لوگ حضرت علیؓ کے نام سے واقف نہ تھے۔ تو کیا آج ہی ایک یہودی پر یہ ابہام ہونا

تھا کہ تنہا بے برگے اور وہ بھی علیؑ کے نام کے باعث۔ کاش حکیم صاحب یہ تو سوچ لیتے کہ بقیہ تو قلعہ جات تو حضرت علیؑ کے ہاتھ پر ہرگز فتح نہیں ہوئے۔ انہیں تو دیگر صحابہ نے فتح کیا تھا۔ وہ کس کے نام کی برکت سے فتح ہوئے تھے؟ حالانکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات بابرکت کی موجودگی میں کسی اُمتی کی برکت کا اظہار صریح تو یمن رسول ہے۔ ایسا تو نہیں کہ حکیم صاحب رافضیوں کے اس عقیدے ”الغالب علی کل غالب“ (حضرت علی ہر غالب پر غالب ہیں) کو تو اپنائے ہوئے نہیں کیونکہ ہمارے دور کا ملا بھی خطبہ جمعہ میں مزے لے لے کر اس کا پیر چار کرتا رہتا ہے۔ اور اس طرح ان الفاظ کے ذریعہ وہ حضرت علیؑ کو اللہ سے بھی بلند مقام دیدیتا ہے۔ جب معارج النبوت جیسی کتاب سے جو سراسر رافضیت و شیعیت کا نمونہ ہے سیرت رسول تحریر کی جائے گی۔ تو پھر اس کے علاوہ اور کیا اُمید کی جاسکتی ہے۔ حکیم صاحب آگے لکھتے ہیں۔

اس کے بعد قلعہ سے رجب نکلا جو یہودیوں میں سب سے دلیر شخص تھا۔ وہ یہ رجز پڑھ رہا تھا۔

انا الذی سمعتنی امی حز
شاکی اسلا ح بطل مجرب

میری ماں نے میرا نام رجب رکھا ہے
میں ہتھیار بند ہوں، اور آزمودہ بہادر ہوں۔
حضرت علیؑ اس کے مقابلہ میں گئے۔ اور فرمایا۔

انا الذی سمعتنی امی حیدر
کلیث غابات کرید المنظرہ

میری ماں نے میرا نام حیدر رکھا ہے
میں جنگل کے اس شیر کی طرح ہوں
جو صورت سے ہیبت ناک ہو۔

یہ کہا اور ایک تلوار ماری کہ اس کا سراڑ گیا۔ ص ۲۵۵ السیر

قارئین کرام کو ہم یہ بتنا ضروری سمجھتے ہیں کہ جب جنگ قلعہ بند ہو کر لڑی جاتی ہے۔ تو کوئی مبارز سامنے نہیں آتا۔ بلکہ قلعہ پر ہی سے تیر زنی کی جاتی ہے۔ اور خائف و شاکر کو گے بڑھنے

سے روکا جاتا ہے۔ مقابلہ کے لئے مبارز اسی وقت نکلتا ہے۔ جب کہ دونوں لشکر میدان کارنار میں آنے سے سامنے کھڑے ہوں۔ یہ مقابلہ کی دعوت اس امر کا ثبوت ہے کہ یہودی لشکر قلعہ میں محصور نہ تھا۔ بلکہ سامنے مد مقابل ڈٹا ہوا تھا۔ یہودیوں کا سردار مرحب جو ایک ہزار سواروں کے برابر سمجھا جاتا تھا۔ مقابلہ کے لئے نکلا۔ لیکن افسوس یہ ہے کہ کوئی مقابلہ نہ ہو سکا اور بقول حکیم صاحب ایک تلوار ہی میں اس کا سر اڑ گیا۔ کیونکہ اس کے بغیر مشکل کشائی اور حضرت علیؓ کی خدائیت کیسے ثابت ہوتی۔ لیکن یہ مشکل خود حکیم صاحب نے حل کر دی ہے۔ وہ فرماتے ہیں۔

ابن تیمیہؒ کہتے ہیں کہ صحیح مسلم میں اسی طرح ہے کہ مرحب کو حضرت علیؓ نے قتل کیا۔ مگر موسیٰ بن عقبہ نے امام زہری اور ابوالاسود سے روایت کیا ہے کہ حضرت جابر بن عبد اللہؓ فرماتے ہیں کہ مرحب کو محمد بن مسلمہؓ نے قتل کیا۔ جب مرحب نے نکل کر مبارزت طلب کی تو محمد بن مسلمہ نے عرض کیا۔ یا رسول اللہ مجھے اجازت دیجیئے اس نے میرے بھائی محمود بن مسلمہ کو قتل کیا ہے۔ یہ گئے۔ دونوں کے بیچ میں ایک درخت پڑ گیا۔ دونوں موقعے تلاش کرتے رہے۔ آخر محمد بن مسلمہ نے اسے قتل کر دیا۔ سلمہ بن سلامہ اور عیسیٰ بن عمارہ بھی یہی کہتے ہیں کہ مرحب کو محمد بن مسلمہ نے قتل کیا۔

واقعی کا بیان ہے کہ محمد بن مسلمہ کی ضرب سے مرحب کی دونوں ساقیں (پنڈیاں) کٹ گئی تھیں۔ انہوں نے چھوڑ دیا۔ اور کہا کہ تکلیف کا مزاج کم جس طرح میرے بھائی نے تکلیف اٹھائی۔ اس کے بعد اس طرف حضرت علیؓ آئے تو انہوں نے اس کی گردن مار دی۔ اور اس کی تلوار اور سامان لے لیا۔ یہ معاملہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے گیا۔ حضرت علیؓ نے فرمایا۔ ہاں میں نے قتل کیا ہے۔ مگر میرا اس کا پہلے سے کٹا ہوا تھا۔ حضور نے اس کی تلوار مغفرت اور نیزہ و فیرہ سب محمد بن مسلمہ کو دلوا دیا۔ یہ تلوار محمد بن مسلمہ کی اولاد کے پاس موجود تھی۔ اور اس پر مرحب کا نام کھدا ہوا تھا۔ واللہ اعلم۔

مرحب کے بعد اس کا بھائی یا سرنکلا، یہ بھی عظیم الجثہ، طویل القامت اور بڑا شہ زور تھا۔ اس کے مقابل حضرت زبیر بن العوام گئے۔ حضرت صفیہؓ (زبیر کی والدہ) نے کہا کہ یا رسول اللہؐ میرے لڑکے کو قتل کر دے گا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا انہیں تمبارا لڑکا اسے قتل کرے گا۔ آخر حضرت زبیرؓ نے اسے قتل کر دیا۔

قلعہ قموص پر تقریباً بیس روز محاصرہ رہا۔ یہ سب سے مستحکم قلعہ تھا۔ اور اس قلعہ پر حضرت علیؓ کے کارناموں کے متعلق بہت سی مبالغہ آمیز روایتیں مشہور ہیں۔ صبح السیرۃ

اس مضمون کو ایک بار پھر غور سے پڑھئے، اور سوچئے کہ اس سے کیا کیا نتائج اخذ ہوتے ہیں۔ ۱۔ اس قلعہ کا محاصرہ بیس دن تک رہا۔ گویا یہ اکیسویں دن فتح ہوا۔ بقول دانا پوری ہر روز ایک نئے صحابی کو علم یا کمان دے کر بھیجا گیا۔ اور سب ناکام رہے۔ حضرت علیؓ کے ہاتھوں یہ قلعہ فتح ہوا۔ اس طرح اس قلعہ پر حملہ میں بیس کمانداروں نے حصلیا۔ لیکن ناکامی خاص طود پر ابوبکرؓ و عمرؓ کی دکھائی گئی۔ کیونکہ سب انہوں کو اصل بغض تو ان ہی دو سے ہے۔

۲۔ فتح کے روز جھنڈا حضرت علیؓ کو دیا گیا۔ اور اس کی بشارت بھی پہلے سے دیدی گئی۔ گویا اب حضور خواہ کسی کو بھی علم دیتے قلعہ ہر صورت میں فتح ہو کر رہتا۔ کیونکہ بشارت رسول غلط نہیں ہو سکتی۔

۳۔ یہ بھی پہلے سے اعلان کیا گیا کہ جسے جھنڈا دیا جائے گا، اللہ اور اس کا رسول اس سے راضی ہیں، اور وہ اللہ اور اس کے رسول سے راضی ہے۔ اس سے حضرت علیؓ کی فضیلت ثابت ہوئی کہ ان سے اللہ اور اس کا رسول راضی ہے۔

۴۔ جھنڈا یہ معجزہ بھی سامنے آیا کہ آنکھوں میں لعاب دہن لگانے سے آنکھیں ابھی ہو گئیں۔

۵۔ یا سر کے قاتل بالاتفاق حضرت زبیرؓ ہیں۔

۶۔ مرحب کے سلسلہ میں اختلاف ہے۔ عام مؤرخین کا دعویٰ ہے کہ اس کے قاتل حضرت

علیؓ میں جب کہ حضرت جابرؓ بن عبد اللہ صحابی۔ مجمع بن حارثہ، سلمہ بن سلامہ، امام زہری

مورخ موسیٰ بن عقبہ تابعی اور واقفی کا دعویٰ یہ ہے کہ مرحب کے قاتل محمد بن مسلمہ الضبیری ہیں۔
۷۔ واقفی کی اس صورت سے جو دانا پوری نے مرحب کے قتل کے سلسلہ میں بیان کی ہے
یہ ظاہر ہوتا ہے کہ اس جنگ میں حضرت علیؑ کا کوئی بھی کا زامہ نہیں۔ بجز اس کے کہ اُن کے
ہاتھیں جھنڈا دیا گیا۔ اور اُن کے لئے رضائے الہی کا اعلان کیا گیا۔

اس موقع پر ہم اولاً یہ غلط فہمی دور کرنا چاہتے ہیں کہ عام لوگ اور ہمارے اردو مؤرخین
اور مقررین حضرات مرحب کا نام غلط بولتے ہیں۔ وہ رے کو ساکن پڑھتے اور ج پر صرف زبر
پڑھتے، اور مرکبیم پر زبر پڑھتے ہیں۔ حالانکہ۔ میم پر پیش، رے پر زبر اور یے پر تشدید ہے
زبر ہے۔ یعنی اس کے اعراب اس طرح ہوں گے مُرْحَب۔ اس نام کو ہر خاص و عام
غلط بولتا اور پڑھتا ہے۔

حکیم صاحب آگئے لکھتے ہیں۔

مدارج النبوت میں روضۃ الاحباب اور مدارج النبوت سے منقول ہے کہ حضرت
علیؑ کی سپر گر گئی اس کو یہود نے بھائے۔ حضرت علیؑ نے قلعہ کا دروازہ اکھاڑ کر اے سپر نہ آیا جنگ
کے بعد آپ نے اس دروازے کو پھینک دیا۔ تو سات قوی آدمی اس کو پلٹ نہیں سکتے تھے اور
چالیس آدمیوں نے مل کر اٹھا پا چاہا لیکن نہ اٹھا سکے۔

اگر شخص پیدائش کے پہلے دن دیا کی چھ چادریں اور چڑے کی پٹیاں ایک جھٹکے
سے پھاڑ دے۔ اُس سے تو یہ بھی بعید نہیں کہ وہ پورا قلعہ آبادی کے سر پر اٹھا لے
معارج سے نقل کیا ہے کہ اس کا وزن آٹھ سوں تھا۔ اور مواہب لدنیہ سے نقل کیا ہے
کہ حضرت علیؑ نے تنہا اس دروازے کو اکھاڑ لیا لیکن اس کے بعد ستر آدمی مل کر بہر شکل اس کو
حرکت دے سکے۔ اور حاکم و بیہقی نے نقل کیا ہے کہ جس دروازے کو حضرت علیؑ نے تنہا اکھاڑ
لیا۔ چالیس آدمیوں نے مل کر تجربہ کیا اسے نہ اٹھا سکے۔ بیہقی نے روایت کیا ہے کہ قلعہ کے
دروازے کو حضرت علیؑ نے تنہا اکھاڑ دیا۔ اس کے بعد ہم میں سے ستر آدمیوں نے چاہا کہ اٹھا

کہ اس کو اس کی جگہ پر لگا دیں تو اٹھانہ سکے۔ ان سب روایتوں کو نقل کرنے کے بعد عبدالحق
حدیث دہلوی لکھتے ہیں کہ مواہب لکدینہ میں ہے کہ ہمارے شیخ نے کہا کہ یہ سب روایات واپس
میں۔ بعض علماء نے اس سے انکار کیا ہے۔ اصح السیرۃ ۲۳۶

شکر ہے کہ عبدالحق دہلوی اور عبدالرؤف دانا پوری نے ان روایات کا خود ہی انکار کر دیا۔
اور ہم اس فضول درد سری سے بچ گئے۔ لیکن ہمارے نزدیک یہ داستان گو چند باتیں بھول
گئے تھے۔ وہ پتے کی باتیں ہم بتائے دیتے ہیں۔ تاکہ نئی داستانوں کے لئے کچھ نیا مولد فراہم
ہو جائے۔

۱۔ بڑائی کے وقت لڑنے والے کے سیدھے ہاتھیں ہمیشہ تلوار ہوتی ہے۔ اگر اس کے
پاس ڈھال ہوتی ہے تو وہ اسے بائیں ہاتھ میں تھامتا ہے۔ لیکن اس دور میں ہر مسلمان کے پاس
ڈھال نہیں تھی اور حضرت علیؑ کے پاس بھی ڈھال نہیں تھی۔ شادی کے موقع پر آپ کے پاس تلوار، گھوڑا، ہتھیار
ثابت ہے۔ البتہ ڈھال کی جگہ ان کے بائیں ہاتھ میں جھنڈا تھا۔ اب دروازے کو ڈھال ہی وقت بنایا
جاسکتا ہے۔ جب کہ جھنڈا نیچے پھینک دیا جائے۔ یا کسی اور کو دے دیا جائے یا تلوار ہاتھ
سے گرا دی جائے۔ ہمارے نزدیک ان تمام صورتوں میں یہ حضرت علیؑ کی تعریف نہ ہوگی۔ بلکہ
خالص تذلیل ہوگی۔ کیونکہ جب ان کے ہاتھ میں جھنڈا دیا گیا تو کسی اور کو دینا۔ یہ حضور کے حکم اور
آپ کی عطائی تذلیل ہے اور تلوار کو خود سے جدا کر دینا بھی موقع کی نزاکت کے تحت درست نہ تھا۔ ان
روایات سے تو یہ اندازہ ہوتا ہے کہ جن لوگوں نے یہ داستانیں تیار کی ہیں۔ انہوں نے کبھی ہاتھ
میں تلوار نہیں اٹھائی تھی، اور زندگی میں کبھی میدان کارزار نہیں دیکھا تھا۔ اگر ایسا نہیں ہے تو یقیناً
ان داستان گوؤں کا مقصد تو بین اسلام اور حضرت علیؑ کو بدنام کرنا ہے۔ ایسے لوگ حضرت
علیؑ کے ناداں دوست ہیں۔ اپنی حماقتوں سے انہیں بدنام کر رہے ہیں۔

۲۔ فضول میں اتنے بڑے دروازے کو سپر بنایا۔ اسے اٹھا کر دشمنوں پر بھینک دیتے۔

ہزاروں کا صفایا ہو جانا اور زیادہ نام روشن ہوتا۔ اب ان سبائیوں کو اسی قسم کی داستانیں دے کر فنی چاہئیں۔

۳۔ اتنا بڑا دروازہ اٹھانے کے بعد انسان نہ خود لڑ سکتا ہے اور نہ دوسرا اس پر حملہ کر سکتا ہے۔ پھر حضرت علیؓ تو پستہ قد تھے۔ دروازہ اٹھا لینے کے بعد نہ کھڑے بھی نہ آتے ہوں گے۔ کیا ان سبائیوں کا یہ مقصد تو نہیں کہ حضرت علیؓ اپنی جان بچانے کی فکر نہ کر سکتے تھے؟ مہ جنگ قلعہ سے باہر لڑی جا رہی تھی۔ اور ایسی صورت میں جب کوئی لشکر پسپا ہوتا ہے، اور قلعہ میں محفوظ ہونا چاہتا ہے تو اس کے لئے قلعہ کے دروازے کھولے جاتے ہیں اور فریق مخالف کی کوشش یہ ہوتی ہے کہ خود دروازے پر قابض ہو جائے۔ تاکہ دشمن قلعہ بند نہ ہو سکے۔ ظاہر ہے یہاں بھی یہی صورت پیش آئی ہوگی۔ اور صحابہ کرام نے دروازے پر حملہ کیا ہوگا۔ رہا حضرت علیؓ کا مسئلہ وہ ہرگز بھی اپنے ہاتھ سے نہ لے سکتے تھے۔ یعنی راہ نہیں چھوڑ سکتے تھے۔ اور نہ تلوار چھوڑنے کی چیز تھی۔ ایسی صورت میں وہ کیا کارنامہ ہے جو حضرت علیؓ نے انجام دیا؟ اب دانا پوری صاحب اپنی پوری تحریر کا نتیجہ بیان کرتے ہیں۔ وہ بھی ان ہی کی زبان میں لکھے۔

لیکن اس میں شبہ نہیں کہ اس قلعہ کو حضرت علیؓ نے فتح کیا اور اس کے فتح ہو جانے کے بعد یہودیوں کو جم کر بالمتقابل لڑنے کی ہمت نہیں ہوئی۔ اس لئے حضرت علیؓ فاتح خیبر کے نام سے مشہور ہیں۔ (اصح السیرۃ ۲۲۷)

ہمارے سمجھ میں نہیں آتا کہ یہ کیسے ثابت ہو گیا کہ حضرت علیؓ فاتح خیبر ہیں۔ کیونکہ حکم مآ کے نزدیک دروازہ اکھاڑنے کی روایات وہی اور رجب کے قاتل محمد بن مسلمہؓ ہیں۔ اور ان کے نزدیک یہ آخری قلعہ ہے۔ آخر وہ کون سی دلیل ہے۔ جس سے حضرت علیؓ فاتح خیبر قرار پائیں۔ کیونکہ خیبر کے قلعے دیگر صحابہ نے فتح کئے تھے۔ انہیں فاتح قومیں تو کہا جاسکتا ہے لیکن

فاتح خیبر کہنا ایسی ہی حماقت ہے جیسے کوئی کاناڑا کسی ملک غیر کے صرف کسی قبضہ پر قبضہ کر لے اور اسے اس ملک کا فاتح کہا جانے لگے۔ جب کہ دیگر علاقوں پر دوسرے کاناڑوں نے قبضہ کیا ہو۔ جہاں یہ جھوٹ ہے وہاں دیگر کاناڑوں پر ظلم بھی ہے۔ اسی لئے ہمارے نزدیک فاتح خیبر کی اصطلاح ایک مخفی تہرا ہے۔

رہا یہ دعویٰ کہ پھر یہودیوں کو لڑنے کی ہمت نہیں ہوئی۔ تو جناب اس کے بعد تو یہودیوں نے ہتھیار ڈال دیئے تھے اور حضور سے یہ درخواست کی تھی کہ ہمیں ملک بدر نہ کیا جائے۔ ہماری زمینوں پر جتنی پیداوار ہوگی۔ اس کا نصف ہم آپ کو دیا کریں گے۔ اس شرط پر آپ نے یہودیوں کو خیبر میں رہنے کی اجازت دیدی۔ اور ہر سال حضرت عبداللہ بن رواحہ اور حضرت بلالؓ خیبر جاتے اور نصف پیداوار وصول کر کے لاتے۔ حضرت عمرؓ کے زمانہ تک۔ اسی اصول پر عمل ہوتا رہا۔

اب ہم علامہ شبلی مرحوم کی سیرت النبی سے فتح خیبر کا حال پیش کرتے ہیں۔ شبلی لکھتے ہیں۔ سب سے پہلے قلعہ نام پر فوجیں بڑھیں۔ حضرت محمدؐ بن مسلمہ نے بڑی دلیری سے حملہ کیا۔ اور دیر تک لڑتے رہے۔ لیکن چونکہ سخت گری تھی۔ تھک کر دم لینے کے لئے قلعہ کی دیوار کے سائے میں بیٹھ گئے۔ کنانہ بن الریح نے قلعہ کی فصیل سے چکی کا پاٹ اُن کے سر پر گرایا۔ جس کے صدمہ سے اُن کی وفات ہوئی۔ لیکن قلعہ بہت جلد فتح ہو گیا۔

نام کے بعد اور قلعے بآسانی فتح ہوتے گئے۔ لیکن قلعہ تموص مرحب کا تخت گاہ تھا۔ اس مہم پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابو بکرؓ و عمرؓ کو بھی بھیجا۔ لیکن دونوں ہٹام واپس آئے۔

طبری میں روایت ہے کہ جب خیبری قلعہ سے نکلے تو حضرت عمرؓ کے پاؤں نہ جم سکے۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر شکایت کی کہ فوج نے نامردی دکھائی لیکن فوج نے خود ان کی نسبت یہی شکایت کی۔

اس روایت کو طبری نے جس سلسلہ سند سے نقل کیا ہے۔ اس کے راوی عوف ہیں۔
 اُن کو بہت سے لوگوں نے ثقہ کہا ہے لیکن مُندارجب ان کی روایت بیان کرتے تھے تو کہتے
 تھے کہ وہ رافضی اور شیطان تھا۔ یہ لفظ بہت سخت ہے لیکن اُن کی شیعیت سب کو تسلیم ہے۔
 گوشیعہ ہونا بے اعتباری کی دلیل نہیں۔ لیکن یہ ظاہر ہے کہ جس روایت میں حضرت عمرؓ کے بھانگنے
 کا واقعہ بیان کیا جاتے شیعہ کی زبان سے اُس روایت کا کیا رتبہ رہ جاتا ہے۔ اس کے علاوہ
 اوپر کے راوی عبداللہ بن بریدہ ہیں جو اپنے والد سے روایت کرتے ہیں۔ لیکن محدثین کو اس
 بات میں شبہ ہے کہ اُن کی جو روایتیں باپ کے سلسلے سے منقول ہیں۔ صحیح بھی ہیں یا نہیں۔
 سیرت النبی ص ۲۸۵ ج ۱

عوف کو اگرچہ محدثین کی ایک جماعت نے ثقہ کہا ہے۔ اور اسی باعث صحاح ستہ
 کے تمام مصنفین نے اس سے روایات لی ہیں۔ لیکن یہ اعلیٰ درجہ کے ثقہ ہرگز نہیں سمجھے جاتے
 بلکہ کام چلاؤ آدمی ہیں۔ ان کی روایت بطور شہادت تو پیش کی جاسکتی ہے۔ لیکن حجت ہرگز
 نہیں ہو سکتی۔ امام مسلم اپنی صحیح کے مقدمہ میں فرماتے ہیں کہ جب ابن عون اور یوب کا تقابل
 عوف بن ابی جمیلہ اور اشعث الحمرانی کے ساتھ کیا جائے، حالانکہ یہ چاروں حسن بصری کے
 شاگرد ہیں۔ لیکن ان چاروں میں بن فرق نظر آئے گا۔ عوف اور اشعث کو اگرچہ جھوٹا تو نہیں
 کہا جاسکتا لیکن روایت کو صحیح طور پر نقل کرنے اور علم و فضل میں ابن عون اور یوب سے بہت
 کم ہیں۔

محمد بن عبداللہ الانصاری کا بیان ہے کہ میں نے داؤد بن ابی ہند کو دیکھا کہ وہ اس
 عوف کو مار رہے تھے اور کہہ رہے تھے اے منکر تقدیر۔

محمد بن عمر المقدسی کہتے ہیں کہ میرے سامنے ایک روز امام ابن المبارک نے جعفر بن
 سلیمان سے سوال کیا کہ تو نے ابن عون، یوب اور یونس کو دیکھا ہے۔ لیکن تو نے انہیں جھوٹ
 کر عوف کی مجلس اختیار کی۔ اللہ کی قسم وہ صرف ایک بدعت پر راضی نہیں ہوتا۔ اُس میں

تو دو بدعتیں جمع ہیں شیعہ ہے اور منکر تقدیر ہے۔ میزان الاعتدال صفحہ ۴ ج ۲
شبلی آگے لکھتے ہیں۔

تاہم اس قدم ضرور ہے کہ اس ہم پر پہلے اور بڑے بڑے صحابہ بھیجے گئے۔ لیکن فتح کافر
کسی اور کی قسمت میں نہ تھا۔ جب ہم میں زیادہ دیر ہوئی تو ایک دن شام کو آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔ کل میں اس شخص کو علم دوں گا جس کے ہاتھ پر اللہ فتح دے گا اور
جو اللہ کے رسول کو چاہتا ہے اور اللہ اور اس کا رسول بھی اس کو چاہتے ہیں۔

یہ رات نہایت اُمید اور انتظار کی رات تھی۔ صحابہ نے تمام رات اس بے قراری میں کاٹی
کہ دیکھئے یہ تلخ فخر کس کے ہاتھ آتا ہے۔ حضرت عمرؓ نے قناعت پسندی اور بلند نظری کی بنا
پر کبھی حکومت اور سرداری کی تمنا نہیں کی تھی۔ لیکن جیسا کہ صحیح مسلم باب فضائل علیؓ میں مذکور
ہے، اُن کو خود اعتراف ہے کہ اس موقع کی تمنا میں اُن کی خود داری بھی قائم نہ رہ سکی۔

صحیح کو یہ آواز دفعۃً کانوں میں آئی کہ علیؓ کہل ہیں! یہ بالکل غیر متوقع آواز تھی۔ کیونکہ
جناب موصوف کی آنکھوں میں آشوب تھا۔ اور سب کو معلوم تھا کہ وہ جنگ سے معذور
ہیں۔ غرض حسب طلب وہ حاضر ہوئے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی آنکھوں
میں اپنا لعاب دہن لگایا اور دعا فرمائی۔ جب ان کو علم عنایت ہوا تو انہوں نے عرض کی کہ
کیا یہود کو لڑ کر مسلمان بنالوں، ارشاد ہوا کہ بے نرمی اُن پر اسلام پیش کرو، اگر ایک شخص بھی تمہاری
ہدایت سے اسلام لے آئے تو وہ سُرخ اونٹوں سے بہتر ہے۔

لیکن یہود اسلام یا صلح قبول کرنے پر ماضی نہ ہو سکتے تھے۔ مرحب قلعہ سے یہ جز
پڑھتا ہوا نکلا۔

قد علمت خیبر ابی مرحب شاکل السلاح بطل مجرب

مرحب کے سر پر مینی زرد رنگ کا مغر اور اس کے اوپر سبکی خود تھا۔ قدیم زمانے
میں گول پتھریز سے خالی کر لیتے تھے۔ یہی خود کہلاتا تھا۔ (غالباً شبلی کو پتھر کا دور یاد آگیا)

شبلی اگے لکھتے ہیں۔

ابن ہشام نے جن سلسلوں سے یہ روایتیں نقل کی ہیں ان میں سے ایک روایت میں تویح کے ایک راوی کا نام چھوڑ دیا اور دوسرے میں شترک نقص کے ساتھ بریدہ بن سفیان بھی ایک راوی ہیں۔ جن کو امام بخاری، ابو داؤد، اور دارقطنی قابل اعتبار نہیں سمجھتے۔ میزان الاعتدال ترجمہ بریدہ بن سفیان۔

محمد بن اسحاق، موسى بن عقبہ اور واقدي کا بیان ہے کہ مترج کو محمد بن مسلمہ نے مارا تھا۔ مسند احمد بن حنبل اور نودی کی شرح میں بھی ایک روایت یہی ہے لیکن صحیح مسلم اور حاکم ج ۲ میں حضرت علیؑ ہی کو مرحب کا قاتل اور فاتح خیر لکھا ہے۔ اور یہی اصح الروایات ہے۔ سیرت البیہ ۴۸۹ ج ۱۔

اس وقت ہمارے دوبرو صحیح مسلم کھلی ہوئی موجود ہے۔ لیکن اس میں فاتح خیر کا کوئی لفظ موجود نہیں۔ بلکہ جس قطعہ کے لئے حضرت علیؑ کو جھنڈا دیا گیا تھا اس کی فتح کا ذکر ہے۔ ہم یہ حدیث خود قارئین کی خدمت میں پیش کریں گے۔

اب آئے حکیم فیض عظم مرحوم کے خیالات بھی ملاحظہ فرمائیے۔ وہ لکھتے ہیں۔

فتح خیر کے متعلق حضرت علیؑ کا ذکر اس طرح کیا جاتا ہے گویا آپ ہی فاتح خیر ہیں۔

یہاں اس امر کو ملحوظ رکھیے کہ خیر میں اسلامی فرج کے کمانڈر خود نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم تھے اور یہ بات مسلمات میں ہے کہ کسی جنگ میں کوئی شخص کتنی ہی بہادری یا جواں مردی کا ثبوت کیوں نہ دے، کامیابی کا سہرا کمانڈر ہی کے سر ہوتا ہے جو جنگ کا نقشہ مرتب کرتا، حملے اور دفاع کا ذمہ دار ہوتا ہے۔ (مثلاً جنگ قادسیہ کا اس کا سہرا آج تک حضرت سود کے سر پر بندھا ہوا ہے۔ جسے اپنے اور دشمن سب قبول کرتے ہیں۔ حالانکہ انہوں نے اپنی بیای کی وجہ سے اس جنگ میں قطعاً حصہ نہ لیا تھا) اب فتح خیر کی تفصیل بھی سنئے۔

خیبر کے کل دس قلعے تھے۔ سات ایک دائرہ کے اندر اور تین تین الگ الگ تھے۔
 نو قلعے مختلف صحابہ کے ہاتھ پر فتح ہوئے۔ جن میں سے حضرت عمرؓ، حضرت سعد بن عبادہ
 حضرت محمد بن مسلمہ اور حضرت خیاب بن النذر خصوصیت سے قابل ذکر ہیں۔
 محمد بن مسلمہ نے ہی قلعہ تموص کے یہودی پہلوان مرحب کو قتل کیا۔ (طبری ص ۹۲ ج ۲۔
 سیرت ابن ہشام ص ۴۶) مگر محمد قلعہ فتح نہ کر کے قلعہ تموص میں قلعہ جات کے سلسلے میں واقع
 تھا۔ ان میں سے ایک حضرت ابو بکرؓ کے زیرِ کمان اور دوسرا حضرت عمرؓ کی زیرِ کمان فتح ہوا۔
 (سیرت ابن ہشام عربی ص ۱۴۵)

جس روایت میں قلعہ تموص کا فتح ہونا حضرت علیؓ کی طرف منسوب ہے وہ بریدہ بن
 سفیان کی روایت ہے۔ اور بریدہ کو امام بخاری نے ساقط الاعتبار کہا ہے۔ اور اس سے
 کوئی روایت نہیں لی۔

روایات سے قطع نظر روایت کے طور پر بھی جائزہ لیا جائے تو اُس زمانہ کی لڑائیوں
 کے حالات سے معلوم ہوتا ہے کہ کسی قلعہ کا دروازہ توڑنا ہی قلعہ کو فتح کرنا ہوتا تھا۔ محصورین
 کسی حملہ آور کو دروازے کے قریب پھٹکنے نہیں دیتے تھے اور جب دروازے کی ڈھال بن
 گئی تو لڑائی کا کیا سوال۔ حقیقت مغرب شیعہ ص ۱۲۳

ان تمام مضغنین نے یہ بات تسلیم کی ہے کہ جس روایت میں یہ تذکرہ ہے کہ قلعہ تموص کے
 حضرت علیؓ فاتح ہیں وہ صرف بریدہ سے مروی ہے۔ بخاری کہتے ہیں اس کی روایت پر
 اعتراض ہے۔ البوداد کہتے ہیں یہ کچھ نہیں۔ یہ حضرت عثمانؓ پر اعتراضات کیا کرتا تھا۔ دلائی
 کہتے ہیں یہ ستروک الحدیث ہے۔ اور یہ بھی کہا جاتا ہے کہ یہ شراب پیا کرتا تھا۔ میزان ص ۲۰۶
 گویا یہ روایت اس بریدہ دشمن عثمانؓ نے شراب کے نشہ میں تیار کی۔ حضرت ابو بکرؓ
 عمرؓ کی ناکامی کا ذکر بھی اسی کی روایت میں ہے۔

اب ہم احادیث کی جانب آتے ہیں، اور وہ احادیث پیش کرنا چاہتے ہیں جو غزوہ خیبر

کے بارے میں حضرت علیؓ کے سلسلے میں وارد ہوئی ہیں۔ ہم یہ احادیث بخاری و مسلم سے پیش کرتے ہیں۔ سب سے اول حضرت سلمۃ بن الاکوع کی حدیث ملاحظہ فرمائیں۔ حضرت سلمۃؓ کا بیان ہے۔

کہ علیؓ خیر کے موقع پر پیچھے رہ گئے تھے۔ کیونکہ ان کی آنکھیں دکھنے آرہی تھیں۔ پھر انہوں نے دل میں سوچا کہ میں کیوں حضورؐ سے پیچھے رہوں۔ لہذا وہ حضورؐ کے ساتھ اسی حال میں بھی اگر لشکر میں شامل ہو گئے۔ جب وہ رات آئی جس کی صبح فوج ہوئی۔ تو حضورؐ نے ارشاد فرمایا کہ میں کل ایسے شخص کو رایہ دوں گا۔ جس سے اللہ اور اس کا رسولؐ محبت کرتا ہوگا۔ ہم اس کی امید لے بیٹھے تھے۔ لیکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رایہ حضرت علیؓ کو عنایت فرمایا۔ اور ان ہی کے ہاتھ پر فوج ہوئی۔ بخاری ۵۱۵ ج ۱۔ مسلم ۶۰۵ ج ۲۔

اس حدیث میں یہ کہیں تذکرہ نہیں کہ یہ قلعہ کون سا تھا۔ نہ رحیب کے قتل کا ذکر ہے۔ نہ دروازہ اکھاڑنے کا اور نہ حضرت ابو بکرؓ و عمرؓ کے فرار کا۔ ہاں اس سے چند امور ضرور ثابت ہوتے ہیں۔

۱۔ حضرت علیؓ کے بارے میں اللہ اور اس کے رسولؐ کی رضا کا اعلان۔

۲۔ حضرت علیؓ کو رایہ دھوٹا جھنڈا دینا۔

۳۔ اس رایہ کے لئے لوگوں کی تمنا کرنا۔

۴۔ اُس روز فوج حضرت علیؓ کی علمبرداری میں حاصل ہوئی۔

۵۔ مدینہ سے حضرت علیؓ آنکھوں کی تکلیف کے باعث ساتھ نہ آئے تھے۔ لیکن بعد

میں لشکر گاہ میں پہنچ گئے۔

اب حضرت سہیل بن سعد انصاری کی حدیث ملاحظہ ہو۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خیر کے روز فرمایا۔ میں کل ایک ایسے شخص کو رایہ دوں

گا۔ جس کے ہاتھ پر اللہ تعالیٰ فتح عطا فرمائے گا۔ وہ اللہ اور اس کے رسولؐ سے محبت رکھتا

ہوگا۔ اور اللہ اور اس کا رسولؐ اس سے محبت رکھتا ہوگا۔ رات بھر لوگ یہ سوچتے رہے کہ نہ

معلوم حضور یہ بتا دیا کہ کس کو عنایت فرمائیں گے۔ جب صبح ہوئی تو سب کے سب حضور کی خدمت میں اس امید کے ساتھ حاضر ہوئے کہ اسے یہ راہ عطا کیا جائے گا آپ نے دریافت کیا علیؓ کہاں ہیں۔ لوگوں نے عرض کیا ان کی آنکھیں دکھ رہی ہیں۔ فرمایا ان کو بلاؤ۔ جب وہ آئے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی آنکھ میں لعاب دہن لگایا اور دعا فرمائی۔ جس سے اُن کی آنکھیں بالکل صحیح ہو گئیں۔ اور انہیں کوئی تکلیف باقی نہیں رہی۔ حصہ نے انہیں راہ دیا۔ انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہ کیا میں اُن سے اس دقت تک جنگ کر دوں۔ جب تک وہ ہمارے مثل نہ ہو جائیں (یعنی مسلمان) آپ نے فرمایا۔ آگے بڑھو، جب اُن کی سر زمین میں پہنچو تو انہیں اسلام کی دعوت دو، اور انہیں بتاؤ کہ ان پر اللہ کا کیا حق ہے۔ اللہ کی قسم اگر تیرے ذریعہ ایک شخص بھی ہدایت پا جائے تو تیرے لئے سرخ اونٹوں سے بہتر ہوگا۔ بخاری ۹۰۵ ج ۲۔ ۵۱۵ ج ۱۔ مُسلم ۲۶۹ ج ۲۔

اس حدیث میں صرف چند ہی باتیں سامنے آئی ہیں۔ بقیہ امور یہ ہیں جو پہلی حدیث میں تھے۔

۱۔ حضرت علیؓ کی آنکھوں کا حضور کے لعاب دہن سے اچھا ہونا۔

۲۔ جنگ کے سلسلے میں ہدایت۔

بقیہ امور سے یہ حدیث بھی خاموش ہے۔

یہ تو وہ احادیث ہیں جو بخاری و مسلم دونوں میں پائی جاتی ہیں۔ اب اُن احادیث کو دیکھتے جو صرف مسلم میں پائی جاتی ہیں۔

تیسری حدیث حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے۔ اُن کی حدیث کے الفاظ ہیں۔

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے خیبر کے روزِ شاد فرمایا۔ میں یہ یا یہ ایک ایسے شخص کو

دوں گا جو اللہ اور اس کے رسول سے محبت رکھتا ہوگا۔ اور اللہ اور اس کا رسول اس سے

محبت رکھتا ہوگا۔ حضرت عمرؓ فرماتے ہیں مجھے کبھی امارت سے محبت نہیں رہی لیکن

اُس روز میں بھی آرزوئے بیٹھا تھا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علیؓ کو بلوایا۔ اور انہیں

وہ راہ عطا کیا اور ارشاد فرمایا۔ آگے بڑھتے جاؤ، اور اس وقت تک پیچھے مڑ کر نہ دیکھنا جب تک اللہ فتح عنایت نہ کر دے۔ پھر حضرت علیؑ نے کچھ خاموشی سے گفتگو کی۔ پھر اپنے مقام پر آکر ٹہرے اور پیچھے مڑ کر نہیں دیکھا۔ پھر وہیں کھڑے کھڑے چلا کر دریافت کیا

بات پر جنگ کروں۔ آپؐ نے فرمایا! انہیں اللہ کی وحدانیت اور محمدؐ کی رسالت کی دعوت دو۔ اگر وہ اپنے قبولی کر لیں تو انہوں نے اپنے خنوں اور اپنے مالوں کو محفوظ کر لیا۔ اب یہ چیزیں شرعی حق کے ساتھ ہی حلال ہو سکتی ہیں۔ اور ان کا حساب اللہ کے ذمے ہے۔ مسلم ص ۲۹۹ ج ۲۔

اس حدیث میں متعدد امور ایسے بیان کئے گئے ہیں جو پہلی احادیث میں قطعاً نہ پائے جاتے۔ امام مسلم نے اس روایت کو بطور شہادت پیش کیا ہے اور وہ اس روایت سے صرف اتنی بات ثابت کرنا چاہتے ہیں کہ حضورؐ نے حضرت علیؑ کو خیر کے روز راہ عنایت کیا۔ ان کی آنکھوں میں لعاب وہن لگایا اور ان کے ہاتھ پر فتح ہوئی۔ وہ اصل روایت ہم بعد میں پیش کریں گے۔ لیکن یہ وہ روایت ہے جس کے باعث شبلی نے یہ لکھا ہے کہ اُس روز حضرت عمرؓ کی خوداری بھی قائم نہیں رہی۔ لیکن ہمارے نزدیک یہ روایت کوئی اعلیٰ پیمانے کی نہیں ہے جس کی تین وجوہات ہیں۔

۱۔ امام مسلم نے مقدمہ میں خود یہ دعویٰ کیا ہے کہ میں بطور شہادت ایسے راویوں کی روایات بھی پیش کروں گا۔ جو حفظ حدیث میں اعلیٰ درجہ کے نہ ہوں گے۔

۲۔ اس روایت کا ایک راوی سہیل بن ابی صالح ہے۔ اگرچہ یہ ثقہ ہے۔ لیکن بعض محدثین کو اس کے حافظہ کے باعث اس پر اعتراض ہے۔ اسی لئے بخاری نے ان سے کوئی روایت نہیں لی۔ امام ذہبی اس پر تبصرہ کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ ان کا شمار ثقہ علماء میں ہوتا ہے۔ لیکن دیگر افراد ان سے بہتر ہیں۔

عباس دودی نے یحییٰ بن معین سے نقل کیا ہے۔ یہ حدیث میں قوی نہیں۔ ایک بار فرمایا اس کی حدیث حجت نہیں۔ امام احمد فرماتے ہیں اس کی حدیث اچھی ہوتی ہے۔ ذہبی کہتے ہیں اس سے امام مالک اور امام شعبہ نے بھی روایات لی ہیں۔ لیکن بعد میں یہ بیمار ہوا جس

کی وجہ سے کچھ احادیث بھول گیا۔ علی بن الدینی کا بیان ہے کہ اس سہیل کا ایک بھائی مر گیا تھا۔ جس کا اس پر اتنا غم پڑا کہ یہ بہت سی احادیث بھول گیا۔ ابن ابی خثیمہ نے یحییٰ بن معین سے یہ نقل کیا ہے کہ محدثین ہمیشہ اس کی حدیث سے پختے رہے۔ ایک بار فرمایا یہ کچھ نہیں ہے ایسا مالک نے اس سے جو روایات لی ہیں وہ اس کے مرض سے پہلے لی ہیں۔ حاکم کا بیان ہے کہ امام مسلم نے اس سے بہت سی روایتیں نقل کی ہیں۔ جن میں سے اکثر بطور شہادت ہیں۔

۳۔ حضرت ابو ہریرہؓ جنگ خیبر کے بعد ایمان لائے ہیں۔ وہ اس واقعہ کے شاہد نہیں۔ لہذا اس حدیث میں جتنی نئی باتیں آئی ہیں وہ قطعاً قابل قبول نہیں۔ مثلاً حضرت عمرؓ کی عیرواری کی تمنا۔ پیچھے ٹکر نہ دیکھنا۔ چلا کر حضورؐ سے گفتگو کرنا اور خاموشی سے ماز و نیاز کی باتیں کرنا یہ تمام امور دلیل طلب ہیں اور یہ روایت خود دلیل نہیں بن سکتی۔

اب ایک اور حدیث کی جانب آئیے جو حضرت سعد بن ابی وقاصؓ سے مروی ہے۔ وہ حضرت علیؓ کی فضیلت بیان کرتے ہوئے فرماتے ہیں۔

میں نے خیبر کی جنگ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے سنا کہ میں کل ایک ایسے شخص کو رایہ دوں گا کہ جو اللہ اور اس کے رسول سے محبت کرتا ہوگا۔ اور اللہ اس کے رسول کو بھی اس سے محبت ہوگی۔ سعدؓ کہتے ہیں ہمیں اس رایہ کی آرزو تھی۔ آپؐ نے فرمایا علیؓ کو بلاؤ۔ انہیں لایا گیا ان کی آنکھیں دکھ رہی تھیں۔ آپؐ نے ان کی آنکھوں میں لعاب دہن لگایا جس سے وہ اچھی ہو گئیں۔ پھر انہیں رایہ دیا۔ اللہ تعالیٰ نے انہیں فتح عنایت فرمائی۔

مسلم ج ۲ ص ۲۷۸۔

گویا حسب ذیل امور تو متفق علیہ ہوئے۔

۱۔ خیبر کی کسی جنگ میں حضرت علیؓ کو رایہ دیا گیا اور حضرت علیؓ کے ہاتھ پر فتح ہوئی۔ لیکن یہ کسی حدیث میں نہیں کہ یہ کون سا قلعہ تھا۔

۲۔ حضرت علیؓ کو رایہ دیا گیا اور ہونا بھی یہی چاہیے تھا۔ کیونکہ علم تو حضورؐ کے پاس تھا۔

۳۔ پہلے ہی سے اللہ اور اس کے رسول کی محبت کا اعلان کیا گیا۔ جس کی وجہ سے ہر شخص کو رایہ کی تمنا تھی۔

۴۔ حضرت علیؓ کی آنکھیں دکھ رہی تھیں جو حضور کے لعاب دہن لگانے سے اچھی ہو گئیں۔
۵۔ اس روز دو معجزے ظاہر ہوئے۔ حضرت علیؓ کی نگاہوں کا اچھا ہونا اور فتح حاصل ہونا۔
بقیہ امور کا ان احادیث میں کوئی تذکرہ نہیں۔

اب صرف ایک حدیث باقی رہ گئی ہے۔ جو حضرت سلمہ بن الاکوعؓ سے مسلم میں مروی ہے۔ حضرت سلمہؓ کی ایک حدیث تو بخاری و مسلم کے حوالہ سے پہلے گزر چکی ہے۔ جو بیت مختصر تھی۔ جسے حضرت سلمہؓ سے اُن کے شاگرد یزید بن عبید نے نقل کیا تھا۔ لیکن اُن سے اُن کے صاحبزادے ایاس نے ایک تفصیلی روایت نقل کی ہے۔ جس میں حضرت سلمہؓ نے پہلے بنو فزارة سے اپنی جنگ کا حال بیان کیا ہے۔ پھر عاتر بن الاکوعؓ کا مرحب سے مقابلہ کا تذکرہ کیا اور عامر کی شہادت کا تذکرہ کیا ہے۔ پھر اس کے بعد فرماتے ہیں۔

بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علیؓ کو لانے کے لئے مجھے روانہ کیا۔ اور فرمایا میں ایسے شخص کو رایہ دوں گا جو اللہ اور اس کے رسول سے محبت کرتا ہو گا اور اللہ اور اس کے رسول کو بھی اُس سے محبت ہوگی۔ سلمہؓ کہتے ہیں میں علیؓ کو لے کر آیا اور میں انہیں سہارا دے ہوئے تھا۔ جب میں انہیں لے کر حضور کی خدمت میں پہنچا تو آپؐ نے اُن کی آنکھوں میں لعاب دہن لگایا۔ جس سے ان کی آنکھیں اچھی ہو گئیں۔ آپؐ نے ان کو رایہ دیا۔ اتنے میں مرحب یہ اشعار پڑھتا ہوا نکلا۔

قد علمت خیبی الیٰ مرحب شاکلی اسلاح بطل بحرب

خبر جانتا ہے کہ میں مرحب ہوں، ہتھیار بند اور تجربہ کار بہادر ہوں۔

جس کے جواب میں حضرت علیؓ یہ رجز پڑھتے ہوئے نکلے۔

انا الذی سمعتنی امی حیدرہ کلیت غابات کربیہ المنطوہ
میری ماں نے میرا نام حیدر رکھا ہے میں جنگل کے خوفناک تیسر کی طرح ہوں
پھر حضرت علیؑ نے مرحب کے سر پر وار کیا۔ اور اسے قتل کر دیا اور ان کے ہاتھ پر فتیہ
حاصل ہوئی۔

اس حدیث میں صرف تین بات مرحب کا قتل ہے بقیہ امور دی ہیں۔
ان تمام احادیث پر غور کیجیے ان میں آپ کو کہیں قلعہ کا دروازہ اکھاڑنے اور اسے سپر بنانے
کا ذکر نہیں ملے گا۔ نہ آپ کو ابو بکرؓ و عمرؓ کی نالامی نظر آئے گی۔ صرف حضور کے معجزات نظر آئیں
گے اگر انہیں درمیان سے نکال دیا جائے تو حضرت علیؑ کے لئے تین خوبیاں ثابت ہوتی ہیں
آپ کی آنکھوں کا اچھا ہونا۔ اللہ اور اس کے رسول کا آپ سے راضی ہونا اور آپ کو ریاہ مننا اور
کامیابی حاصل ہونا۔ یہ امور تو متفقہ ہیں۔ وہاں مرحب کا قتل تو اس میں اختلاف ہے۔

اس حدیث سے تو یہ ثابت ہوتا ہے کہ مرحب کے قاتل حضرت علیؑ ہیں۔ لیکن دوسری جگہ
تمام مورخین۔ مثلاً موسیٰ بن عقبہ، محمد بن اسحاق۔ مجمع بن حارثہ، سلمہ بن سلامہ، واقدی ابن
ہشام۔ طبری۔ امام زہری اور حضرت جابر بن عبد اللہ انصاری اس کے دعویدار ہیں کہ مرحب
کو حضرت محمد بن مسلمہ نے قتل کیا۔

حضرت جابرؓ کی روایت موسیٰ بن عقبہ نے زہری اور ابوالاسود کے ذریعہ حضرت جابرؓ
سے نقل کی ہے۔ حضرت جابرؓ خود شریک جنگ تھے۔ بقیہ تمام راوی بھی نہایت معتبر ہیں لیکن
ہمارے نزدیک یہاں دو مشکلات درپیش ہیں۔

۱۔ موسیٰ بن عقبہ کی کتاب کا آج دنیا میں کوئی وجود نہیں۔ پہلے علماء نے ان کی اس روایت
کے حوالہ دئے ہیں۔

۲۔ ان حوالوں پر اس وقت تک اعتماد نہیں کیا جاسکتا۔ جب تک نیچے کی سند بیان
نہ کی جائے اور یہ ثابت نہ کیا جاسکے کہ جو موسیٰ بن عقبہ نے اس میں سب آیت اور تہذیب اور

جب تک اس کا ثبوت دستیاب نہیں ہوتا اس وقت تک اس روایت کی پوزیشن نہیں ہے محمد بن اسحاق یا واقدی تو ان کا تفضیلی حال ہم پہلے بیان کر چکے ہیں۔
 یہی یہ حدیث جو حضرت سلمہ سے مروی ہے جس میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ مرحب کو حضرت علیؑ نے قتل کیا۔ اس میں بھی کچھ اشکالات ہیں۔

۱۔ بقیہ احادیث جو ہم نے پیش کیں ان میں اس واقعہ کا نہیں تذکرہ نہیں۔

۲۔ سلمہ سے حضرت علیؑ کو آلے معاملے کو دو شخصوں نے قتل کیا ہے۔ ایک یزید بن ابی عبیدہ اور دوسرے ان کے صاحبزادے ایاس نے۔ یزید مرحب کے قتل کا کوئی ذکر نہیں کرتے صرف ایاس ذکر کرتے ہیں۔ ایاس سے اسے قتل کرنے والا عکرمہ بن عمار ہے۔ کوئی اور نقل نہیں کرتا گویا اس روایت کا تمام دار و مدار اس پر موقوف ہے کہ ایاس بن سلمہ اور عکرمہ بن عمار کس حیثیت کے لوگ ہیں۔ ایاس تو سلمہ کے صاحبزادے ہیں اور تمام محدثین نے انہیں ثقہ اور امام مانا ہے اب صرف عکرمہ بن عمار کی ذات کو دیکھنا ہے۔

۳۔ عکرمہ بن عمار یا مرہ کا باشندہ تھا۔ قبیلہ بنو عجل سے تعلق رکھتا تھا۔ یحییٰ بن معین فرماتے ہیں۔ اگرچہ امی تھا لیکن حافظ الحدیث تھا۔ یعقوب بن شیبہ کا بیان ہے کہ ہم سے متعدد افراد نے یحییٰ بن معین کا یہ قول نقل کیا ہے کہ عکرمہ ثقہ ہے۔ حدیث میں ثابت ہے۔ ابو حاتم کہتے ہیں سچا ہے لیکن کبھی کبھی دہم کا شکار ہو جاتا ہے۔ عاصم بن علی کہتے ہیں یہ ستجاب الدعوات تھا یحییٰ بن سعید القطان فرماتے ہیں۔ اس کی وہ روایات ضعیف ہوتی ہیں جنہیں یہ یحییٰ بن ابی کثیر سے نقل کرتا ہے۔ امام احمد فرماتے ہیں۔ یہ ضعیف الحدیث ہے۔ لیکن اس کی وہ حدیث اچھی ہوتی ہے جو ایاس سے نقل کرتا ہے۔
 (یہ حدیث بھی اس نے ایاس ہی سے نقل کی ہے)۔ علی بن الدین فرماتے ہیں عکرمہ تو ہمارے نزدیک ثقہ ہے اور سلمہ امام ہے۔ حاکم کہتے ہیں کہ مسلم نے اس سے بطور شہادت متعدد احادیث نقل کی ہیں۔ بخاری کہتے ہیں اس کی وہ روایات ضعیف ہیں جو یہ یحییٰ بن ابی کثیر سے نقل کرتا ہے۔ امام احمد فرماتے ہیں اس کی یحییٰ والی روایات کمزور ہیں۔ میزان الاعتدال ص ۹ ج ۲

حاصل کلام یہ ہے کہ عکرمہ بن عمار کی صرف ۱۰ روایات قابل قبول ہیں جو بحکم بن ابی شیبہ سے نقل کرتا ہے۔ بقید اس کی روایتیں معتبر نہ تھیں اور امام احمد کے نزدیک وہ روایات بہت عمدہ ہوتی ہیں جو بحکم بن عمار سے نقل کرتا ہے۔ درانہذا سے اس حدیث روایت بھی ایسا ہی ہے۔ پھر عکرمہ سے اس حدیث کا تعلق روایتوں سے نقل کیا ہے۔ لہذا مسلم کی اس حدیث کو مؤرخین کی بلا سند باتوں میں شمار کیا جاسکتا۔ لہذا صحیح سی ہے کہ مرصع کے قائل حضرت علی نہیں جانتے۔ اگر یہ سچا ہے تو عکرمہ بن عمار کی بات قبول کی جائے۔ کیونکہ وہ شیعہ تھے۔ اور شیعہ محبوب ہو کر ہیں۔ ایسی بات کہ مستحب بن یحییٰ نے عکرمہ کی روایتوں کو منکر قرار دیا ہے۔ اس پر بارے میں روایت مذکور ہے۔

ان احادیث کے ذریعہ کاہن کے ماضیہ تراویح سے ہیں۔ ان کے علاوہ حسب سبائی داستانیں اور سپید جھوٹ ہیں۔ ان احادیث میں سی صحابی نے یہ الفاظ نہیں کہے کہ آپ فاتح خیبر ہیں۔ اس لئے کہ یہ تو متعدد صحابہ کے حق پر صریح ڈاکہ ہے۔ بلکہ کانڈرا نجیف ہونے کی حیثیت سے یہ لقب تو حضور کو حاصل ہونا چاہیے۔ نہ کہ صرف ایک قلعہ کے فاتح کو۔ واللہ اعلم

کیا حضرت عمرؓ نے اپنی بیٹی کو زندہ دفن کر دیا تھا؟

اس قسم کی داستانیں عام طور پر سننے میں آتی رہتی ہیں، اور ہمارے قصہ گو ملان کی تشبیر کرنے رہتے ہیں۔ ان میں سے اکثر داستانیں ایسی ہوتی ہیں جن کا کوئی وجود نہیں ہوتا نہ کسی تاریخ کی کتاب میں وہ نظر آتی ہیں۔ دراصل ان کی ابتدا تو ایک مخصوص طبقہ کی جانب سے ایک سوچی سمجھی اسکیم کے تحت ہوتی ہے۔ لیکن اس کی تشبیر کا ذریعہ ہمارے اہل سنت حضرات بنتے ہیں کیوں کہ اب انہوں نے اس نصب العین کو اپنا رکھا ہے کہ جو بات بھی سنو اس پر بلا تحقیق ایمان لے آؤ، اسی باعث سنی کی تعریف یہ بیان کی جاتی ہے کہ جو سن کر ایمان لائے اور اسی لئے کسی کہانی یا داستان کے سلسلے میں درسا بھی غور و فکر نہیں کیا جاتا۔

شاید ہم اس موضوع پر کوئی قلم نہ اٹھاتے، لیکن جب ہمارے علم میں یہ بات آئی کہ یہ ام کہانی کراچی کے ایک مشہور مفتی اور شیخ الحدیث نے مسجد کے منبر پر دوران تقریر بیان کی ہے تو ہم ان سطور کے لکھنے پر مجبور ہوئے۔ حالانکہ علماء کرام کو یہ سوچنا چاہیے کہ اللہ تعالیٰ نے ہمیں سنی ہوئی باتوں کے سلسلہ میں یہ حکم دیا ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن جَاءَكُمْ
فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا۔
اے ایمان والو! اگر تمہارے پاس فاسق
خبر لے کر آئے تو تم تحقیق کر لیا کرو۔

یہی وجہ ہے کہ محدثین کرام نے رہنوں کے حالات معلوم کرنے اور حقیقت حال معلوم کرنے میں اپنی زندگیوں تک دیں اور ایک ایسے فن کو وجود بخشا جو آج تک دنیا کی کسی قوم میں نہیں پایا گیا۔ یعنی علم الرجال۔ اسی کام کے سنے علم الروایہ، علم الدراایہ اور علم المخرج والتعذیل و جہد میں لائے گئے۔

کاش مفتی صاحب یہ بتا دیتے کہ یہ داستان فلاں کتاب میں پائی جاتی ہے تو ہم اس کی تحقیق کرتے ہم نے تو آج تک حضرت عمرؓ کے حالات میں جتنی کتابوں کا مطالعہ کیا۔ ہمیں تو آج تک ایسا کوئی واقعہ نظر نہیں آیا کہ حضرت عمرؓ نے اسلام سے قبل اپنی کسی بیٹی کو دنیا یا ہو۔ ہمارے نزدیک نہ صرف یہ خلاف نقل ہے۔ بلکہ خلاف عقل بھی ہے جس کی متعدد وجوہات ہیں۔
۱۔ ہمیں پوری تاریخ میں بھی آج تک یہ کہیں نظر نہیں آیا کہ خاندان قریش کے کسی فرد نے اپنی بیٹی کو کبھی دفن کیا ہو اور نہ اسے دنیا کا کوئی عالم اور مورخ ثابت کر سکتا ہے۔

۲۔ یہ رسم بنو تمیم خاندان میں پائی جاتی تھی، وہیں سے اس کی ابتدا ہوئی۔ حتیٰ کہ جب قیس بن عاصم جو قبیلہ بنی تمیم کے سردار تھے ایمان لائے۔ تو انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے اس کا اقرار کیا کہ انہوں نے اپنی اٹھ لڑکیاں زندہ دفن کی تھیں۔ یہ واقعہ تفسیر ابن جریر میں پایا جاتا ہے

۲۔ اسلام سے قبل اس رسم کے لڑکے لڑکیاں دو افراد نے لڑکیوں کی تیمت دکر

ان کے والدین سے خریدنا، اور ان کی پرورش کی اس سلسلہ میں دو افراد نے بہت نام پیدا کیا جن میں سے ایک صعصعہ تھے جو مشہور شاعر فرزدق کے دادا تھے اور دوسری شخصیت زید بن عمرو بن نفیل کی تھی۔

زید بن عمرو بن نفیل بعثت نبوی سے قبل دین ابراہیمی کے پیروکار تھے، وہ اس قسم کی لڑکیوں کو اپنی آغوش شفقت میں لیتے اور ان کی پرورش کرتے۔ جب وہ جوان ہو جاتیں تو ان کے والدین سے جا کر کہتے کہ تم اگر پسند کرو تو اپنی لڑکیاں واپس لے سکتے ہو اور چاہو تو میرے پاس رہنے دو۔ صحیح بخاری ص ۵۴ ج ۱ باب حدیث زید بن عمرو بن نفیل۔
 یہ زید بن عمرو بن نفیل حضرت عمرؓ کے خاندان سے نہ صرف قریبی تعلق رکھتے ہیں۔ بلکہ گلے چچا زاد بھائی ہیں۔ حضرت عمرؓ کی بہن ان کے صاحبزادے سعیدؓ کے نکاح میں تھیں۔ اور ان زید کی صاحبزادی حضرت عمرؓ کے نکاح میں آئیں۔

جس خاندان کے افراد دوسروں کی بچیوں کی جان بچانے کے لئے انہیں خریدتے، ان کی پرورش کرتے اور ان کی تمام ذمہ داریاں پوری کرتے۔ اُس خاندان کی سب سے مایہ ناز ہستی خود اپنی بچی کو دفن کرے۔ یہ تاریخ کے ساتھ نہ صرف بدترین مذاق ہے۔ بلکہ حضرت عمرؓ اور ان کے خاندان کو بنام کرنے کا ایک مضحکہ خیز ذریعہ ہے۔ ایسی بات وہی کینہ پرور افراد کہہ سکتے ہیں جن کا عقیدہ یہ ہو۔

عمر زآل عمر کینہ قدیم است عجم ما

۴۔ بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے جب فتح مکہ کے روز قریش کی عورتوں سے بیعت لی اور یہ ارشاد فرمایا کہ اپنی اولاد کو قتل نہ کر دو گی۔ تو حضرت ہندؓ نے عرض کیا تھا۔

ربینا ہم صغارا و ہم نے تو بچپن میں ان کی پرورش کی تھی

قتلتهم کبارا۔ بڑے ہونے کے بعد آپ ہی نے انہیں

قتل کیا۔

۲۔ دفعہ کتب احادیث اور کتب سیر میں بالتفصیل موجود ہے۔ جو اس امر کا بین ثبوت ہے کہ قریش خاندان اس مرض سے پاک تھا۔ اس کی بابت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے اس فرمان سے بھی برہنہ ہے۔

نسب قریش خیر نسب اور حسن
الابل احشاء علی یتیم فی
صنۃ دارعہ علی زوجہ فی
سیدہ ۳۔ مسم ج ۲ صفحہ ۳
اور مولیٰ پر سوار ہونے والی عورتوں میں
سب سے بہتر قریش کی عورتیں ہیں۔
جو بچوں پر بچنے میں بہت مہربان ہوتی
ہیں۔ اور خاوند کے مال کا بہت خیال
رکھتی ہیں۔

۵۔ جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم مبعوث ہوئے۔ اس وقت حضرت عمرؓ کی عمر تالیس سال تھی۔ شبلی لکھتے ہیں۔

حضرت عمرؓ کا ستائیسواں سال تھا کہ آفتاب رسالت طلوع ہوا یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مبعوث ہوئے۔ سیرت النبی ص ۱۳ ج ۱۔ اور حضرت عمرؓ کے اسلام سے قبل ان کی جتنی اولاد ہوئی سب حیات تھی۔ مثلاً ام المؤمنین حفصہؓ اور حضرت عبداللہ بن عمرؓ۔

۶۔ عرب میں ہمیشہ کنیت پہلی اولاد کے نام پر رکھی جاتی تھی۔ جیسے حضور کی کنیت ابراہیم ہے۔ اسی طرح حضرت عمرؓ کی کنیت متفقہ طور پر ابو حفص ہے۔ جو ام المؤمنین حضرت حفصہؓ کی کنیت ہے۔ یہ اس امر کا ثبوت ہے کہ حضرت عمرؓ کی پہلی صاحبزادی ام المؤمنین حضرت حفصہؓ تھیں اس قسم کے مستحق صاحبان کہیں یہ تو منصوبہ نہیں بنا رہے ہیں کہ ام المؤمنین حفصہؓ کو حضرت عمرؓ کی اولاد سے خارج کیا جائے۔ اس قسم کی حرکت ایک مجوسی اور سبائی کر سکتا ہے۔ نہ کہ کوئی سنی۔

۷۔ آیتاب ہم اس واقعہ پر ایک اور لحاظ سے نظر ڈالتے ہیں اور وہ یہ کہ حضرت عمرؓ نے کتنی شادیاں فرمائیں اور کس بوی سے ان کی کتنی اولاد ہوئی اور سب سے پہلے کس عورت سے شادی ہوئی اور اس سے کتنے بچے پیدا ہوئے۔ تاریخ نے یہ تمام روداد محفوظ رکھی ہے۔ لیکن ہم

تفصیل امام ابن الجوزی کی حیات فلدق اعظم سے نقل کرتے ہیں۔ وہ لکھتے ہیں۔

حضرت عمرؓ نے متعدد شادیاں فرمائیں۔ جن سے متعدد اولاد ہوئی۔ سب سے پہلی شادی

حضرت زینب بنت مطعون سے کی۔ یہ مطعون بن حبیب بن منافہ بن جمح کی صاحبزادی اور حضرت عثمانؓ بن مطعون کی بہن ہیں جو سابقین اولین میں سے تھے، اور حضور کے رضاعی بھائی تھے۔ ان زینب سے حضرت عمرؓ کی تین اولادیں ہوئیں۔ حفصہؓ۔ عبداللہؓ اور عبدالرحمنؓ

۲۔ عاتکہ بنت زید بن عمرو بن نفیل۔ ان سے ایک لڑکا عیاض نامی پیدا ہوا۔

۳۔ جمیلہ بنت ثابت بن الانصاری۔ ان سے ایک لڑکا عاصم پیدا ہوا۔

۴۔ ام کلثوم بنت الحارث بن ہشام۔ ان سے ایک لڑکی فاطمہ نامی پیدا ہوئی۔

۵۔ ام کلثوم بنت جبرول بن مالک بن حبیب۔ ان سے عبید اللہ اور زید الاکبر پیدا ہوئے۔

۶۔ ام کلثوم بنت علی بن ابی طالب۔ ان سے زید الاصفہ اور رقیہ پیدا ہوئیں۔

حضرت عمرؓ کی دو باندیوں سے بھی اولاد ہوئی۔ ان باندیوں کے نام فکیہ اور لبیہ تھیں۔ فکیہ سے

ایک لڑکی زینب پیدا ہوئی اور لبیہ سے عبدالرحمن الاوسط اور عبدالرحمان الاصفہ زید الاکبر۔ اس طرح حضرت عمرؓ کی اولاد حسب ذیل ہوئی۔

لڑکے۔ عبداللہ، عبدالرحمان الاکبر، عبدالرحمان الاوسط، عبدالرحمان الاصفہ۔ زید الاکبر۔

زید الاصفہ۔ عبید اللہ۔ عاصم۔ عیاض۔

لڑکیاں۔ حفصہ۔ رقیہ۔ فاطمہ۔ زینب۔

سب سے پہلی زوجہ حضرت زینب بنت مطعون ہیں اور ان سے صرف تین بچے ہوئے

ام المؤمنین حفصہ، حضرت عبداللہ بن عمرؓ اور حضرت عبدالرحمان الاکبر اور ان تینوں میں سب سے

بڑی حضرت حفصہ تھیں۔ اسی لئے حضرت عمرؓ کی کنیت ابو حفص ہوئی جس وقت حضرت

عمرؓ اسلام لائے۔ اس وقت تک ان کے یہی تین بچے ہوئے۔ اب اگر کوئی احمدی اور جاہل

مفتی یہ دعویٰ کرتا ہے کہ حضرت عمرؓ نے اپنی ایک یا متعدد لڑکیوں کو دفن کیا تھا۔ اسے سب

سے اول تو یہ ثابت کرنا ہوگا کہ وہ لڑکیاں کس بڑی کے پیٹ سے پیدا ہوئیں، ثانیاً جب انہیں لڑکیوں سے اتنی نفرت تھی تو پھر لڑکی کے نام پر اپنی کنیت کیوں رکھی؟ ظاہر ہے کہ حضرت حفصہؓ پہلی صاحبزادی تھیں اسی مناسبت سے کنیت ان کے نام سے رکھی گئی اور اسی سے مشہور ہوئے۔ ممکن ہے کہ مفتی صاحب وغیرہ کو اس واقعہ سے مغالطہ واقع ہو ہو جو سن داری میں نہیں ہے ان الفاظ میں مروی ہے کہ

ایک شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا، اور عرض کیا: یا رسول اللہ! ہم جاہل لوگ تھے۔ بتوں کی پوجا کرتے اور اولاد کو قتل کیا کرتے تھے۔ میری ایک بیٹی تھی، میں جب اس کو بلاتا، تو میرے بلانے پر وہ بھاگی آتی، اور بہت خوش ہوتی ایک روز میں نے اسے جو آواز دی، وہ میرے پیچھے لگی چلی آئی۔ قریب ہی میں ایک کنواں تھا، میں نے اس کا ہاتھ پکڑ کر اسے کنویں میں دھکا دے دیا۔ اس کی زباں سے جو آخری آواز نکلی وہ یہ تھی۔ اے میرے ابا۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم یہ سن کر رونے لگے۔ حتیٰ کہ آپ کی آنکھوں سے آنسو جاری ہو گئے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بیٹھنے والوں میں سے ایک شخص نے اس سے کہا کہ تو نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو غمگین کر دیا ہے۔ آپ نے ارشاد فرمایا یہ اس سے بھی اہم سوال کرنے کے لئے آیا ہے۔ اس کے بعد آپ اس سے مخاطب ہوئے اور فرمایا۔ یہ واقعہ دوبارہ بیان کرو، اس نے اس کا اعادہ کیا۔ حتیٰ کہ حضور اس واقعہ کو سن کر اتنا روئے کہ آپ کی داڑھی آنسوؤں سے تر ہو گئی۔ پھر ارشاد فرمایا۔ زمانہ جاہلیت میں ان لوگوں نے جو افعال انجام دیئے۔ وہ اللہ نے اسلام کے ذریعہ مٹا دیئے۔ اب از سر نو عمل کرو۔ سنن دارمی ص ۱۷ ج ۱

یہ ایک نامعلوم شخص کا واقعہ ہے۔ یا رسول اللہ نے اسے حضرت عمرؓ کی جانب منسوب کر دیا۔ حالانکہ یہ واقعہ مرے سے صحت کے ساتھ ثابت نہیں۔ کیونکہ اس واقعہ کا آخری راوی وضیع ہے۔ جو ششہ میں پیدا ہوا۔ اس کی موت ۱۴۱ھ میں ہوئی۔ یہ اوپر کے راوی بیان نہیں کرتا۔ کیا اس نے اپنی پیدائش سے اسی سال قبل ہی اس واقعہ کو سُن اور دیکھ لیا تھا۔ اس لحاظ سے یہ روایت منقطع

سے اور اوپر کے دوراوی غائب ہیں۔

پھر یہ وضعیں خود ناقابل اعتبار ہے، بخاری و مسلم اور نسائی نے اس کی روایت نہیں لی۔ ابن سعد کہتے ہیں ضعیف ہے۔ ابو حاتم فرماتے ہیں اس کی کچھ روایات تو اچھی ہوتی ہیں اور کچھ بہت ردی۔ جوزجانی کہتے ہیں اس کی روایت وہی ہوتی ہے۔ میزان الاعتدال ج ۲ ص ۳۳۶ حاقط ابن حجر لکھتے ہیں اس کا حافظہ بہت ردی تھا۔ تقریب ص ۳۶۹

جب یہ واقعہ خود مرے سے ثابت نہیں اور پھر اس میں اس شخص کا نام مذکور نہیں۔ اسے حضرت عمرؓ کی جانب منسوب کرنا۔ ایسی حرکت صرف وہی شخص کر سکتا ہے، جو خالص سبائی ذہن رکھتا ہو، افسوس یہ ہے کہ ہمارے علماء شیعہ ذہن اور ان کی سازشوں کو سمجھنے سے قاصر رہے اور اپنی اس کوتاہی کے باعث سبائی روایات کے پروپیگنڈے میں تن بن دھن سے لگ گئے۔ اللہ تعالیٰ انہیں اس سازش کو سمجھنے اور ان کی پھیلائی ہوئی داستانوں کی تحقیق کرنے کی توفیق عطا فرمائے۔

حضرت حسنؓ کب پیدا ہوئے؟

ہجرت کے تیسرے سال ماہ شوال میں جنگ اُحد واقع ہوئی۔ اس کے بعد حضرت فاطمہؓ کی حضرت علیؓ سے شادی ہوئی۔ حاشیہ بخاری میں کرمانی کے حوالہ سے مذکور ہے۔

انکحہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فاطمہؓ کا نکاح
علیؓ سے جنگ اُحد کے بعد کیا۔

حاشیہ بخاری ص ۵۳۲ ج ۱

اس طرح یہ شادی ۳ کے آخر میں ہوگی یا ۴ کی ابتدا میں۔ ملا باقر مجلسی ایرانی لکھتے ہیں۔

یہ مزاجت باسعادت پنجشنبہ اکیسویں ماہ محرم کو واقع ہوئی۔ جلال العیون اردو ص ۱۶۶ ج ۱

جب یہ نکاح جنگ احد کے بعد ہوا تو اب محرم کا مہینہ ۸ کا پہلا مہینہ ہوگا۔ لہذا مؤرخین کا یہ دعویٰ کہ حضرت حسن ۸ میں پیدا ہوئے یہ سوائے ایک یہودی مذاق کے اور کچھ نہیں۔ اس لئے کہ جب والد محترم کی شادی محرم ۸ میں ہو رہی ہے تو وہ ۸ میں کیسے پیدا ہو جائیں گے۔ اس سے زیادہ یہودیہ ہر حضرت حسنؑ کی ذات پر اڑ رہا ہو سکتا ہے۔

حضرت فاطمہؑ کے پانچ بچے ہوئے حسن، حسین، ام کلثوم اور زینب۔ اس پر تو اتفاق ہے کہ محسنِ بچپن میں انتقال کر گئے تھے اور اس پر بھی اتفاق ہے کہ رت حسین حضرت حسن سے چھوٹے تھے۔ لیکن سوال یہ ہے کہ سب سے پہلے حضرت فاطمہؑ کے جو بچہ پیدا ہوا وہ کونسا کچھ تھا۔ سبائوں اور مؤرخین کا دعویٰ یہ ہے کہ سب سے اول حضرت حسنؑ پیدا ہوئے۔ لیکن وہ خود ہی اس قسم کے واقعات بیان کرتے ہیں۔ جس سے ان کے اس دعوے کی تردید ہو جاتی ہے۔

مدا باقر مجلسی ایک مقام پر لکھتے ہیں۔

..... یہ یس کر جناب فاطمہؑ کو نہایت صدمہ ہوا، اور متفکر و متزدد ہوئیں۔ یہاں تک کہ رات

برگئی۔ جب رات ہوئی امام حسنؑ کو دایں اور امام حسینؑ کو بائیں کاندھے پر بٹھایا۔ اور بایاں ہاتھ ام کلثومؑ کا اپنے ہاتھ میں لیا۔ اور اپنے پدر بزرگوار کے گھر تشریف لے گئیں۔ والیسی میں جناب رسول خداؐ نے امام حسنؑ کو اور فاطمہؑ نے امام حسینؑ کو اٹھایا۔ اور ام کلثومؑ کا ہاتھ پکڑ کر گھر سے مسجد میں تشریف لائے۔ جلاء العیون ج ۱ ص ۲۱۴، ۲۱۵

خط کشیدہ الفاظ کا غور سے پڑھئے اور سوچئے کہ ان بچوں کی عمر زیادہ ہوگی جنہیں کاندھوں پر اٹھا کر لے جایا جا رہا ہے یا ام کلثومؑ کی عمر زیادہ ہوگی۔ جو ہاتھ تھام کر پیدل چل رہی ہیں۔ یہ واقعہ خود یہ ثابت کر رہا ہے کہ حضرت ام کلثومؑ حضرت حسنؑ و حسینؑ سے عمر میں بڑی تھیں۔ جب ۸ میں حضرت علیؑ کی شادی ہوئی تو پہلے جو بچہ پیدا ہوگا وہ ام کلثومؑ نہوں گی۔ گویا حضرت حسنؑ کی پیدائش ۸ سے قبل تو ممکن ہی نہیں اور وہ بھی سال کے آخری مہینوں میں یہی وہ ام کلثومؑ میں جو حضرت عمرؓ کے نکاح میں آئیں۔ جن سے حضرت عمرؓ کا ایک لڑکا زید اور ایک لڑکی رقیہ

پیدا ہوئی۔ یہ تمام گل اس لئے کھلائے گئے کہ تاکہ سبائی یہ ثابت کر سکیں کہ جب ام کلثوم کا حضرت عمرؓ سے نکاح ہوا، تو وہ پانچ سالہ بچی تھیں۔ سبائیوں کے اس دھوکہ میں بڑے بڑے علماء آگئے حتیٰ کہ حافظ ابن حجر نے اصحاب میں اور ابن حجر عسقلانی نے الصواعق المحرقة میں پانچ سال والی کہانیاں نقل کر ڈالیں۔ حالانکہ مسئلہ بالکل واضح تھا کہ حضرت ام کلثومؓ سب سے پہلا ہوئیں اور سب سے پہلی حضرت عمرؓ کے نکاح میں جب آئیں تو ان کی عمر تیرہ سال سے زیادہ تھی۔ گویا ایک سوچی اور سمجھی سازش کے تحت حضرت ام کلثومؓ کی عمر گھٹائی گئی اور حضرت حسنؓ کی عمر بڑھائی گئی۔ اس سے حضرت حسنؓ کی ذات پر تو کوئی خاص اثر پیدا نہیں ہوا۔ لیکن ایک تو سبائیوں کو اس طریقہ سے حضرت عمرؓ کی ذات پر کھینچا چھلانے کا موقع ملا۔ اور دوسرا فائدہ یہ ہوا کہ حضرت حسینؓ کی عمر میں اضافہ ہو گیا۔ جس سے ان کی صحابیت ثابت کرنے کی راہیں ہموار ہو گئیں۔ تیسرا فائدہ یہ ہوا کہ حضرت حسینؓ کے بارے میں جو فرضی روایات وضع کر کے پھیلائی گئی تھیں۔ وہ سینوں کے حلق سے آسانی کے ساتھ نیچے اتر گئیں۔ اس طرح مدعی سست اور گواہ چست والا مسئلہ بن گیا۔

ہمارے امام مومنین اور مجوسی اس پر متفق ہیں۔ کہ جب حضرت حسنؓ پیدا ہوئے تو ان کی دایہ گیری کی خدمات حضرت اسماء بنت عمیسؓ نے انجام دیں۔ یہ ایک ایسی اہم بنیاد ہے جس سے تمام مسئلہ خود بخود واضح ہو جاتا ہے۔ ملا باقر مجلسی نے یہ واقعہ تفصیل کے ساتھ لکھا ہے۔ وہ آخر میں لکھتے ہیں۔

حضرت حسنؓ جب سات روز کے ہوئے۔ تو آنحضرتؐ نے دو اہلن کو سفدہ حقیقتیں ذبح کئے اور اسماء بنت عمیسؓ دایہ کو ایک دامن اور ایک اشرفی عطا فرمائی۔ درامام حسنؓ کے سر کے بال کوٹا کر برابر چاندی کے تصدق کر دیئے اور امام حسنؓ کے سر مبارک پر غفران کہ ایک قسم کی خوشبو ہے لگائی اور فرمایا۔ اے امارت خون عقیقہ۔ پہ کے سر پر ملنا جلا راعیون مثلاً۔ ہم اس واقعہ کو بدل جان قبول کرتے ہیں۔ لیکن اپنے قارئین کو یہ بتانا ضروری سمجھتے ہیں کہ اسماء بنت عمیسؓ اولاً حضرت جعفرؓ کے نکاح میں تھیں جو حضرت علیؓ کے بڑے بھائی تھے

حب غزوہ موتہ میں حضرت جعفرؓ شہید ہوئے تو حضرت ابو بکرؓ نے ان سے نکاح کر لیا۔ حضرت
نوبختیؒ نے وفات کے بعد یہ حضرت علیؓ کے نکاح میں آئیں۔

یہ حضرت اسماءؓ اور ان کے پہلے خاوند حضرت جعفرؓ نبوت کی ابتداء ہی میں ایمان لے
آئے اور اہل مکہ کی ایذا رسانی کے سبب نبوت کے پانچویں سال ہجرت کر کے حبشہ چلے گئے۔
حضرت جعفرؓ ہی کی تبلیغ سے نجاشی شاہ حبش اور دیگر افراد ایمان لائے۔ یہ حضرات کب تک حبشہ
میں رہے اور حبشہ سے ان کی کب واپسی ہوئی؟ اسی پر تمام فیصلہ کا دار و مدار ہے۔

تمام علماء اہل سنت، تمام محدثین و مؤرخین اور تمام سبائی اس امر پر متفق ہیں کہ ہاجرین حبش
مدینہ اس وقت پہنچے ہیں جب آپؐ خیبر کی جنگ سے فارغ ہوئے۔ ملا باقر مجلسی لکھتے ہیں۔
کُلینی، شیخ طبری اور ابن بابویہ وغیرہ نے حسن، صحیح اور معتبر سندوں کے ساتھ حضرت
صادق سے روایت کیا ہے اور امام حسن عسکری کی تفسیر میں مذکور ہے کہ بروز فتح خیبر آنحضرت
نے فرمایا۔ میں نہیں سمجھتا کہ ان دونوں نعمتوں میں سے کس پر زیادہ خوش اور مسرور ہوں۔ خیبر
کی فتح پر، یا جعفر کی واپسی پر۔ حیات القلوب ص ۶۱ ج ۲۔

یہ توشیحوں کی روایت تھی جو انہوں نے صحیح سند کے ساتھ جعفر اور حسن عسکری اپنے
امہ سے نقل کی تھی۔ گویا اب ان کے نزدیک یہ امر شک و شبہ سے بالاتر ہے۔ اور یہ ایک لفظی
امر ہے کہ حضرت اسماءؓ بنت عمیس اپنے خاوند حضرت جعفرؓ کے ساتھ خیبر کے موقع پر مدینہ
پہنچی ہیں۔

اب اہل سنت حضرات صحیح بخاری کی ایک حدیث بھی سن لیں۔ جو انہوں نے اشعرؓ میں
کی فضیلت میں نقل کی ہے۔ یہ حدیث حضرت ابو موسیٰ اشعرؓ سے مروی ہے۔ وہ فرماتے ہیں۔
ہمیں حبش میں بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی ہجرت مدینہ کی اطلاع ملی تو ہم لوگ آپؐ کی
جانب (یعنی مدینہ کی طرف) ہجرت کے ارادے سے چلے۔ میرے ساتھ میرے دو بھائی ابو بردہؓ
اور ابو ہریرہؓ بھی تھے اور میں ان دونوں سے چھوٹا تھا۔ ہمارے ساتھ میری قوم (یعنی قبیلہ اشعر)

کے: دن یا ترپن افراد تھے۔ ہم کشتی میں سوار ہوئے۔ لیکن مخالف ہواؤں نے ہماری کشتی کو نجاشی کے ملک حبشہ پہنچا دیا۔ وہاں ہم جعفر بن ابی طالب سے ملے اور ان کے ساتھ دیس مقیم رہے۔ حتیٰ کہ ہم سب مل کر مدینہ آئے۔

ہم حضور کی خدمت میں اس وقت پہنچے جب حضور نے خیبر فتح فرمایا تھا۔ ہم اشعر یوں سے مہاجرین مدینہ کہنے لگے کہ ہم نے تم سے پہلے ہجرت کی ہے۔ حضرت ابو موسیٰؓ فرماتے ہیں اسما بنت عمیس جو ہمارے ساتھ آئی تھیں، ام المؤمنین حضرت حفصہؓ کے پاس چلی گئیں۔ ان اسماؓ نے دیگر مہاجرین حبشہ کے ساتھ حبشہ کی جانب ہجرت کی تھی۔

حضرت عمرؓ اپنی بیٹی ام المؤمنین حضرت حفصہؓ کے پاس گئے۔ تو وہاں یہ اسماؓ بنت عیس موجود تھیں، حضرت عمرؓ نے جب انہیں دیکھا تو پہچانا نہیں۔ اپنی بیٹی سے سوال کیا یہ کون ہیں؟ انہوں نے جواب دیا اسماؓ بنت عیس۔ حضرت عمرؓ نے (از روئے مذاق) فرمایا۔ کیا حبشہ، کیا بحریرہ؟ (سمندر دالی) اسماؓ بولی ہاں۔ اس پر حضرت عمرؓ نے فرمایا۔ ہم نے تم سے قبل ہجرت کی ہے۔ اس نے ہم تم سے زیادہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حقدار ہیں۔

یہ سن کر حضرت اسماؓ غصہ میں بھر گئیں۔ بولیں ہرگز نہیں۔ اللہ کی قسم تم لوگ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے۔ تم میں سے کوئی بھوکا ہوتا تو حضور کھانا کھلاتے۔ اور تم میں سے جو جاہل ہوتا اسے حضور نصیحت کرتے۔ ہم تو بہت دور دشمن کی سرزمین حبشہ میں پڑے ہوئے تھے اور ہم نے یہ سب مصائب اللہ اور اس کے رسول کی خاطر اٹھائے تھے۔

اللہ کی قسم ہم ہر وقت خوف میں مبتلا رہتے، اور ہمیں اذیتیں بھی پہنچائی جاتیں۔ اللہ کی قسم میں اس وقت تک کچھ نہ کھاؤں گی، اور نہ پیوں گی۔ جب تک تمہاری یہ بات حضور تک نہ پہنچا۔ دل اور حضور سے یہ سوال نہ کروں۔ اللہ کی قسم میں جھوٹ نہ بولوں گی، نہ غلط بات کہوں گی۔ اور نہ اس بات میں کوئی اضافہ کروں گی۔

جب بنو اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نثریف لائے تو اسماؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ! عمرؓ نے ایسا

ابو بکرؓ نے سوال کیا تم نے کیا جواب دیا؟ انہوں نے جواب سنا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا تم مرقم سے زیادہ میرے احقر اور نہیں۔ یہ کہیو کہ نہ سہ کی۔ یہ کہیو کہ نہ تھیں کی (یعنی مباحثین مدینہ) ایک ہجرت۔ یہ اور سے کشتی نہ تو تھامی رو بھر تھیں۔ یہ اسماء کا بیان ہے کہ الوہوسی اشعریؓ اور دیگر کشتی دے کر وہ درگاہ میرے پاس یہ آئے و ہر ان کے لئے بار بار آدی بھیجتے رہتے تھے۔ ان کے لئے اس سے زیادہ غصیم اور خوش کن کوئی چیز نہ تھی۔ نیز ہر بار نکامیاں دے کر آتے کشتی ہیں کہ الوہوسی اشعریؓ بار بار میرے پاس آتے تھے اور بار بار مجھ سے یہ حدیث دریافت کرتے تھے۔

ابو موسیٰؓ فرماتے ہیں جب ہم فتح خیبر کے فوراً بعد حضور کی خدمت میں پہنچے تو حضور نے مال غنیمت میں سے ہمارے بھی حصے لگائے۔ حالانکہ آپؐ نے کسی اور غیر حاضر شخص کو کوئی حصہ نہیں دیا بخاری ج ۲ ص ۶۰

اب اہل سنت حضرات خود ہی سوچ کر دل سے فیصلہ کر لیں کہ حضرت حسنؓ کب پیدا ہوئے کیونکہ غزوہ خیبر متفقہ طور پر مکہ میں واقع ہوا۔ آپؐ نے عمر کے آخر میں خیبر کی جانب کوچ کیا تھا۔ لہذا حضرت حسنؓ مکہ میں پیدا ہوئے۔ اس سے یہ عقدہ بھی حل ہو گیا کہ محسنؓ نامی بچہ حضرت حسنؓ سے پہلے پیدا ہوا تھا۔

اس کی تائید بخاری کی ایک اور حدیث سے بھی ہوتی ہے۔ جس میں حضرت ابو بکرؓ کی خلافت کے زمانہ کا ذکر ہو رہا ہے۔ بخاری کے الفاظ ہیں۔

صلی البکر العصر ثم نخرج ممشى	ابو بکرؓ نے عصر کی نماز پڑھائی۔ پھر باہر
فراى الحسن يلعب مع الصبيان	بچے کھلے تو دیکھا کہ حسنؓ بچوں کے ساتھ کھیل
فحملہ على عاتقه وقال بابى	رہے ہیں۔ ابو بکرؓ نے انہیں اپنے گالہ سے
شبيه بالنبي صلى الله عليه	پراٹھا لیا۔ اور فرمایا۔ میرے مالِ باپ
وسام لا شبيه بعلى وعلى	قرابن یہ تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے

لیفٹننٹ۔ مشابہ ہے۔ علی کے مشابہ نہیں۔

بخاری ج ۱ ص ۵۱ اور علی بنس رہے تھے۔

گویا حضرت حسنؓ خلافت الی بجز نہیں اتنے کم سن بچہ تھے کہ ابو بکرؓ جیسے ضعیف العمر اور لاغر انسان انہیں کا ندھوں پر اٹھاتے اور کا ندھوں پر زیادہ سے زیادہ چار پانچ سالہ بچے کی کو اٹھایا جاتا ہے۔ نہ کہ نو دس سالہ بچہ کو اور جب بچہ بابت کو سمجھنے لگتا ہے تو عربی میں سے بھی نہیں کہتے بلکہ غلام کہتے ہیں۔ اس۔ ایسا کہ یہ جملہ یلعب مع الصبیان اس امر کا ثبوت ہے کہ اُن میں ابھی سمجھ بوجھ کا مادہ پیدا نہیں ہوا تھا۔

ان امور سے یہ بات خود بخود ثابت ہو جاتی ہے کہ حضرت حسنؓ صحابی نہ تھے۔ کیا کہ حضرت حسینؓ کی صحابیت۔

یہ امر بھی ذہن میں رہے کہ اگرچہ سات آٹھ سال کی عمر کا ہو تو اس سے حافظہ میں اپنے قریبی اور چاہنے والوں کا حلیہ پورے طور پر محفوظ رہتا ہے۔ لیکن اگر اس سے کم عمر ہو تو آہستہ آہستہ وہ حلیہ اس کے ذہن سے نکل جاتا ہے۔ چنانچہ حضرت حسنؓ کو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا حلیہ یاد نہ تھا۔ لہذا انہوں نے آپ کا حلیہ اپنے ماموں ہند بن ابی ہالہ سے معلوم کیا۔ یہ ہند حضرت خدیجہؓ کے پہلے خاوند کی اولاد تھے۔ اس لحاظ سے یہ حضرت فاطمہؓ کے ماں جاتے بھائی ہوئے اور حضرت حسنؓ کے ماموں۔ حضور کا تفصیلی حلیہ حضرت حسنؓ نے حضرت ہندؓ سے ہی دریافت کیا جو شمالی ترمذی اور انساب الاشراف میں مذکور ہے۔ انساب الاشراف ج ۲ ص ۲۸۲۔

ان تمام حقائق سے یہ امر واضح ہو گیا کہ حضرت حسنؓ ۳؎ میں نہیں بلکہ ۴؎ میں پیدا ہوئے اور نہ آپ حضرت فاطمہؓ کی پہلی اولاد میں اور نہ اصولی طور پر آپ کو شرب صحابیت حاصل ہے۔ ان تمام باتوں کا تعقیب اگر کمپیوٹر کے ذریعہ بھی کیا جائے تو جواب مختلف برآمد کیا جاسکے گا۔

حضرت حسینؑ کی پیدائش

اس سے قبل کہ ہم اس امر کی وضاحت کریں کہ حضرت حسین کی پیدائش کون سے سن میں ہوئی، ہم اپنے سنی بھائیوں کو وہ رام کہانی بھی سنانا ضروری سمجھتے ہیں جو سبائیوں نے حضرت حسینؑ کی ولادت کے سلسلہ میں بیان کی ہے۔ تاکہ ہمارے سنی بھائیوں کو یہ معلوم ہو جائے کہ غم حسینؑ میں سینہ کوئی کرنے والے حضرت حسینؑ کے بارے میں کیا نظریات رکھتے ہیں۔ اور حضرت حسینؑ پر ان کے یہاں کس طرح برا کیا جاتا ہے۔ اور سنی بھائیوں کو یہ بھی معلوم ہو جائے کہ بائیس کے دانت کھانے کے اور ہوتے ہیں، دکھانے کے اور۔ ملا باقر مجلسی لکھتے ہیں۔

ابن بابویہ نے بسند معتبر جناب صادق سے روایت کی ہے کہ جبرائیل خدمت رسولؐ میں قبل ولادت حسینؑ آئے۔ اور کہا کہ آپؐ کے ہاں ایک فرزند متولد ہو گا کہ آپؐ کی امت اسے شہید کرے گی۔ حضرت نے فرمایا کہ مجھے ایسے فرزند کی حاجت نہیں، جب تین مرتبہ یہی خطاب ہوا اور تیسری مرتبہ کہا کہ اس فرزند اور اس کی ذریت اور اولاد میں امامت و وراثت اور آثار پیغمبران ہوں گے اور خازنِ علوم اولین و آخرین ہوں گے۔ یہ سن کر جناب رسولؐ خدا نے فرمایا۔ جناب امیر کو بلاؤ اور ان سے پوچھو۔ جب حضرت علیؑ آئے تو رسولؐ خدا نے کہا جبرائیل نے خدا کی جانب سے مجھے یہ خبر دی ہے کہ ایک فرزند تمہارے یہاں متولد ہو گا کہ میری امت میرے بعد اسے شہید کرے گی۔ جناب امیر نے کہا مجھے ایسے فرزند کی حاجت نہیں۔ یہاں تک کہ تین مرتبہ یہ کلام ہوا۔ اور تیسری مرتبہ فرمایا کہ اس فرزند اور اس کے فرزندوں میں امامت و وراثت و آثار پیغمبران اور خازنِ علوم اولین و آخرین ہوں گے۔ تو حضرت علیؑ نے فرمایا فاطمہؑ سے پوچھو پھر جناب فاطمہؑ سے کہلا بھیجی کہ خدا تم کو بشارت دیتا ہے کہ تمہارے ایک فرزند ہو گا۔ میری امت اس کو بعد میرے شہید کرے گی۔ جناب فاطمہؑ نے عرض کیا یا باجھے ایسے فرزند کی حاجت نہیں۔ یہاں تک کہ پھر تین مرتبہ

یہ خطاب واقع ہوا۔ اور ہر مرتبہ جناب فاطمہؑ نے یہی جواب دیا حضرت نے فرمایا وہ فرزند اور اسکی اولاد پیشوایاں دیندار میرے وارث اور میرے علم کے خازن ہوں گے۔ جب یہ سنا جناب فاطمہؑ نے کہا میں اپنے خدا سے راضی ہوئی۔ بعد اس کے حاملہ بچل امام حسین ہوئیں۔ جلال العیون ج ۲ ص ۹۲۔ ملا باقر آگے چل کر کہتے ہیں۔

جناب رسول خداؐ نے جناب فاطمہؑ کو خبر ولادت امام حسین اور خبر شہادت دی اور جناب فاطمہؑ کراہت حاملہ ہوئیں۔ حضرت نے فرمایا۔ ہرگز کسی کو تو نے دیکھا ہے کہ اسے ولادت فرزند کی بشارت دیں۔ اور وہ حاملہ بچا رہت ہو۔ یعنی اسے خبر ولادت فرزند دیں اور وہ معصوم ہو کر حاملہ ہونے سے کراہت کرے کہ اس وجہ سے کہ حال قتل فرزند معلوم ہو چکا تھا اور واضح حمل بھی بسبب اس سے کراہت کرے۔ جلال العیون ص ۹۴ ج ۲

ملا باقر مجلسی کی ان عبارات سے جو امور سامنے آتے ہیں وہ حسب ذیل ہیں۔

۱۔ شہادت اتنی بری شے تھی کہ اس کا ذکر سن کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت علیؑ اور حضرت فاطمہؑ کو اولاد بھی قبول نہ تھی۔

۲۔ حضرت علیؑ اور حضرت فاطمہؑ حضرت حسینؑ سے کراہت کرتے تھے۔ حتیٰ کہ دوران حمل حضرت فاطمہؑ ان سے ہمیشہ کراہت کرتی رہیں۔

۳۔ حضرت علیؑ و فاطمہؑ نے حضرت حسینؑ کی ولادت کو صرف اس بے برداشت کیا کہ حضرت حسینؑ کی اولاد میں امامت و وراثت چسے گی لیکن سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ جب ماں باپ کو بیٹے ہی سے کراہت ہے تو بیٹے کی اولاد میں امامت و وراثت سے پیار کیوں پیدا ہو گیا ؟

۴۔ حضرت حسینؑ کی اولاد علوم اولین و آخرین کی وارث ہوگی اور ان میں آثار پیغمبر پائے جائیں گے۔ سوچنے کا معاملہ یہ ہے کہ یہ سب صرف بارۃ تک ہی کیوں محدود رہا ؟

۵۔ حضرت حسنؑ تو بکراہت پیدا نہ ہوئے تھے۔ پھر ان کی اولاد میں امامت و وراثت

کیوں نہ چلی اس سے تو یہ ثابت ہوتا ہے کہ امامت و درشت اس لڑکے کی اولاد میں چلتی ہے۔ جس سے ماں باپ نفرت کرتے ہوں۔

۴۔ بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم حضرت علیؑ اور حضرت فاطمہؑ برضا و رغبت اللہ کے حکم کو قبول کرنے کے لئے تیار نہیں بحالتِ مجبور۔ یہ قبول کرتے ہیں اور وہ بھی بکراہت ہم اس کے جواب میں کچھ عرض کرنا نہیں چاہتے لیکن ہاں ہم اپنے سنی بھائیوں سے یہ سوال ضرور کریں گے کہ کیا یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت علیؑ و فاطمہؑ پر تبرائیں تو اور کیا ہے؟ اور کیا حضرت حسینؑ کو صریح الفاظ میں ایک مکروہ بستی نہیں بنا دیا گیا؟ تبرائیوں کو ان حضرت کی ذات سے کوئی تعلق نہیں، انہیں تو صرف وراثت چاہئے تاکہ اس کے پردے میں وہ اپنی من مانی کا رونا کر سکیں۔

اب ہم اصل موضوع پر گفتگو کرنا چاہتے ہیں کہ حضرت حسینؑ کب پیدا ہوئے۔ اس پر تو ہر فریق اور ہر قسم کے لوگوں کا اتفاق ہے کہ حضرت حسینؑ حضرت حسنؑ کے بعد پیدا ہوئے۔ اور جب حضرت حسنؑ کی پیدائش ۳۰ میں ہوئی تو یقینی بات ہے کہ حضرت حسینؑ ۳۱ میں پیدا ہوئے ہوں گے۔

مؤرخین کا دعویٰ یہ ہے کہ حضرت حسینؑ حضرت حسنؑ کے ایک سال یا چودہ ماہ بعد پیدا ہوئے۔ اگرچہ ملا باقر مجلسی نے جلاء العیون میں یہ دعویٰ کیا ہے کہ وہ اپنی والدہ کے پیٹ میں صرف چھ ماہ رہے اور حضرت حسنؑ کی ولادت کے ایک ماہ بعد ان کا حمل ٹھہرا۔ ساتھ ساتھ مجلسی صاحب نے بھی یہ دعویٰ کیا ہے کہ آج تک روئے زمین پر چھ ماہ کے صرف دو ہی بچے زندہ رہے ہیں۔ ایک حضرت حسینؑ، دوسرے نام کے معاملہ میں مجلسی خود تنذیب کا شکار ہیں۔ کبھی حضرت عیسیٰؑ کا نام لیتے ہیں اور کبھی حضرت یحییٰؑ کا اس لحاظ سے یہ دو بچے نہ ہوں گے بلکہ تین۔۔۔ ہوں گے

۱۔ والدین کا نام - زندہ رہے ہیں۔ ۲۔ کب پیدا ہوئے - ۳۔ کب مرے - ۴۔ کب نکلیں یا نہیں

ہی دے سکتی ہیں اور یہ کوئی دشوار عمل نہیں۔ ہسپتالوں کے ذریعہ ایسے بچوں کی رپورٹ معلوم کی جاسکتی ہے۔

حاصل کلام یہ کہ حضرت حسینؑ، حضرت حسنؑ کے بعد پیدا ہوئے۔ ان کا سن پیدائش کیا ہے؟ چونکہ ہم سنی ہیں۔ لہذا اہل سنت کی کتابوں کے حوالہ ہی سے حقیقت حال معلوم کرنا چاہتے ہیں۔ مشکوٰۃ المصابیح ابن ماجہ اور طبقات ابن سعد میں حضرت ام الفضلؑ کا یہ بیان مذکور ہے کہ میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے جا کر عرض کیا کہ رات میں نے بہت بُرا خواب دیکھا ہے۔ آپ کے دریافت کرنے پر میں نے کہا کہ آپ کے جسم کا ایک ٹکڑا اکٹھا کر میری گود میں ڈالا گیا۔ اس پر حضورؐ نے فرمایا کہ یہ خواب بہت اچھا ہے۔ فاطمہؑ کے یہاں بچہ کا ہوگا اللہ نے چاہا وہ تیری گود میں رہے گا۔ چنانچہ جب فاطمہؑ کے یہاں حسینؑ پیدا ہوئے تو وہ آپ کی دی ہوئی تعبیر کے مطابق میری گود میں رہے۔ مشکوٰۃ ج ۲ ص ۵۷۲ طبقات ابن سعد ج ۸ ص ۲۵۶۔

یہ خواب سنن ابن ماجہ میں ان الفاظ کے ساتھ مروی ہے۔

حضرت ام الفضلؑ فرماتی ہیں میں نے عرض کیا یا رسول اللہؐ میں نے خواب دیکھا ہے کہ آپ کے اعضاء جسم میں سے ایک عضو میرے گھر میں ہے آپ نے فرمایا اچھا خواب ہے۔ فاطمہؑ کے یہاں بچہ ہوگا۔ تو اسے دودھ پلانے لگی جب حسینؑ پیدا ہوئے تو میں نے انہیں دودھ پلایا۔ اتفاق سے ایک روز میں حسینؑ کو لے کر حضورؐ کے پاس آئی۔ حضورؐ نے انہیں گود میں ڈال لیا۔ انہوں نے پیشاب کر دیا۔ میں نے بچے کے نونڈھے پر ہلکے سے ہاتھ مارا۔ اس پر حضورؐ نے فرمایا۔ تو نے میرے بچے کو تکلیف پہنچائی۔ سنن ابن ماجہ مترجمہ ج ۲ ص ۲۶۹ حسینؑ کو حضرت ام الفضلؑ نے گود دیا اور دودھ پلایا۔ سبائی کہتے ہیں کہ چونکہ

• • • درمیانِ پند سے نعت کرتے تھے اس نے انہیں ام الفضلؑ کی گود میں رکھ دی۔

• • • بیدری میں یہاں تک مذکور ہے کہ وہ رات میں حسینؑ کی بی خبری سے گود سے

دودھ پینا بھی پسند نہیں کیا۔

خیر یہ اس وقت ہمارا موضوع نہیں۔ ہم تو صرف یہ جانتے ہیں کہ حضرت ام الفضلؓ نے حضرت حسینؓ کو ولادت کے بعد گود لیا۔ اور انہوں نے ہی انہیں دودھ پلایا ہے۔ ان ہی ام الفضلؓ پر تمام کہانی کا دار و مدار ہے۔ جیسا کہ حضرت حسنؓ کے معاملہ میں حضرت اسماءؓ بنت عمیس پر دار و مدار تھا۔

حضرت ام الفضلؓ بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت علیؓ کی چچی تھیں اور حضرت عباسؓ کی زوجیت میں تھیں۔ ان کا نام بابہ بنت الحارث ہے۔ ان کے بڑے بیٹے کا نام فضلؓ ہے اسی لئے ام الفضلؓ کہلاتی ہیں۔ یہ ابتدائے نبوت ہی میں ایمان لے آئی تھیں۔ لیکن ان کے خاندان حضرت عباسؓ نے کھل کر اسلام کا اعلان نہیں کیا۔ اسی لئے فتح مکہ کے وقت تک مکہ میں رہے۔ اور حضرت ام الفضلؓ بھی ان کے ساتھ مکہ میں رہیں۔ یہ دونوں حضرات ہجرت نہ کر سکے۔ لیکن چونکہ یہ پہلے سے اسلام لاپچکے تھے۔ لہذا بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فتح مکہ کے بعد ان دونوں حضرات کو مدینہ میں رہنے کی اجازت دیدی۔ اس طرح یہ دونوں مدینہ چلے آئے۔

بِسْمِ سُوْرَةِ نَارٍ فِيْ يَآئِْتِ نَازِلٍ بِآيٍ

اِنَّ الَّذِيْنَ تَوَقَّعُوا الْمَلٰٓئِكَةَ
ظَلَمُوْا النَّفْسَ الَّتِيْ قَالُوْا اٰفِئْمٌ
كُنْتُمْ قَالُوْا كُنَّا مُسْتَضْعِفِيْنَ
فِي الْاَرْضِ قَالُوْا اَرْضُ اللّٰهِ
وَاسِعَةٌ فَهَاجَرُوْا فِیْهَا
فَاُولٰٓئِكَ مَا وَهَمُ جَهَنَّمَ
سَاءَتْ مَصِيْرَاهُ اِلَّا الْمُسْتَضْعِفِيْنَ

یقیناً وہ لوگ جن کی رو میں اس حال
میں قبض کریں کہ وہ اپنی جانوں پر ظلم
کر رہے ہوں انکار کے علاقہ میں رکھا
تو فرشتے ان سے سوال کریں گے کہ تم
کہاں رہتے تھے۔ وہ جواب دیں گے
کہ زمین میں کمزور تھے۔ فرشتے کہیں گے
کہ اللہ کی زمین وسیع تھی تم ہجرت کر

مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ
لَا يَسْتَطِيعُونَ حِيلَةً
وَلَا يَهْتَدُونَ سَبِيلًا
جاتے۔ ایسے لوگوں کا ٹھکانہ جہنم ہے
جو برا مقام ہے۔ مگر وہ مرد جو کمزور ہوں
یا عورتیں اور بچے جو ملک چھوڑنے کا
کوئی حیلہ نہ پاتے ہیں اور نہ انہیں راستہ
کا علم ہو۔

حضرت عبداللہ بن عباسؓ اس کی تفسیر میں فرماتے ہیں۔ میں اور میری والدہ بھی اُن
لوگوں میں داخل ہیں جنہیں ہجرت سے معاف قرار دیا گیا۔ تفسیر قرطبی ج ۲ ص ۱۹۶
مجبور ہو کر حضرت ام الفضلؓ فتح مکہ کے وقت تک مکہ میں مقیم رہیں اور مکہ رمضان ۱۰
میں فتح ہوا۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم فتح مکہ کے بعد ۶ شوال تک مکہ میں مقیم رہے۔ جیسا کہ بلاذری
نے النساب الاشرف میں دعویٰ کیا ہے۔ پھر آپ جنین کی جانب تشریف لے گئے۔ اس کے
بعد طائف کا محاصرہ کیا۔ جو ایک ماہ جاری رہا۔ پھر غزوہ ہوازن پیش آیا۔ غزوہ سے فراغت
کے بعد تقریباً اُنیس دن تک مقام اطاس میں مقیم رہے۔ اس طرح حضور مدینہ منورہ تقریباً آٹھ
ذی قعدہ یا ابتدائے ذی الحجہ میں پہنچے ہوں گے۔ اس کے بعد آپ کے سامنے خواب بیان کیا
گیا۔ پھر کچھ دن بعد بچہ پیدا ہوا۔ لہذا حضرت حسینؓ یقینی طور پر ۱۰ میں پیدا ہوئے۔ اب اگر
ہمارے مؤرخین اور علماء کو انہیں جلدی ہی پیدا کرنا اور زبردستی اُن کی عمر بڑھانا مقصود ہے تو
سب سے پہلے اُن کے اور حضرت ام الفضلؓ کے تعلق کو ختم کرنا ہو گا۔ جب کہ انہوں نے حضرت
حسینؓ کو دودھ پلایا اور اپنی گود میں پرورش کیا۔ اور یہ ایک متفق علیہ مسئلہ ہے۔ اس کا انکار چڑھتے
سورج کا انکار ہو گا۔

کراچی کے ایک مشہور مدرسہ کے مشہور مفتی اور شیخ الحدیث نے مجھ سے یہ دلیل سُن کر
فرمایا تھا کہ یہ بھی تو ممکن ہے کہ ام الفضلؓ فتح مکہ سے قبل مدینہ آئی ہوں اور پھر واپس چلی گئی
ہوں۔ گویا تاریخ کی بنیاد مفروضات پر رکھی جا رہی ہے۔ میں نے یہ آیت اور عبد اللہ بن عباسؓ

کا قولہ پیش کیا۔ تاکہ انہیں یہ معلوم ہو جائے کہ عبداللہ بن عباسؓ اور ان کی والدہ ام الفضلؓ ان محبوبہ نوگوں میں داخل تھیں جو ہجرت کرنے پر قدرت نہ رکھتے تھے اور اس کا اقرار ام الفضلؓ کے عاجزانہ ابن عباسؓ فرماتے ہیں۔

اگر وہ پھر بھی حضرت حسینؓ کو گمراہی میں پیدا کرنے کے لئے مدینہ تشریف لے آئیں تو کیا یہ ممکن تھا کہ وہ ہجرت ترک کر کے مکہ واپس چلی جائیں۔ اور از روئے قرآن جہنم کی سختی نہیں۔ اگر مفتی صاحبؒ کے نزدیک یہ ممکن ہے تو پھر ان کے دین کا اللہ ہی حافظ ہے..... لیکن اس مسئلہ پر کہ شاید اللہ تعالیٰ انہیں سبائیت سے نجات عطا فرمائے۔ ہم مزید ایک اور آیت ان کی خدمت میں پیش کئے دیتے ہیں۔ ارشاد الہی ہے۔

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا جَاءَكَ
الْمُؤْمِنَاتُ مُهَاجِرَاتٍ
فَاْمْتَحِنُوهُنَّ ۚ اللَّهُ أَعْلَمُ
بَاِيمَانِهِنَّ ۚ فَإِنْ
عَلِمْتُمُوهُنَّ مُؤْمِنَاتٍ
فَلَا تَرْجِعُوهُنَّ إِلَى الْكُفَّارِ
اے نبی جب تمہارے پاس مومنہ عورتیں
(مکہ سے) ہجرت کر کے آئیں۔ تو تم ان
کا امتحان لو، ویسے تو اللہ انکے ایمان کو
نوب جانتا ہے۔ لیکن اگر تم یہ جان لو
کہ یہ مومنہ ہیں تو انہیں کافروں کی طرف
نہ لوٹاؤ۔

یعنی ام الفضلؓ مکہ چھوڑ کر مدینہ آگئی تھیں تو اگر وہ واقعاً مومنہ تھیں تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کے لئے برگزیدہ جائزہ تھا کہ انہیں مکہ واپس جانے دیں، اور اگر انہیں مکہ واپس جانے دیا گیا تو اس کا مستحکم یہ ہوا کہ وہ امتحان میں کامیاب نہیں ہوئیں اور ان کا ایمان ایک دھوکہ تھا۔ کاش کوئی مفتی صاحبؒ سے پوچھے کہ آپ کو ان دو صورتوں میں سے کون سی صورت منظور ہے حضرت ام الفضلؓ کو جو حضرت خدیجہؓ کے بعد دوسری ایمان لانے والی ہیں، انہیں ایمان سے

خارج کرنا۔ یا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام کے بارے میں یہ تسلیم کرنا کہ انہوں نے قرآن کی مخالفت کی۔ مفتی صاحب کو جو بھی اپنے لئے پسند ہو وہ فتویٰ صادر فرمائیں۔ فی الوقت ہم توان کی تاویل سے اس نتیجہ پر پہنچے ہیں کہ مفتی صاحب جہاں تاریخ سے کوئی تعلق ہی نہیں رکھتے، وہاں انہیں قرآن اور اس کی تفسیر کی خوشبو تک بھی نہیں پہنچی۔ ان کا دین و ایمان صرف سبائی روایات ہیں اور جب ان پر اعتراضات ہوتے ہیں تو مفروضات کی دنیا میں جا بستے ہیں اسی لئے آج کل وہ ہر ایک کو خارج جی بنانے کی فکر میں لگے ہوئے ہیں۔

خَوَابُ کے کتے

اُمّ المؤمنین حضرت عائشہؓ پر برا

خَوَابُ کے کتوں کا ذکر زیب داستان کے طور پر ہر تاریخ کی کتاب میں موجود ہے اور سبائیوں کی کوئی محفل اس ترا سے خالی نہیں ہوتی جتنی کہ اہل سنت والجماعت کا وہ تعلیم یافتہ طبقہ جو محرم کی مجلسوں میں شریک ہونا کارِ ثواب اور اپنے لئے باعثِ فخر تصور کرتا ہے۔ یہ طبقہ اس کہانی سے بہت زیادہ متاثر نظر آتا ہے

در اصل یہ واقعہ اس لئے وضع کیا گیا کہ ام المؤمنین حضرت عائشہؓ صدیقہ خون عثمانؓ کا جو دعویٰ لے کر کھڑی ہوئیں، اور اہل مکہ نے ان کا ساتھ دیا۔ سبائی طبقہ اس دعویٰ کو برداشت نہ کر سکا۔ کیونکہ اس دعویٰ کو قبول کرنے کا مقصد یہ تھا کہ فاطمین عثمانؓ یعنی سبائیوں کو قتل کیا جائے۔ ظاہر ہے کہ یہ ٹولہ اس بات کو کیسے قبول کر سکتا تھا۔ لہذا اس نے ام المؤمنینؓ کو گمراہ قرار دینے اور انہیں بدنام کرنے کے لئے ہزار ہا جھوٹی کہانیاں پھیلانیں۔ اس طرح ام المؤمنینؓ کی حیثیت کو گرایا گیا۔ ہمارے مؤرخین جو درپردہ سبائی تھے۔ انہوں نے زیب داستان کے طور پر انہیں اپنی اپنی کتابوں میں جگہ دی اور خاص طور پر ابن جریر طبری نے اس کہانی کو نہایت تفصیل و مبالغہ آرائی کے ساتھ اپنی کتاب میں نقل کیا۔

یہاں یہ بھی ذہن میں رہے کہ موروثی صاحبِ مرحوم نے خلافت و مملوکیّت میں یہ دعویٰ کیا ہے کہ تاریخ کے معاملہ میں جرح و تعدیل اور رجال کی چھان بین کی اجازت نہیں دی جاسکتی ان فنون کا استعمال احکام شرعیہ میں تو درست ہے لیکن اگر تاریخ میں اس کا استعمال کیا گیا تو تاریخ کے دس حصوں میں سے نو حصے ختم ہو جائیں گے۔ لہذا تاریخی واقعات میں سدی، کبھی اور واقعی وغیرم پر اعتماد کلی کیا جائے گا۔ ظاہر ہے کہ جب تاریخ کے نو حصے ختم ہو جائیں گے

تو صحابہ کرام پر کھڑا اٹھانے کا موقعہ کیسے دستیاب ہوگا۔ اور پھر کتاب "خلافت و ملوکیت" کیسے وجود میں آتی۔ اُس کے نو حصے برباد نہ ہو جاتے؟ اور مودودی صاحب ان چیزوں کی بقتار اپنے لئے لازمہ دین تصور کرتے ہیں۔ اسی لئے فرماتے ہیں۔

میں نے اپنی کتاب میں قاضی ابوبکر بن العربی، ابن تیمیہ اور شاہ عبدالعزیز دہلوی کی کتابوں سے اس لئے مدد نہیں لی کہ انہوں نے شیعوں کا رد کیا ہے۔ ان حضرات کی حیثیت وکیل صفائی کی ہے اور وکیل صفائی کے پیش نظر صرف وہ مواد ہوتا ہے۔ جس سے اس کا مقدمہ مضبوط ہو اور ابوبکر بن العربی تو اس میں حد سے تجاوز کر گئے۔ خلافت و ملوکیت ص ۲۲

گویا مودودی صاحب نہ تو اُن اہل سنت علماء کی بات سننا چاہتے ہیں جو شیعوں کا رد کرتے ہیں۔ کیونکہ اُن کی حیثیت بھی وکیل صفائی کی ہے اور نہ کسی ایسے شخص کی بات سننا چاہتے ہیں جو ایسی بات کہے جس سے اہل سنت کا مقدمہ مضبوط ہو۔ کیونکہ ان کی شریعت میں مقدمہ کے فیصلہ کی صورت یہی ہے کہ صرف مدعی کی بات سنی جائے اور مدعا علیہ اگر کچھ کہے تو اسے وکیل صفائی قرار دے دیا جائے اور اُس کے لئے وہ تمام راہیں بند کر دی جائیں جس سے وہ مدعی کے دعوے کا رد کر سکے۔ جب کہ دنیاوی لحاظ سے وہ ڈکٹیٹر شپ کی مخالفت کے علمبردار بنے ہوئے ہیں۔ یعنی وہ خود یا تو شیعوں کی بات سنتے ہیں یا ان لوگوں کی سنتے ہیں جو شیعوں کی کسی بات کا رد نہ کریں۔ بالفاظ دیگر انہیں شیعوں کی ہر بات قبول ہے۔ لیکن سنیوں کی کوئی بات قبول نہیں۔ سنیوں کی تو صرف وہی بات قبول کی جاسکتی ہے جو شیعوں کی ہم لڑائی میں ہو تاکہ صحابہ کرام پر دل کھول کر تبرک کیا جاسکے۔ اس صورت میں مودودی صاحب کا مسلک کیا ہے؟ اس کا فیصلہ قارئین خود کر لیں تو بہتر ہوگا۔

ہم یہ واقعہ طبری کے حوالہ سے بالتفصیل پیش کر رہے ہیں۔ کیونکہ مودودی صاحب کا دعویٰ یہ ہے کہ طبری نے تمام تاریخی مواد تحقیق کے ساتھ چھان پھٹک کر پیش کیا ہے لیکن اپنی کتاب "خلافت و ملوکیت" میں ایک بھی ایسا واقعہ نقل نہیں کیا جس میں حضرت علیؑ یا

ان کی اولاد کی ذات پر اعتراض لازم آتا ہو۔ طبری کی اس روایت میں جو ہم پیش کرنے والے ہیں۔ جہاں ام المؤمنینؓ حضرت عائشہؓ کی ذات کو ہدف بنایا گیا ہے۔ وہاں اس روایت میں سودودی صاحب کے معتقد مؤرخ طبری نے حضرت علیؓ کو سادہ لوح، غرض اور خلافت کا بھوکا بھی ثابت کرنے کی کوشش کی ہے۔ اسی لئے ہم معتقدین سودودی صاحب کو ان کا چہرہ طبری کے آئینہ میں دکھانا چاہتے ہیں۔ طبری لکھتا ہے۔

صفوان بن قیسۃ الاحسی نے عربی کا یہ بیان ذکر کیا ہے کہ میں اونٹ پر سوار جا رہا تھا کہ میرے سامنے ایک سوار آیا اور مجھ سے سوال کیا۔ کہ اے اونٹ والے کیا تو اپنا اونٹ بیچتا ہے؟

عربی ہاں

سوار اس کی کیا قیمت ہے؟

عربی ایک ہزار درہم

سوار کیا تو پاگل ہے؟ کہیں اونٹ ایک ہزار میں بکتا ہے۔

عربی ہاں، یہ میرا اونٹ ہے

سوار اس میں کیا خوبی ہے؟

عربی میں نے اس پر سوار ہو کر جب بھی کسی کا پیچھا کیا تو اسے پکڑ لیا۔ لیکن مجھے

کبھی کوئی نہ پکڑ سکا۔ اور جب بھی میں اس پر سوار ہو کر بھاگا۔ تو پیچھا کرنے والا مجھے نہ پاسکا۔

سوار تم یہ بھی جانتے ہو کہ ہم یہ اونٹ کس کیلئے خریدنا چاہتے ہیں۔ اگر تمہیں

یہ معلوم ہو جائے تو تم کبھی اتنی قیمت طلب نہ کرو۔

عربی آخر آپ کس کے لئے اونٹ خریدنا چاہتے ہیں؟

سوار تیری ماں کے لئے (ام المؤمنینؓ کہنے سے کس طرح گریز کیا گیا،

عربی میں اپنی ماں کو تو اپنے گھڑ بیٹھے چھوڑ آیا ہوں۔ اس کا سفر کا کوئی ارادہ

نہ تھا۔

سوار ام المؤمنین حضرت عائشہؓ کے لئے۔

عرفی تو آپ یہ اونٹ لیجائے۔ اور اب اس کی کوئی قیمت نہیں۔

سوار میں بلا قیمت نہیں لیتا۔ تم میرے ساتھ قیام گاہ تک چلو، میں تمہیں ایک اونٹنی بھی دوں گا اور کچھ درہم بھی دوں گا۔

عرفی کا بیان ہے کہ میں اس سوار کے ساتھ گیا۔ ان لوگوں نے مجھے ایک مہری اونٹنی

دی، اور چار سو یا چھ سو درہم دیئے۔ اس کے بعد اس سوار نے مجھ سے سوال کیا اے عرفی بھائی کیا تم راستوں سے واقف ہو؟

عرفی ہاں میں اُن لوگوں میں سے ہوں جو دوسروں کو تلاش کرتے ہیں۔

(غالباً سراغ رسائی)

سوار تو تم ہمارے ساتھ چلو۔

عرفی کا بیان ہے کہ میں اُنکے ساتھ ہولیا۔ راہ میں جس وادی اور چشمہ سے ہمارا گزر ہوتا

تو یہ لوگ مجھ سے اس مقام کا نام دریافت کرتے۔ چلتے چلتے ہم خُواب کے چشمے پر پہنچے تو وہاں کے کتے ہمیں دیکھ کر بھونکنے لگے۔ ان لوگوں نے مجھ سے دریافت کیا کہ یہ کونسا چشمہ ہے؟

عرفی یہ چشمہ خُواب کے نام سے مشہور ہے۔

عرفی کا بیان ہے کہ میرا یہ جواب سن کر حضرت عائشہؓ زور سے چنچیں، اور اپنے اونٹ

کے بازو پر چابک مار کر اسے ہنکایا۔ پھر فرمایا۔ اللہ کی قسم خُواب کے کتوں والی میں ہوں، اے

لوگو مجھے واپس لے چلو، حضرت عائشہؓ نے یہ بات تین بار فرمائی اور اپنا اونٹ ہنکایا۔

لوگوں نے بھی اپنے اونٹ ہنکائے، اور وہ واپس لوٹیں۔ حتیٰ کہ جب اگلاروز ہوا، اور

وہ وقت آیا۔ جس وقت اُن لوگوں کی واپسی شروع ہوئی تھی، تو عبد اللہ بن الزبیرؓ گھبرائے ہوئے

حضرت عائشہؓ کے پاس پہنچے۔ اور چیخ کر بولے، بچاؤ، بچاؤ، علیؓ کا شکر تمہارے سر پر پہنچ

گیا ہے۔

عربی کہتا ہے کہ ان لوگوں نے وہاں سے کوچ کیا۔ اور مجھے بُرا بھلا کہنے لگے۔ میں اُن کے پاس سے واپس چلا آیا۔ تھوڑی دُور چلا تھا کہ حضرت علیؓ اور ان کا لشکر مل گیا۔ اُن کے ساتھ تین سو کے قریب افراد تھے۔ حضرت علیؓ نے مجھے آواز دی کہ اے سوار ادھر آؤ، میں اُن کے پاس گیا تو انہوں نے سوال فرمایا۔ یہ لشکر کہاں ہے؟

عربی فلاح نامہ پر مرقم ہے اور یہ اُس کی اُونٹنی ہے۔ میں نے ان لوگوں کے ہاتھ اپنا اونٹ فروخت کیا تھا۔

حضرت علیؓ کیا تم نے بھی اُن کے ساتھ سفر کیا ہے؟

عربی ہاں میں نے اُن کے ساتھ سفر کیا ہے۔ لیکن جب ہم حوаб کے چشے پر پہنچے تو اُس عورت پر وہاں کتے بھونکنے لگے جس پر اُس عورت نے ایسی ایسی بات کہی تھی۔ لیکن میں نے جب ان میں اختلاف دیکھا تو میں واپس چلا آیا۔ اور یہ لوگ کوچ کر گئے۔

حضرت علیؓ کیا تم ذی قار کا راستہ جانتے ہو؟

عربی ہاں

حضرت علیؓ تو تم ہمارے ساتھ چلو۔

عربی کا بیان ہے کہ میں ان کے ساتھ چلا، حتیٰ کہ ہم ذی قار پہنچ گئے۔ علیؓ نے دواؤں کو آئے اور ان دونوں کو ایک دوسرے سے ملا کر بٹھا دیا۔ اس کے بعد ایک اور شخص طلب کیا گیا اور اُسے اُن دونوں پر بٹھا دیا گیا۔ پھر حضرت علیؓ اس شخص پر چڑھ کر بیٹھ گئے اور ایک جانب اپنے پاؤں لٹکائے۔ اور اللہ کی حمد و ثنا اور درود و سلام کے بعد فرمایا۔ تم لوگوں نے دیکھ لیا کہ اس عورت نے کیا کیا۔ اور اس قوم نے اس کا ساتھ دیا۔

علیؓ کی یہ بات سُن کر ان کے صاحبزادے حسنؓ کھڑے ہوئے، اور رونے لگے

حضرت علیؓ یہ تم لڑکیوں کی طرح کیوں رو رہے ہو؟

حضرت حسنؓ ہاں، میں نے تمہیں ایک بات کا حکم دیا تھا لیکن تم نے میری نافرمانی کی۔ تو تم بھی نہایت مصیبت کے ساتھ قتل کئے جاؤ گے۔ اور تمہارا کوئی حامی دمدگار نہ ہوگا۔

حضرت علیؓ تو نے مجھے جو حکم دیا تھا۔ وہ لوگوں سے بیان کر دے۔

حضرت حسنؓ جب لوگوں نے عثمانؓ کو شہید کیا تھا۔ تو میں نے آپ کو حکم دیا تھا۔ کہ آپ اپنی بیعت کے لئے اس وقت تک ہاتھ نہ پھیلائیے۔ جب تک عرب کے تمام علاقوں کے لوگ آپ کو خلافت پر مجبور نہ کریں۔ اور وہ آپ کے علاوہ کسی کو خلیفہ نہ بنائیں گے۔ لیکن تم نے میرا حکم نہ مانا۔

جس وقت اس عورت اور ان لوگوں نے سراٹھایا۔ میں نے تم سے کہا تھا کہ مدینہ سے نہ جاؤ۔ اور اپنے ان شیعوں کے پاس جو تمہاری بات قبول کرتے ہیں اپنے پینا مبر بھیج دو۔

حضرت علیؓ اس نے سچ کہا۔ لیکن اللہ کی قسم میں بھوپکی طرح کمزور بنتا نہیں چاہتا۔ واقعہ یہ ہے کہ جب بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات ہوئی۔ تو میں اپنے سے زیادہ کسی کو خلافت کا حقدار نہ سمجھتا تھا۔ لیکن لوگوں نے ابوبکرؓ کی بیعت کر لی۔ تو جیسے لوگوں نے ابوبکرؓ کی بیعت کی تھی تو میں نے بھی ابوبکرؓ کی بیعت کر لی۔ پھر ابوبکرؓ ہلاک ہو گئے۔ اُس وقت بھی میں اپنے سے زیادہ کسی کو حقدار نہ سمجھتا تھا۔ لیکن لوگوں نے عمرؓ کی بیعت کرنی۔ پھر عمرؓ بھی ہلاک ہو گئے۔ اور انہوں نے چھ آدمیوں میں سے ایک مبرمجھے منتخب کیا۔ لیکن اس وقت بھی لوگوں نے عثمانؓ کی بیعت کر لی۔ جس کی وجہ سے میں نے بھی بیعت کر لی۔ پھر لوگوں نے عثمانؓ کے خلاف بغاوت کی، اور اسے قتل کر دیا۔ اور میرے پاس خوشی سے بیعت کے لئے آئے۔ میں نے کسی پر زبردستی نہیں کی.... تو اب جو شخص بھی میری اور ان لوگوں کی مخالفت کرے گا جو میرے متبع ہیں تو میں اس سے جنگ کر دوں گا۔ یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ میرے اور ان کے درمیان

سائنس کی ہجو سے متعلق تھا۔ اسے تو ہر جگہ بیان کیا۔ لیکن آخری حصہ جس کا تعلق حضرت علیؓ سے تھا۔ وہ شیر مادر سمجھ کر پنی گئے۔

اس روایت میں کیا کیا عیوب پوشیدہ ہیں۔ انہیں ایک ذرا سرسری نظر سے ملاحظہ فرمائیں۔
 ۱۔ اول تو پہلے ہم یہ عرض کر دیں کہ ہمیں انسانی تہذیب کی تعمیر کا یہ طریقہ بہت پسند آیا۔ اسے ایک تاریخی شاہکار قرار دیا جاسکتا ہے۔ کاش آج کل کوئی مولوی بھی اس طریقہ پر عمل کر کے دکھائے۔
 ۲۔ ام المؤمنینؓ کا جہاں بھی تذکرہ کیا گیا۔ وہاں یہ الفاظ استعمال کئے گئے۔ یہ عورت اور وہ عورت۔ جو اس امر کا بین ثبوت ہے کہ طبری اور اس کے راوی نہ صرف سبائی ہیں۔ بلکہ ان کے ذہن خباثتوں سے معمور ہیں۔ جب کہ مودودی صاحب طبری کے بارے میں لکھتے ہیں
 طبری نہ صرف ثقہ بلکہ وہ ائمہ اسلام اور ائمہ اہل سنت میں شمار ہوتے ہیں۔ جن کی اقتدا کی جاتی ہے ان کے بارے میں یہ تصور کہ وہ بغیر چھان پھٹک کے کوئی روایت قبول کریں گے۔ یہ ممکن نہیں۔ خلافت و ملوکیت ص ۳۱۳۔

افسوس تو یہی ہے کہ ہمارے علماء نے حسن ظن سے کام لیتے ہوئے ہر کتاب کے بارے میں یہی تصور قائم کر لیا ہے۔ جس کا نتیجہ یہ نکلا کہ ہم داستانوں میں گم ہو کر رہ گئے۔ خیر لفظ مودودی صاحب طبری نے یہ روایت بھی چھان پھٹک کر نقل کی ہے۔ لہذا ہم کہنے پر مجبور رہیں گے کہ آپ کا ام المؤمنینؓ کے بارے میں مسلک وہی ہے جو آپ کے آباء اجداد کا تھا۔

۳۔ حضرت علیؓ ابتدائی سے خلافت کے متمنی تھے لیکن ان کا بس نہ چل سکا اور جب ان کو ایک پارٹنر مل گیا تو ہر اس ہستی کو جس و خاشاک کی طرح بنانے کے لئے تیار ہو گئے۔
 ان کی راہ میں حاکم ہو باعظا و کج حظت علیؓ نے جتنی جنٹیں لڑیں۔ وہ اپنے اقتدار سے بے مری میں

۴۔ یہ بھی مودودی صاحب کی فرضی خلافت راشدہ کا اصول ہے کہ باپ کے بجائے بیٹا باپ کو حکم دیتا ہے۔

۵۔ اس روایت سے یہ ضرور ثابت ہو گیا کہ حضرت حسنؓ حضرت علیؓ سے نہ صرف زیادہ سمجھ دار تھے بلکہ غلط بھی تھے۔ جب کہ اس روایت کی رد سے حضرت علیؓ ان دونوں نعمتوں سے محروم تھے۔ استغفر اللہ۔

۶۔ اس کہانی سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ مکہ سے ام المؤمنینؓ بغیر سواری کے چل دی تھیں۔ راہ میں اتفاقاً عربی مل گیا جس سے اونٹ خریدا گیا۔ تب ام المؤمنینؓ کو سواری میسر آئی اگرچہ عربی نہ ملتا تو بقول اس داستان گو کے انہیں بصرہ تک پیدل ہی سفر کرنا پڑتا۔ جب کہ طبری ص ۷۵ پر لکھتا ہے کہ جب ام المؤمنینؓ نے کوچ کا ارادہ کیا۔ تو یحییٰ بن مینہ نے ایک اونٹ انسی دینا میں خرید کر ام المؤمنینؓ کو پیش کیا۔ اس اونٹ کا نام عسکر تھا اور چھ سواونٹ لشکر کے لئے بدیہ دئے۔

۷۔ اس کہانی سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ ام المؤمنینؓ ایک عام دیہاتی عورت کی طرح خود اونٹ سکار ہی تھیں۔ حالانکہ ام المؤمنینؓ کے لئے اُن کے اونٹ پر پردے کا انتظام کیا گیا تھا اور فدا کار اُن کے اونٹ کی ہمار پکڑے چل رہے تھے اور کہتے جاتے تھے۔

یا امنا خیر ام لعالم
اے ہماری ماں، ہم جلتے ہیں آپ
بہترین ماں ہیں۔

۸۔ بقول عربی اونٹ کے بدلے نقد رقم اور ایک اونٹنی دی گئی۔ جب قافہ میں پہلے سے ایک اونٹنی موجود تھی اس کو اونٹ سے تبدیل کرنا چہ معنی دار ہے؟

۹۔ کتوں کی یہ فطرت ہے کہ وہ اجنبی پر بھونکتے ہیں۔ وہ شخصیتیں دیکھ کر نہیں بھونکتے۔ لیکن اس روایت کے راوی یہ ثابت کرنا چاہتے ہیں کہ وہ اپنی فطرت کے خلاف صرف ام المؤمنینؓ پر بھونکے تھے۔ اُس سے قبل یا اُس کے بعد نازخ میں کبھی کتے نہیں بھونکے۔ یا حو اب کے

کتوں کی یہ صفت خاصہ تھی کہ وہ کسی پر نہ بھونکتے تھے۔ بلکہ انہیں صفا ام المؤمنینؓ کے لئے مامور کیا گیا تھا۔

۱۔ ام المؤمنینؓ کو راہبری کے لئے عرنی کے علاوہ کوئی نہ ملا۔ حالانکہ خود طبری یہ بیان کرتا ہے کہ بصرے کے عامل عبداللہ بن عامر کی تجویز کے مطابق بصرہ کے بلوائیوں کی سرکوبی کے لئے آپ نے بصرہ کا رخ کیا۔ آپ کے ساتھ عبداللہ بن عامر بھی تھے۔ وہ راستے کی منزلوں سے خوب واقف تھے۔ بلکہ انہوں نے اس راہ میں اپنے زمانہ گورنری میں حاجیوں اور مسافروں کی سہولت کے لئے جگہ جگہ حوض اور کنویں تعمیر کرائے تھے۔ مقام بستان ابن عامر جو آج تک موجود ہے ان سے منسوب ہے۔ عبداللہ بن عامر وین کے ساتھیوں کی موجودگی میں ایک مجہول اور نامعلوم شخص کو راہبری کے لئے پکڑنا سراسر فریب ہے۔

۱۱۔ مکہ سے بصرہ تک اکیس منزلیں ہیں۔ قدیم مورخ ابوالفرج فہام بن جعفر امتونیؒ نے تمام ممالک اسلامیہ کے تمام اہم مرکزی مقامات، راستوں اور منزلوں کے نام درج کئے ہیں۔ مکہ سے بصرہ تک جتنی منزلیں ہیں اس میں کسی منزل کا نام الحواب نہیں۔ اور مورخ قدامتہ بن جعفر طبری سے پہلے گزرا ہے۔

۱۲۔ جب راہ میں اکیس منزلیں سوئیں تو کیا کسی اور منزل پر کتوں کا وجود نہ تھا۔ اور اگر وجود تھا تو کیا انہیں نہ بھونکنے کی تلقین کر دی گئی تھی۔ تاکہ حواب کی کہانی وضع کی جاسکے

یہ تو وہ خامیاں ہیں جو روایت کے الفاظ ہی سے ظاہر ہو رہی ہیں۔ لیکن آئیے اب اس کے رادیلوں پر بھی کچھ نظر ڈال لیں اور علم الرجال کی رو سے دیکھیں کہ اس روایت کا کیا مقام ہے۔ اگرچہ مودودی صاحب کے نزدیک تاریخ میں یہ شجر ممنوعہ ہے۔ لیکن ہم حکم قرآنی کے آگے مجبور ہیں۔ ہم قرآن کی ہرگز خلافت درزی نہیں کر سکتے۔ ارشاد الہی ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن
حَاءَ كُمْ فَايْتُوا بِنِسَاقٍ تَبِيْنُوا

اے ایمان والو! اگر تمہارا پاس
کوئی ناسق نہ ہو تو اسے قرآن کے

أَنْ تُصِيبُوا قَوْمًا بِجَهَالَةٍ تحقیق کر لیا کرو، تاکہ تم کہیں جہالت
فَتُصِيبُوا عَلَىٰ مَا فَعَلْتُمْ میں کسی قوم کو نقصان نہ پہنچاؤ اور پھر
شِدِّ مِئِنَّہ تمہیں اُس پر ندامت اٹھانی پڑے۔

اور چونکہ ہم دنیا و آخرت میں نادم نہیں ہونا چاہتے۔ لہٰذا اس روایت کے ایک ایک
راوی کا حال تاریخین کے سامنے پیش کرنا چاہتے ہیں۔ اس روایت کا پہلا راوی اسمعیل بن
موسیٰ الغراری ہے۔ جس سے طبری یہ روایت نقل کر رہا ہے۔

اسماعیل بن موسیٰ الغراری | امام ذہبی میزان الاعتدال میں لکھتے ہیں۔ یہ کوفہ کا
باشندہ ہے سترے کذاب کا بھانجا ہے۔ ترمذی

ابوداؤد اور ابن ماجہ نے اس سے روایت لی ہیں لیکن بخاری، مسلم اور نسائی نے اس کی روایت
نہیں لی۔ ابوحاتم کہتے ہیں سچا ہے۔ نسائی کہتے ہیں اس میں کوئی حرج نہیں۔ لیکن ابن عدی
لکھتے ہیں حدیثیں کو اس پر سخت اعتراض ہے کیونکہ یہ غالی شیعہ تھا۔ عبدان کا بیان ہے کہ ہم
اس کے پاس روایات سننے جایا کرتے تھے۔ تو ہمیں ابوبکر بن ابی شیبہ اور ہناد نے اس سے
منع کیا۔ اور فرمایا کہ تم اس فاسق کے پاس جاتے ہو جو صحابہ کو گالیاں دیتا ہے۔ میزان ج ۱
ص ۲۵۱۔ حافظ ابن حجر فرماتے ہیں گو اسے سچا کہا جاتا ہے۔ لیکن اس پر رافضی ہونے کا
الزام ہے۔ روایت میں غلطیاں بھی کرتا ہے۔ ۲۴۵ میں اس کا انتقال ہوا۔ تقریب ص ۲۵

علی بن عابس الازرق | دوسرا راوی علی بن عابس الازرق ہے۔ حافظ ابن حجر اس
کے بارے میں لکھتے ہیں۔ یہ کوفہ کا باشندہ ہے، ضعیف

ہے۔ ترمذی نے اس سے روایت لی ہے۔ تقریب ص ۲۴۷

امام ذہبی لکھتے ہیں۔ یحییٰ بن معین کا قول ہے یہ کچھ نہیں۔ جوزجانی، نسائی اور ازدی
کہتے ہیں یہ ضعیف ہے ابن جہان کا بیان ہے کہ یہ فحش غلطیاں کرتا ہے۔ اس باعث اس کی
روایت ترک کر دی گئی۔ میزان۔

تیسرا راوی ابو الخطاب ابی بکر بن ہاشم ہے۔ حافظہ ابن حجر فرماتے ہیں یہ مجہول انسان ہے۔
تقریب صفحہ ۷۷

چوتھا راوی صفوان بن یزید ہے۔ حافظہ ابن حجر لکھتے ہیں یہ بھی مجہول ہے لسان
المیزان ج ۳ ص ۱۹۲۔

آخری راوی عمری ہے۔ ن کون نام نہیں۔ بلکہ یہ قبیلہ عربیہ کی جانب نسبت ہے۔
اس سے کون شخص مراد ہے۔ اس کا نام دہرہ کیا ہے۔ کس جگہ کا باشندہ ہے کب پیدا ہوا
کب مرا؟ آیا عالم وجود میں بھی آیا تھا یا نہیں؟ تاریخ اور رجال کی کتابیں اس سے خاموش ہیں
ہم نے رجال کی جوچھان بین کی تو اس سے پتہ چلا کہ عمری کی نسبت سے منسوب شخص میں
ایک حسن بن عبداللہ العمری ہے حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے مرسل روایات نقل کرتا ہے۔
جو تحفہ طبقہ سے تعلق رکھتا ہے۔ اس نے کسی صحابی کو نہیں دیکھا۔

دوسرا قاسم بن حکیم بن کثیر العمری ہے۔ یہ بھی ضعیف ہے تقریب صفحہ ۷۸۔ اس کا
انتقال ۲۸۰ھ میں ہوا۔ اور یہ واقعہ ۳۶۰ھ کا ہے۔ اور اگر عمری نسبت رکھتے والا کوئی اور شخص
ہے تو وہ امام غائب کی طرح غائب ہے الغرض اس کہانی کے تین راوی مجہول۔ ایک ناقابل
اعتبار اور ایک رافضی ہے۔ خود ہی قارئین اندازہ کر سکتے ہیں کہ اس روایت کا کیا حال ہوگا۔

اب اصل حقیقت حکیم بن کثیرؒ عالم شہید کے الفاظ میں سینے حکیم صاحب۔ ایک جید اہل حدیث عالم
تھے جو ایک عرصہ دراز سے شیعہ کے خلاف نبرد آ رہے۔ اس سلسلہ میں انھوں نے متعدد کتابیں تصنیف
فرمائیں۔ اندازہ بخانی کا پردہ چاک کیا جنہیں کچھ عرصہ پیشتر عین دوپہر کے وقت محلہ مستریاں
شہر جہلم کی مسجد المجددیت کی گیلری میں تنہا پا کر گولیوں کی بوچھاڑ سے شہید کر دیا۔ جنگ لاہور ۲۰ ستمبر ۱۹۴۷ء
اس طرح حکیم صاحب نے عظمت صحابہ کی خاطر اپنی جان کا نذرانہ پیش کیا حکیم صاحب لکھتے ہیں۔

شیعوں کی وضعی اور من گھڑت روایات میں سے ایک یہ بھی ہے کہ بصرہ کے راستہ
میں ایک مقام حوالبہ نامی موضع حضرت عائشہؓ پر کتے بھونکے۔ تو اُس نے پوچھا یہ کون

سامقام ہے، جواب ملا کہ جواب۔ آپ نے فرمایا مجھے واپس کر دو۔ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا تھا کہ تم میں۔ نہ وہ کون ہوگی جس پر جواب کے کتے بھونکیں گے۔
طبری نے اپنے تفسیر کی آڑ میں اس پر پوری۔ باب باندھا ہے۔ اس روایت کا خالق نبی ابو مخنف (موطن بن یحییٰ) ہے جس نے کربلا کے واقعہ سے ۱۲۵ سال بعد کربلا کے واقعات تراشے اور جس کے متعلق "نجاہ اعظم" کے شیعہ مصنف کو بھی ملھا پڑا کہ ابو مخنف کا لکھا ہوا کوئی واقعہ صدائے معیار پر پورا نہیں اُترتا۔

اس واقعہ سے ۳۰ سال میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت زید بن حارثہ کو ایک سریہ پر متعین کر کے بنو نضارہ کی طرف بھیجا۔ اس۔ یہ مقررہ نامی ایک عورت معاہدہ بنی ام سلمہ کے ساتھ گرفتار ہو کر آئی۔ ام قریظہ واجب اس کی۔ وہ اپنے انجام کو پہنچی۔ سگرام زمل سلمیٰ لونڈی کی حیثیت سے ام المومنین حضرت عائشہؓ کو دیدی گئی۔ آپ نے اسے آزاد کر کے اپنے پاس رکھ لیا۔ ایک روز چند عورتیں مع ام زمل سلمیٰ کے آپ کی خدمت میں بیٹھی ہوئی تھیں۔ کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے اور اچھا نے فرمایا تم میں سے وہ کون ہوگی، جس پر جواب کے کتے بھونکیں گے۔ پھر یہ عورت اپنی قوم میں چلی گئی۔ اور مرتد ہو گئی۔ یا قوت حموی، معجم البدان ج ۲ ص ۳۵۲۔

حضرت صدیق رضی اللہ عنہ کی خلافت کے زمانہ میں جب مختلف قبیلوں نے بغاوت کی، تو چنیطالع آزمائش نے نبوت کا دعویٰ کیا۔ جن میں علی بن خویلد اسدی بھی تھا۔ غطفان بنو اسد اور طے کے قبائل کے بہت سے لوگ اس کے ساتھ ہو گئے۔ حضرت عائشہؓ نے انہیں شکست فاش دی، اور ان کی قوت کو منتشر کر، ام زمل سلمیٰ اس لشکر میں موجود تھی جس کے دل میں اپنی ماں کے قتل کا کینہ بھرا ہوا تھا۔ طبع بھاگ کر میں چلا گیا۔ غطفان، سلیم اور ہوازن وغیرہ قبائل کے بچے کچھے لوگ خواب کے مقام پر جمع ہوئے اور انہوں نے اسی سلمیٰ بنت مالک کو اپنا سرور بنا لیا۔ سرت خالد کو معلوم ہوا تو وہ اس سرور کو لے کر آیا۔ سلمیٰ اپنے سرور کو لے

کرمقاہرہ پہنچی۔ دواسر ناقہ کی کوچیں کاٹ ڈال گئیں۔ ناقہ گری اور سلمیٰ مقتول ہوئی۔ تاریخ
اسلام، کبرجیب آبادی ج ۱ ص ۲۹۲

(یہ بھی غور و فکر کا مقام ہے کہ جنگ حمل میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کے ساتھیوں نے حضرت
عائشہ رضی اللہ عنہا کے اونٹ کی کوچیں کاٹیں اور انہیں اونٹ سے گرانے کی کوشش کی۔ لیکن ان کے فرزند
نے اپنی جانوں کا نذرانہ پیش کر کے ام المؤمنین کی جان کو محفوظ رکھا۔ غالباً یہ سب حرکات اسی
لئے انجام دی گئی تھیں کہ ان پر خواب کی کہانی چسپاں کی جا سکے یعنی اس کہانی کو ثابت کرنے
کے لئے عملی ثبوت بھی فراہم کرنے کی کوشش ہو گئی)

خواب کے کتے بھونکنے کا اشارہ اسی ام زینل سلمیٰ کی طرف تھا۔

فکانوا یرون انہا الستی مؤرخین کا کہنا ہے کہ بنی کریم صلی اللہ
غابا النبی صلی اللہ علیہ علیہ وسلم نے حواری سے اسی حور
وسلم - عجم البلدان للحموی ص ۲۵۲ ج ۲
کو مراد دیا تھا۔

ابو مخنف کی بیان کردہ سند کے علاوہ طبری نے اپنی طرف سے سلسلہ روایت بیان کر
کے اس روایت کو صحیح ثابت کرنے کی کوشش کی ہے۔ یعنی اسمعیل بن موسیٰ انصاری، علی بن
عابس، ابوالخطاب البجری، اور صفوان بن قیسۃ الاحمسی اس کی سند کے راوی ہیں۔ پہلا
راوی اسمعیل بن موسیٰ انصاری ہے جو بقول امام ذہبی غالی شیعہ اور فاسق تھا۔ جو سلف صحابہ
پر سب کرتا تھا ۱۴۵ھ میں براہ میزان الاعتدال ج ۱ ص ۷۷

مگر طبری ۲۲۴ھ میں بلبرستان میں پیدا ہوا۔ یہ طبری ہی کا کال ہے کہ پیدا ہونے سے تقریباً
اسی سال پہلے بلبرستان سے کوفہ پہنچا۔ اور مرے ہوئے اسماعیل سے اس روایت کی ہمت کی۔
(ہمارے نزدیک یہاں حکیم صاحب کو مغالطہ ہوا ہے۔ اسمعیل کا انتقال ۱۴۵ھ میں نہیں

بلکہ ۲۴۵ھ میں ہے۔ ہم نے خود میزان کا مطالعہ کیا ہے۔ اس میں ۲۴۵ھ ہے۔ ابن حجر نے
تقریب میں بھی ۲۴۵ھ لکھا ہے۔ پھر یہ امام ترمذی کے استادوں میں شامل ہے۔ اور ترمذی

۲۹ میں پیدا ہوئے اور ان کا انتقال ۲۷۹ میں ہوا۔

دوسرا راوی علی بن عابس ہے جو بقول نسائی ضعیف ہے۔ تیسرا راوی ابو الخطاب
الہجری بقول حافظ ابن حجر مجہول ہے (تہذیب التہذیب)

ان مجہولوں کا سلسلہ اسناد عریضہ قلیلہ کے کسی نامعلوم الاسم اونٹ والے پرنتہی
ہوتا ہے۔ جس سے ام المؤمنینؓ کی سواری کے اونٹ خرید لیا گیا اور پھر اسے ہی سری کے
ساتھ رکھا۔

لتنی حیرانی کا مقام ہے کہ ام المومنینؓ جیسی بلند مرتبہ سستی ایک عظیم ترین سفر پر روانہ ہو
رہی ہیں۔ اور ان کے پاس سواری ہے نہ راہبر۔ وہ سواری کے لئے اونٹ خریدتی ہیں
اور اونٹ والے ہی کو اپنا بدرقہ بنا لیتی ہیں۔ اللہ تعالیٰ ایسی بے روپا بانٹے والوں کو ہدایت
اصل واقعہ یہ ہے کہ آپ کے ساتھ ہزاروں کی جمعیت تھی۔ جن میں سے اکثر اسی علاقے
کے رہنے والے تھے اور ملک کے چپہ چپہ سے واقف تھے۔ مگر شیعہ بزرگین ظاہر کر رہے
ہیں کہ گویا ایک معمولی قسم کی عورت گھر سے نکلتی ہے اور دوران سفر اونٹ خریدتی ہے۔ اسی اونٹ
والے کو راستہ بتانے کیلئے ساتھ لیتی ہے۔ اصل واقعات کو اس طرح سوتیلانہ انداز میں بیان
کرنا شیعوں کے لئے نہ صرف جائز بلکہ باعث ثواب ہے۔ مگر اہل سنت عالموں کی عقل و خرد
علم و فضل اور سوجھ بوجھ کو کسی بخبوط الحواس کے گدھے چمکے ہیں۔ جو آئے دن نہایت دل سوزی
درد مندی اور مایوسانہ سے انداز میں محراب و منبر سے یہ کہتے نظر آتے ہیں کہ کاش حضرت عائشہؓ
بصرہ کا سفر کرتیں اور آپ پر خواب کے کتے نہ بھونکتے۔ کوئی ان عقول کے گردنوں سے
پوچھے کہ اگر تمہیں اصل واقعہ کا پتہ نہیں تو اس درد مندی کے بلکان میں مبتلا ہونے کے لئے تمہیں
کس حکیم نے مشورہ دیا ہے کہ جب تک تم اس واقعہ سے اپنے مواعظ حسنہ کو زینت نہ دو گے
تو تمہیں کھایا پیا ہی مبغض نہ ہوگا۔

اصل بات یہ ہے کہ بصرے کے عامل عبداللہ بن عامر کی تجویز سے ام المؤمنینؓ اس سفر

پر روانہ ہوئی تھیں، عامل موصوف کی فوج کا ایک دستہ آپ کے ہمراہ تھا۔ اور یہ راستہ کوئی نامعلوم راستہ نہ تھا۔ بلکہ ایک شاہراہ تھی جس پر دن رات قافلے چلتے رہتے تھے۔ اور تمام راستے میں حاصیوں اور مسافروں کی سہولت کیلئے خوض اور کنویں تعمیر کرائے گئے تھے۔ مقام ہستان ابن عاصم آج تک ابن عاصم کی جانب منسوب ہے۔

ام المؤمنینؓ کی سواری کے لئے کس صحرا میں کس بدو سے کس شخص نے اونٹ خریدا کیا ام المؤمنینؓ گھر سے پیدل ہی عازم سفر ہوئی تھیں؛ ایک معمولی آدمی تو گھر سے پورا ساز و سامان لے کر نکلے مگر ام المؤمنینؓ کی سواری کے لئے راستہ میں سواری خریدی جاتے۔ ان کی سواری میں مسکرنام کا بہترین اونٹ تھا۔ جو حضرت یعلیٰ بن مینہ نے پیش کیا تھا۔ معارف ابن تیمیہ ص ۱۲ مکہ سے بصرہ تک ایسے منزلیں تھیں۔ مؤلف قدامتہ بن جعفر التوتلی ص ۲۹ نے کتاب الخراج و صنعة الکتابہ میں اس دور کے تمام اہم راستوں کی منازل لکھی ہیں۔ مگر ان منازل میں خواب نام کی کوئی بستی سرے سے نہیں۔

کتنے اکثر قافلوں اور مسافروں پر بھونکتے رہتے ہیں۔ اگر کتے کیس بھونک بھی گئے تو صرف طبری اور اس کے مجہول راویوں کو نظر آئے کہ یہ خواب کا مقام ہے۔ اور حضرت عائشہؓ پر کتے بھونک رہے ہیں اور بعد میں آنے والے مؤرخ طبری کی اس ہرزہ سرائی اور یادہ گوئی کو نقل کرتے چلے گئے۔ انہیں وہ تمام احادیث بھول گئیں جو ام المؤمنینؓ کے لئے حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہیں۔

چاہتے تو یہ تھا کہ علمائے اہل سنت شیعوں کی اس بدگوئی سے حرم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آپ کی محبوبہ زوجہ حقیقی اہل بیت جن کے لحاف میں آرام فرمانے کی حالت میں بھی حضور پر وحی نازل ہوتی رہی، جن کو یا حمیر کہہ کر مخاطب کیا جاتا رہا۔ ان کا دفاع کرتے مگر آج اس واقعہ پر متأسفانہ انداز میں گفتگو کی جاتی ہے اور یہ نہیں کہا جاتا کہ یہ واقعہ سرے سے ہی غلط بت و سبوت کی سازش نے بڑی بڑی جلیل القدر سستیوں کے دماغوں میں غلط سلط نظریات پھوٹا رہا ہے۔

کسی امر کی حقیقت سمجھنے سے دور پہنچا دیا ہے۔
حکیم صاحب آگے تحریر فرماتے ہیں۔

عوام کا لوگ لکھ ہی بے سود ہے۔ اہل سنت کے تمام فرقوں کے مسلمہ بزرگ حضرت شاہ ولی اللہ بھی اس تساہل کا شکار ہو گئے۔ چنانچہ ازالۃ الخفایس انہوں نے بھی ابوالعلی کے حوالہ سے جواب کے کتے بھونٹنے کی جھوٹی روایت کو قیس بن ابی حازم المتوفی ۹۸ھ کی سند سے نقل کر دیا ہے۔ جسے یحییٰ بن سعید نے منکر الحدیث کہا ہے۔

حقیقت یہ ہے کہ اسرائیلیات کی طرح شعی تحریک کی وضع کردہ روایات آج اس طرح اصل میں غلط ملط ہو کر رہ گئی ہیں جس طرح انگلیوں کے گوشت میں ناخن پیوست میں حقیقت مذہب شیعہ از ص ۱۴۵ تا ص ۱۴۹

شاہ ولی اللہ نے قیس بن ابی حازم والی جو روایت نقل کی ہے تو امام ذہبی نے میزان میں اسے منکر قرار دیتے ہوئے لکھا ہے کہ محدثین کو قیس پر جو اعتراض ہے وہ اسی یہودہ روایت کے باعث ہے۔ امام یحییٰ بن سعید نے اس کی متعدد روایات کو منکر قرار دیا ہے۔ اسمعیل بن ابی خالد کا بیان ہے کہ ان کی عمر سو سال سے زیادہ ہو گئی تھی۔ اور بڑھاپے کے باعث دماغ ٹھیکھا گیا تھا۔ یہ حضرت علیؓ پر سخت اعتراضات کیا کرتا تھا۔ میزان ج ۳ ص ۲۹۲ غالباً اسی لئے کہ اس روایت کا آخری حصہ حضرت علیؓ سے متعلق ہے۔

آخر میں یہ بات بتانی بھی ضروری ہے کہ ام المؤمنینؓ نے یہ سفر مکہ سے فرمایا ہے ظاہر ہے کہ مدینہ سے مکہ حج کے وقت کسی سواری ہی پر تشریف لے گئی ہوں گی۔ انہیں راہوں میں اونٹ خریدنے کی کوئی ضرورت نہ تھی حضرت عیسیٰ بن مینہؓ نے ام المؤمنینؓ سے اظہار محبت کی خاطر عسکر نامی اونٹ خرید کر پیش کیا۔

طبری نے اس سلسلہ میں جو متضاد روایات پیش کی ہیں۔ اگر انہیں پیش کیا جائے تو مضمر بہت طویل ہو جائے گا۔ وہ اسی قسم کی متضاد روایات پیش کرنے کے عادی ہیں تاکہ اہل

سنت بھی خوش رہیں اور سبائی برادری بھی۔ اور کسی مقام پر بھی اپنی رائے کا اظہار نہیں کرتے اور بہت سے صوفیاء نے بھی یہی طریقہ اختیار کیا۔

عمر باسماں اللہ اللہ بابر بن رام رام

حضرت عمرؓ کا اپنے بیٹے کو کوڑے مارنا

یہ داستان بھی ہر شخص کی زبان پر جاری ہے بلکہ اچھے اچھے لوگ حضرت عمرؓ کا عدل و انصاف ثابت کرنے کے لئے ہر سبب سے اس کہانی کو پیش کیا کرتے ہیں۔ لیکن اس داستان میں جو زہر بھرا ہوا ہے۔ اس سے عوام تو کیا واقف ہوتے، ہمارے علماء کی بھی اس پر نظر نہیں جاتی۔ یہ داستان ایک فریب اور غلاطت کا ڈھیر ہے۔ جس پر سونے کا درق چڑھا دیا گیا ہے اور ہر شخص صرف اس سونے کے درق کو دیکھ رہا ہے۔ کوئی اس غلاطت کو کرید کر دیکھنے کے لئے تیار نہیں۔

اس عدل و انصاف کے پردے میں جہاں حضرت عمرؓ کے صاحبزادے کو بدکار ثابت کیا گیا ہے، وہاں ساتھ ساتھ حضرت عمرؓ کو احکام شریعت سے جاہل اور ظالم و جاہل بنا کر دکھایا گیا ہے۔ اس کے علاوہ اس رام کہانی میں اتنا زبردست اختلاف اور تضاد ہے کہ جس کا رفع ہونا قیامت تک ممکن نہیں کسی فریب کار نے اسے مختصراً بیان کیا ہے اور کسی نے تصدیق نہیں کی۔ یہ تمام کہانیاں ہدیہ ناظرین کرتے ہیں۔

پہلی روایت سعید بن مسروق کی جانب منسوب ہے۔

سعید کا بیان ہے کہ ایک عورت حضرت عمرؓ کے گھر میں آتی جاتی تھی، اس کے سارے ایک بچہ بھی ہوتا۔ ایک روز حضرت عمرؓ نے اس سے اچانک سوال کیا کہ یہ تیرے ساتھ کس کا بچہ ہے؟ بولی یہ آپ کے لڑکے ابو شحمہ کا بیٹا ہے۔ جس نے میرے ساتھ غلط حرکت کی تھی حضرت عمرؓ نے اپنے بیٹے ابو شحمہ کو بلوایا۔ اس نے اقرار کیا۔ حضرت عمرؓ نے حضرت علیؓ سے فرمایا اس کے کوڑے مارو، الغرض پیاس کوڑے حضرت علیؓ نے لگائے اور پیاس کوڑے خود حضرت عمرؓ نے مارے۔ اس کے بعد اس لڑکے کو حضرت عمرؓ کے سامنے لایا گیا۔ وہ دم توڑ رہا تھا کہنے لگا۔ اے میرے باپ آپ نے مجھے قتل کر دیا ہے۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا جب تو اللہ عزوجل سے ملاقات کرے تو بارگاہِ الہی میں عرض کرنا کہ تیرا باپ حدودِ الہی کو قائم رکھتا ہے۔

یہ واقعہ مختلف صورتوں میں مروی ہے اور ہر ایک قصہ گو نے اپنے اپنے تخیل کے مطابق اس میں رنگ آمیزی کی ہے۔ جس کی تفصیل اسدہ سطور میں پیش کی جائے گی۔ لیکن اس مختصر سی روایت سے جو جو امور سامنے آ رہے ہیں پہلے وہ سن لیجئے۔

۱۔ یہ گناہ عورت ایک عرصہ تک اپنے بچہ کو لے کر حضرت عمرؓ کے گھر آتی جاتی رہی۔ اور حضرت عمرؓ کے سوال کرنے سے قبل اتنے عرصہ تک اس نے کسی پر یہ ظاہر نہیں کیا کہ یہ بچہ کس کا ہے؟

۲۔ یہ عورت شادی شدہ تھی، اگر کنواری ہوتی تو بچہ پیدا ہوتے ہی لوگ اس سے پوچھ گچھ شروع کر دیتے لیکن یہاں معاملہ ایسا نہیں ہے۔

۳۔ عورت کا بچہ کو لے پھرنا اور پھرنا سوش رہنا اس امر کا ثبوت ہے کہ وہ جرم میں برابر کی شریک تھی۔ لہذا فردِ جرم اس پر بھی عائد ہوتی ہے۔ اگر وہ کنواری تھی تو اس کے بھی سو کوڑے لگنے چاہئیں تھے اور اگر وہ شادی شدہ تھی تو اسے سنگسار کرنا چاہیے تھا اور یہاں ان میں سے کوئی صورت عمل میں نہیں آئی۔ گویا راوی یہ ثابت کرنا چاہتا ہے کہ حضرت

عمر رضی اللہ عنہ اور دیگر صحابہ کرام اتنے لاعلم لوگ تھے کہ ایسے معمولی دینی مسائل سے بھی واقف نہ تھے۔ اسی لئے سب صحابہ خاموش رہے۔

۴۔ اگر اس عورت کے ساتھ زبردستی کی گئی تھی تو اسی وقت اس عورت نے حضرت عمرؓ کے سامنے پیش ہو کر دعویٰ کیوں نہیں کیا۔ پہلے تو زنا ماہ تک یہ گناہ پیٹ میں چھپائے بیٹھی رہی۔ پھر بچہ پیدا ہونے کے بعد یہ گناہ کی پوٹلی لئے پھرتی رہی۔

۵۔ یہ عورت کون تھی۔ اس کا نام کیا تھا۔ کس خاندان سے تعلق رکھتی تھی اور کہاں کی رہنے والی تھی؟ یہ امور کوئی راوی بیان نہیں کرتا۔ ہمارے خیال میں یہ کوئی ایرانی النسل ہوگی جو حضرت عمرؓ کے صاحبزادے پر حہ جاری کرانے کے لئے دجود میں لائی گئی ہوگی۔

۶۔ حضرت ماعزؓ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات میں غلطی سے زنا کر بیٹھے۔ بعد میں شرمندہ ہوئے۔ حضورؐ کے رد و برد پیش ہو کر اقرار جرم کیا۔ حضورؐ نے منہ پھیر لیا۔ انہوں نے تین بار اسی طرح اقرار کیا۔ آپ ہر بار منہ پھیرتے رہے۔ آخر میں حضورؐ نے اُن سے فرمایا کیا تو پاگل تو نہیں ہے؟ انہوں نے عرض کیا نہیں۔ آپ نے فرمایا تو نے ایسے ہی چٹا لیا ہوگا۔ الغرض آپ آخر تک یہ کوشش کرتے رہے کہ ماعزؓ اپنے اقرار سے مغرور ہو جائیں۔

اس سے یہ مسئلہ ثابت ہوتا ہے کہ حتی الامکان اس کی سہمی کرنی چاہیے کہ کسی پر حہ جاری نہ ہو، اسی لئے یہ حکم دیا گیا۔

اور اذالحدود ما استطعتم۔ جہاں تک ہو سکے حد سے درگزر کرو۔

لیکن یہاں حضرت عمرؓ سے زبردستی اقرار کرا رہے ہیں جو سراسر خلاف شریعت ہے۔
۷۔ حہ جاری کرنے کا مقصد جان سے مارنا نہیں۔ بلکہ سزا دینا اور ذلت و رسوائی مقصود ہے۔ سورہ نور میں جہاں زنا کی سزا بیان کی گئی ہے۔ وہاں ساتھ ساتھ فرمایا گیا ہے۔

نَكَالًا مِنَ اللَّهِ يَهْدِي اللَّهُ كُلَّ شَيْءٍ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ

الغرض ہم جس پہلو سے اس روایت کو دیکھتے ہیں۔ ہمیں یہ روایت عدل و انصاف کے

پوشیدہ اور اراق میں حضرت عمرؓ اور صحابہ کرامؓ پر تبرانظر آتی ہے۔ اسی لئے تمام تہذیبی حدیث اس روایت کو موضوع قرار دیتے ہیں۔ امام ابن الجوزی فرماتے ہیں۔

هذا حديث موضوع وضعه
القصاص وقد شرح فيه
واعادوا قد شرحوا واطالوا
موضوعات ج ۳ ص ۲۴۹
یہ روایت موضوع ہے۔ سے قصہ گول
نے وضع کیا۔ اس میں فضویات کو داخل
کیا۔ بعض باتوں کی تکرار کی کہیں تشریح
کی۔ اور کہیں باوجود لہجہ لہجہ کیا۔

علامہ محمد طاہر ثنی اور جلال الدین سیوطی لکھتے ہیں۔

حديث ابی شحمة ولد عمر
رضی اللہ عنہ و زناہ واقامہ
عمر علیہ الحد و موتہ بطولہ
یصح بل وضعه القصاص
تذکرہ الموضوعات ص ۱۸۔ اللالی
المصنوعہ فی احادیث الموضوعہ
الشرح حضرت عمرؓ کے بیٹے کے سلسلہ
میں یہ روایت کہ انہوں نے زنا کیا پھر
حضرت عمرؓ نے ان پر حد قائم کی جس
سے ان کی موت واقع ہوئی یہ صحیح
نہیں بلکہ قصہ گوؤں نے اسے وضع
کیا ہے۔

ج ۲ ص ۱۹۲۔

اس روایت کے کئی راوی مثلاً محمد بن عبید اللہ سی، اور ابو عبد اللہ حسن بن علی مجہول
ہیں۔ اور آخری راوی سعید بن مسروق ہیں۔ جن کا انتقال ۱۲۸ھ میں ہوا یہ تبع تابعی ہیں۔ امام عیسیٰ
کے شاگرد ہیں۔ اور امام سفیان ثوری کے والد ہیں۔ انہوں نے اپنی زندگی میں کسی صحابی کو نہیں دیکھا
اس لحاظ سے ادھر کے راوی غائب ہیں، اور یہ روایت منقطع ہے اور چونکہ امام سفیان ثوری کو نہ
کے مشہور اہل سنت محدث و فقیہ اور ماہر رجال تھے۔ وہ خود ما معتبر راویوں پر جرح کرتے
رہتے تھے۔ لہذا اس روایت کو ان کے والد کی جانب منسوب کرنے کی سیاقی برادری نے اپنا کلمہ
نہاں کیا ہے۔ جہاں تک حضرت عمرؓ اور ان کی اولاد کا سوال ہے تو سبائیوں کا دین و ماہر

تو یہ ہے۔

ع۔ زآلِ عمرِ مکینہ قدیم است عجم را

تفصیلی روایت حضرت عبداللہ بن عباسؓ کی جانب منسوب کی گئی ہے۔ جو کسی صورت میں بھی داستانِ ہوشربا سے کم نہیں ہے۔ آپ حضرات بھی پڑھیں، اور لطف اندوز ہوں۔

اسامِ مجاہد کا بیان ہے کہ کچھ لوگ ایک دن حضرت عبداللہ بن عباسؓ کی خدمت میں بیٹھے مصروفِ گفتگو تھے۔ اتفاق سے حضرت ابو بکرؓ کے فضائل کا بیان شروع ہوا۔ اس کے بعد حضرت عمرؓ کی فضیلت کا ذکر چل نکلا۔ حضرت عبداللہ بن عباسؓ نے جب حضرت عمرؓ کا ذکر سنا تو اتنے روئے کہ بیہوش ہو کر گر گئے۔ پھر جب ہوش آیا تو فرمانے لگے۔ اللہ اس شخص (حضرت عمرؓ) پر رحمت نازل فرمائے۔ بس نے اللہ کے معاملہ میں کبھی کسی ملامت کرتے والے کا خوف نہیں کیا۔ اللہ اس شخص پر رحمت نازل فرمائے۔ جس نے قرآن کو پڑھ کر اس پر عمل کیا۔ اللہ کی حدود کو اسی طرح قائم کیا۔ جس طرح اللہ نے حکم دیا تھا اور اس معاملہ میں انہوں نے کبھی اپنی قرابت داری کا خیال نہیں کیا اور نہ کبھی کسی کی دشمنی سے خوف کھایا۔

اللہ کی قسم عمرؓ نے اپنے بیٹے پر حد قائم کی اور اس حد میں اسے قتل کر دیا۔ پھر ابن عباسؓ رونے لگے۔ انہیں دیکھ کر لوگ بھی رونے لگے۔ ہم نے عرض کیا۔ اے رسول اللہ کے چچا کے بیٹے ہم سے آپ وہ واقعہ بیان کیجئے کہ عمرؓ نے اپنے بیٹے پر کس طرح حد قائم کی تھی۔ ابن عباسؓ نے فرمایا تم نے مجھے وہ بات یاد دلادی جو میں بھول گیا تھا۔

مجاہد کہتے ہیں میں نے عرض کیا۔ آپ کو مصطفیٰ کا واسطہ۔ ہم آپ کو قسم دیتے ہیں کہ آپ ہم سے اس واقعہ کی تفصیل بیان کریں۔

انہوں نے فرمایا۔ اے لوگو! میں ایک روز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مسجد میں بیٹھا ہوا تھا۔ حضرت عمرؓ بھی بیٹھے ہوئے تھے۔ اور ہجوم بھی ان کے ارد گرد جمع تھا۔ امیر المؤمنینؓ لوگوں کو نصیحت کر رہے تھے، اور لوگوں کے معاملات کے فیصلے کر رہے تھے۔ اتنے میں

مسجد کے دروازے سے ایک لڑکی داخل ہوئی اور مہاجرین و انصار کی گردنوں کو پھلانگتی ہوئی حضرت عمرؓ کے روبرو جا کر کھڑی ہوئی۔ اور بولی۔ السلام علیک یا امیر المؤمنین ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔ حضرت عمرؓ نے جواب دیا وعلیک اسلام، اے اللہ کی بندی کیا مجھ سے کچھ کام ہے؟ وہ بولی سب سے بڑا کام تو آپ ہی سے ہے۔ یہ اپنا لڑکا آپ مجھ سے لے لیجئے۔ کیونکہ اس کے آپ مجھ سے زیادہ حقدار ہیں۔ پھر اس لڑکی نے نقاب اٹھا دی۔ اس کے ہاتھ میں چند روز کا بچہ تھا۔ حضرت عمرؓ نے اس لڑکی کو دیکھا اور فرمایا۔ نقاب ڈال لو، پھر حضرت عمرؓ لا حول پڑھنے لگے۔ پھر بولے میں تجھے نہیں پہچانتا۔ تو یہ میرا لڑکا کیسے بن گیا۔

اس بات پر ردہ رونے لگی۔ حتیٰ کہ اس کی اور ہنسی آنسوؤں سے تر ہو گئی۔ پھر بولی۔ اے امیر المؤمنین اگر یہ آپ کا بیٹا نہیں تو بیٹے کا تو بیٹا ہے۔ حضرت عمرؓ نے دریافت کیا۔ کون سے بیٹے کا؟ اس نے جواب دیا ابو شحمہ کا۔ حضرت عمرؓ نے دریافت کیا یہ بیٹا حلال سے ہے یا حرام سے۔ بولی میری جانب سے حلال کا ہے۔ اور اس کی جانب سے حرام کا۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا۔ یہ کیسے ممکن ہے۔ وہ کہنے لگی۔ اے امیر المؤمنین میری بات غور سے سنئے۔ اللہ کی قسم میں ایک حرف بھی کی بیشی نہ کروں گی۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا۔ اللہ سے ڈرا اور سچ بول۔ وہ بولی سچ بات تو یہ ہے کہ میں ایک روز بنو نجار کے ایک احاطہ سے گزر رہی تھی کہ میں نے اچانک اپنے پیچھے سے ایک چنچ سنی دیکھا تو آپ کا بیٹا ابو شحمہ نشہ میں جھوم رہا تھا۔ اور اس نے ایک یہودی کی بھٹی سے شراب پی تھی۔ جب وہ جھومتا ہوا میرے قریب آیا تو مجھے ڈر آیا دھمکایا اور احاطہ میں کھینچ کر لے گیا۔ میں گر پڑی اور بے ہوش ہو گئی۔ مجھے جب ہوش آیا تو وہ میرا سب کچھ لوٹ چکا تھا۔ میں نے اس بات کو اپنے چچا اور پڑوسیوں سے چھپایا۔ جب حمل کے دن مکمل ہو گئے۔ اور مدت پوری ہو گئی اور مجھے زچگی کا احساس ہونے لگا۔ تو میں فلاں جگہ چلی گئی۔ اور اس غلام (بچے) کو جنم دیا۔ پہلے تو میں نے اسے مار ڈالنے کا ارادہ کیا۔ لیکن میں اس پر نادم ہوئی۔ اب میرے اور اپنے بیٹے کے درمیان حکم الہی کے مطابق

فیصلہ کیجئے۔

عبداللہ بن عباسؓ فرماتے ہیں۔ حضرت عمرؓ نے منادی کو حکم دیا کہ لوگوں کو اعلان کر کے جمع کرے۔ لوگ دوڑ دوڑ کر مسجد میں جمع ہونے لگے۔ لوگوں کے جمع ہونے کے بعد حضرت عمرؓ اپنی جگہ سے اٹھے۔ اور لوگوں سے فرمایا اے مہاجرین و انصار یہاں سے نہ ہٹنا جب تک میں خبر لے کر نہ آؤں، پھر مسجد سے نکلے، اور میں آپ کے ساتھ تھا۔ پھر میری طرف دیکھ کر فرمایا۔ اے ابن عباسؓ میرے ساتھ جلدی چل۔ حضرت عمرؓ تیزی سے گھر کے دروازے تک گئے۔ دروازہ کھٹکھٹایا۔ ایک خادمہ نکل کر آئی۔ جب اُس نے آپ کے چہرے کو غفنا دیکھا۔ تو بولی۔ اے امیر المؤمنینؓ کیا معاملہ ہے۔ امیر المؤمنینؓ نے دریافت کیا۔ کیا میرا بیٹا ابو شحمہ ہے؟ بولی ہاں کھانا کھا رہا ہے۔ حضرت عمرؓ گھر میں داخل ہوئے اور بیٹے سے مخاطب ہو کر کہنے لگے۔ اے میرے بیٹے کھائے۔ شاید یہ تیرا دنیا میں آخری کھانا ہو۔

ابن عباسؓ کہتے ہیں میں نے غلام (لڑکے) کو دیکھا کہ اُس کا رنگ اُڑ گیا تھا۔ اور وہ کپکپا رہا تھا اور لقمہ اس کے ہاتھ سے گر گیا تھا۔ حضرت عمرؓ نے اس سے سوال کیا۔ اے میرے بیٹے میں کون ہوں؟

ابو شحمہ آپ میرے والد اور امیر المؤمنینؓ ہیں۔

حضرت عمرؓ کیا تجھ پر میری اطاعت کا حق نہیں؟

ابو شحمہ جی ہاں۔ دو حق فرض ہیں۔ اول یہ کہ آپ میرے والد ہیں۔ دوم آپ امیر المؤمنینؓ ہیں۔

حضرت عمرؓ تجھے تیری نبی اور تیرے باپ کا واسطہ۔ میں تجھ سے ایک سوالی کروں گا۔ تو درست جواب دینا۔

ابو شحمہ ہاں۔ میں بالکل صحیح جواب دوں گا۔

حضرت عمرؓ کیا تو یہودی کی بھٹی پر مہمان بن کر نہیں گیا تھا؟ تو نے وہاں شراب پی

اور نشہ میں مست ہوا؟

جی ہاں۔ واقعاً ایسا ہی ہوا تھا۔ لیکن اب میں نے توبہ کر لی ہے۔
 حضرت عمرؓ گناہگاروں کا اصل سرمایہ توبہ ہی ہے۔ لیکن میں تجھے اللہ کی قسم دے
 کر سوال کرتا ہوں، کیا تو اس روز نہ ہوا بخار کے احاطہ میں گیا تھا۔ اور پھر
 تو نے ایک عورت دیکھی۔ اور اس کے ساتھ غلط حرکت کی؟
 اس پر وہ لڑکا خاموش ہو گیا۔ اور رونے لگا اور اپنے چہرے کو ہاتھوں
 سے پیٹ رہا تھا۔

حضرت عمرؓ سچ بتا کیونکہ اللہ سچ بولنے والوں کو پسند کرتا ہے۔
 ہاں میرے باپ، مجھ سے ایسی حرکت ہوئی تھی۔ شیطان نے مجھے درغلا
 دیا تھا۔ جس پر میں اب تائب اور تادم ہوں۔
 حضرت عمرؓ نے جب یہ الفاظ سنے تو اس کا ہاتھ پکڑا۔ گردن دبوچی اور
 کھینچ کر مسجد لے جانے لگے۔ جس پر وہ بولا۔
 اے میرے باپ مجھے دنیا کے سامنے رسوا نہ کیجیے۔ میں میرا ایک ایک
 جوتہ کاٹ دیجیے۔

حضرت عمرؓ کیا تو نے اللہ عز و جل کا فرمان نہیں سنا۔

وَلَيْشَفْهُدْ عَذَابُهُمَاطَائِفَةٌ مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ ۝

ان کی مزا کے وقت مؤمنین کی ایک جماعت موجود رہنی چاہیے
 پھر اے کھینچ کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ کے سامنے لے گئے
 اور فرمایا عورت سچ کہتی ہے۔ ابو شحمہ نے اقرار کر لیا ہے حضرت عمرؓ
 کا ایک غلام تھا جس کا نام افح تھا اس سے فرمایا۔ ہو کہ وہاں۔

حضرت عمرؓ اے افح میرا تجھ سے ایک کام ہے۔ اگر تو وہ (مذہب) قبول کر

لئے آزاد ہے۔

امیر المؤمنینؑ حکم دیجئے۔

افلح

حضرت عمرؓ

اس کے سو کوڑے مار اور اس مار میں کوئی کوتاہی نہ کر۔
میں یہ کام انجام نہیں دے سکتا۔ پھر افلح رد نے لگا اور بولا کاش میری
ماں نے مجھے اس دن کے لئے نہ جنا ہوتا کہ میں اپنے مالک کے
بیٹے کے کوڑے مل دوں۔

افلح

حضرت عمرؓ

میری اطاعت رسول کی اطاعت ہے۔ لہذا اس کے کپڑے اتار۔ اور
میرے حکم پر عمل کر۔

ابن عباسؓ کہتے ہیں اس پر لوگوں نے چیخا اور رونا شروع کر دیا۔ غلام
رڑکا، اپنی انگلی سے اپنے والد کی جانب اشارہ کر رہا تھا۔ اور کہہ
رہا تھا اے میرے باپ مجھ پر رحم کیجئے۔

اللہ تجھ پر رحم کرے۔ اور خود حضرت عمرؓ بھی رورہے تھے پھر افلح
سے فرمایا کوڑا مار۔ اُس نے پہلا کوڑا مارا۔

حضرت عمرؓ

بسم اللہ الرحمن الرحیم۔

ابو شحمہ

اے میرے بیٹے تجھ نے اچھا نام لیا۔

حضرت عمرؓ

جب دوسرا کوڑا پڑا تو ابو شحمہ کہنے لگا۔ اے ابا معاف کر دیجئے۔
جس طرح تو نے گناہ کیا تھا۔ اسی طرح صبر کر۔ جب تیسرا کوڑا
لگا تو اس کی زبان سے نکلا امان۔

حضرت عمرؓ

تیرا رب تجھے امان دے گا۔

حضرت عمرؓ

جب چوتھا کوڑا پڑا تو اس کی زبان سے یہ ساختہ نکلا۔ واغوثاہ
حدود تو معصیت کے ذاتِ ذات ہے۔

حضرت عمرؓ

پانچویں کوڑے پر اس نے اللہ کی حمد کی۔

حضرت عمرؓ ہاں حمد کے لائق اللہ ہی کی ذات ہے۔

جب دسواں کوڑا لگا۔ تو کہنے لگا اے میرے باپ آپ نے مجھے قتل کر دیا ہے۔

حضرت عمرؓ تجھے تیرے گناہ نے قتل کیا ہے۔ جب تیسواں کوڑا پڑا۔ تو کہنے لگا اللہ کی قسم۔ آپ نے تو میرا دل جلا دیا۔

حضرت عمرؓ دوزخ کی گرمی اس سے زیادہ ہوگی۔ جب چالیسواں کوڑا پڑا۔ تو وہ کہنے لگا۔ اے میرے باپ مجھے اجازت دیجئے کہ میں اپنے منہ کے بل داپس چلا جاؤں۔

حضرت عمرؓ جب تجھ پر حد پوری ہو جائے تو تیرا جہاں جی چاہے جا۔ جب پچاسواں کوڑے کی نوبت آئی۔ تو وہ حضرت عمرؓ کو قرآن کی قسم دے کر بولا مجھے چھوڑ دیجئے۔

حضرت عمرؓ کیوں نہ تو نے قرآن سے نصیحت حاصل کی اور کیوں نہ تو اللہ کی نافرمانی سے محفوظ رہا۔ اس کے بعد حضرت عمرؓ نے افلح سے فرمایا اے غلام کوڑے مار۔

جب اس نے ساٹھواں کوڑا مارا۔ تو ابو شحمہ کہنے لگا۔ اے میرے باپ میری مدد دیجئے۔

حضرت عمرؓ اے میرے بیٹے جب اہل جہنم دہائی دیں گے۔ تو ان کی دہائی کی کوئی شنوائی نہ ہوگی۔ جب ستر داں کوڑا پڑا تو اس نے پانی مانگا۔

حضرت عمرؓ اگر اللہ تعالیٰ تجھے پاک کر دے گا تو تجھے محمد صلی اللہ علیہ وسلم ایسا پانی پلائیں گے کہ اس کے بعد تجھے کبھی پیاس نہ لگے گی۔ اے غلام

کہتے تھے۔ امیر المؤمنینؑ میں رات جب اپنا وظیفہ ختم کر کے لیٹا۔ تو میں نے خواب میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا۔ آپ کے ساتھ ایک جوان تھا۔ جو دو سہرے پہننے ہوئے تھا۔ حضور نے مجھ سے ارشاد فرمایا۔ میرا عمرؑ سے سلام لےنا اور اس سے کہنا اللہ نے تجھے اسی طرح قرآن پڑھنے اور حد قائم کرنے کا حکم دیا ہے۔ اس کے بعد لڑکا بولا۔ میرا بھی میرے والد کو سلام کہنا اور اُن سے کہنا اللہ آپ کو اسی طرح پاک کرے۔ جس طرح آپ نے مجھے پاک کیا تھا۔
والسلام اموضوعات ج ۳ ص ۲۶۹

مام ابن الجوزی اس روایت کو نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں۔ یہ روایت موضوع ہے۔ خواہ کسی طرح اور کسی سند سے بھی مروی ہو۔ اسے جاہل قصہ گوؤں نے عوام الناس اور حورتوں کو رُلانے کے لئے وضع کیا ہے۔ متعدد باتیں اپنے دل سے گھڑ کر حضرت عمرؓ اور صحابہ کرام کی جانب منسوب کی ہیں۔ حالانکہ اس واقعہ کے الفاظ اور جملے اتنے سیوہ اور رکیک ہیں۔ جو اس واقعہ کے موضوع ہونے کا کھلا ثبوت ہیں۔ اور اس امر کا ثبوت ہے کہ اس قصہ کا گھڑنے والا اول درجہ کا جاہل ہے۔ جو معمولی سے فقہی مسائل سے بھی واقفیت نہیں رکھتا۔

اس داوی نے حضرت عمرؓ کی جانب یہ منسوب کیا ہے کہ انہوں نے قسم دے کر بیٹھے تھے قرارِ جرم کرایا۔ جو حضرت عمرؓ کی شان سے بہت بعید ہے۔ کیونکہ حضرت ماعزؓ اہلِ علی نے جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے اقرار کیا۔ تو آپ نے اُن سے اعراض فرمایا۔ وہ بار بار اقرار کرتے رہے اور بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اعراض کرتے رہے۔ حتیٰ کہ آپ نے ماعزؓ سے مخاطب ہو کر فرمایا۔ کیا تو پاگل تو نہیں ہے؟

یہ بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان ہے کہ جہاں تک ہو سکے حد جاری کرنے سے گریز کرو۔ اور خود حضرت عمرؓ نے ایک ایسے شخص سے جس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے خود اقرارِ جرم کیا تھا فرمایا تھا جب اللہ نے تیری پردہ پوشی کی تھی تو تو نے اپنی پردہ پوشی کیوں نہیں کی۔ ایسی صورت میں حضرت عمرؓ اپنے بیٹے کو اقرارِ زنا کے لئے کیسے قسم دے

سکتے ہیں۔

پھر ہر کوڑے پر یہ مکالمات اس کا ثبوت ہیں کہ یہ روایت کسی جاہل بازاری شخص نے وضع کی ہے۔ پھر ان جاہل راویوں نے یہ بھی بیان کیا کہ صحابہ کرام نے حد روکنے کا مشورہ دیا۔ اسی طرح لڑکے کی ماں کا قول یہ کہ میں ہر کوڑے کے بدلہ پیدل حج کروں گی۔ اس قسم کی لغویات صحابہ کرام کی دلت سے بہت بعید ہیں۔ اسی طرح حضرت حذیفہؓ کا خواب نہایت مبہل ہے۔ الموضوعات ج ۳ ص ۲۴۲۔

سیوطی لکھتے ہیں کہ یہ روایت موضوع ہے۔ اس کے کئی راوی مجہول ہیں۔ دارقطنی کہتے ہیں مجاہد والی روایت صحیح نہیں الا لآئی المصنوعہ فی احادیث الموضوعات ج ۲ ص ۱۹۵۔ اس قصہ میں جو خامیاں ہیں۔ اُن میں سے کچھ کی جانب پہلی روایت میں اشارہ کر چکے ہیں۔ کچھ کی امام ابن الجوزی نے وضاحت فرمادی۔ اب ہم مزید اور چند عیوب جو اس روایت میں پائے جاتے ہیں۔ پیش کئے دیتے ہیں۔

۱۔ اس کہانی کے راوی نے لفظ غلام جگہ جگہ استعمال کیا ہے اور یہ بھی مختلف معنی میں کسی جگہ یہ لفظ خادم کے معنی میں استعمال کیا۔ اور کسی جگہ لڑکے کے معنی میں۔ جو اس امر کا ثبوت ہے کہ اسے وضع کرنے والا کوئی ایرانی ہے۔ جس کی مادری زبان عربی نہیں۔ لہذا وہ اس غلط کو کبھی عربی معنی میں استعمال کرتا ہے۔ اور کبھی فارسی معنی میں۔ فارسی میں غلام بمعنی خادم آتا ہے۔ الفلح کے لئے اس راوی نے ہر جگہ اسی معنی میں استعمال کیا لیکن عربی میں غلام نابالغ لڑکے کو کہتے ہیں۔ ظاہر ہے کہ ابوشحہ کے لئے لفظ غلام کا استعمال خادم کے معنی میں نہیں ہو سکتا۔ لہذا جہاں جہاں ابوشحہ کے ساتھ یہ لفظ آیا ہے اس سے عربی معنی مراد ہیں۔ یعنی لڑکا۔ یمن بر عمر کے لئے اس کا استعمال نہیں ہوتا صرف نابالغ لڑکے کے لئے اس کا استعمال ہوتا ہے۔ اس سے بھی یہ ظاہر ہوتا ہے کہ اس روایت کو وضع کرنے والا کوئی ایرانی ہے جو عربی زبان سے بہت معمولی سی شہید رکھتا ہے۔

۱۔ ابو شحمہ نابالغ ہوا تو یہ تمام کہانی خود بخود باطل ہو گئی۔

۲۔ حضرت عمرؓ کے کسی غلام کا نام أفلح نہیں بلکہ اُن کے غلام کا نام اسلم ہے۔ أفلح تو مسجد

نبویؐ سے بڑا نام تھا۔ ان کو حضرت عمرؓ نے مسجد نبویؐ میں اذان دینے پر مامور کیا تھا۔

۳۔ پہلی روایت میں یہ ذکر تھا کہ یہ عورت تھی اور امیر المؤمنین کے یہاں بچہ کو لے کر آتی

جاتی۔ جی تھی جب کہ اس روایت سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ وہ کنواری لڑکی تھی۔ اور امیر المؤمنین

اسے جانتے بھی نہ تھے اور پہلی مرتبہ مسجد نبویؐ میں آنا سنا ہوا۔

۴۔ دونوں روایتیں اس پر متفق ہیں کہ وہ عورت بویالڑکی، دونوں نے بچہ پیدا ہونے

سے اس مرکا کوئی تذکرہ نہیں کیا۔ جو اس بات کی دلیل ہے کہ یہ کام برضا و رغبت ہوا۔ لہذا

شراب دہنی چاہئے تھی۔ صرف لڑکے کو اس صورت میں مزا دی جاتی ہے۔ جب کہ

روایات جو جانے یا یہ بہتان ہو۔

۵۔ ابو شحمہ کینت ہے۔ نام نہیں اور ان دونوں روایتوں میں یہ بیان نہیں کیا گیا کہ اس

کا نام کیا تھا۔

۶۔ پہلے قصہ میں مذکور تھا کہ حد حضرت عمرؓ اور حضرت علیؓ نے جاری کی۔ اس میں یہ بیان

کیا گیا ہے کہ یہ حد أفلح نامی غلام نے جاری کی تھی۔ جس کا کوئی وجود نہیں۔

۷۔ پہلی روایت میں شراب کا کوئی تذکرہ نہ تھا۔ اس روایت میں یہ ایک نیا الزام وارد

کر دیا گیا۔

۸۔ پہلی روایت میں نہ خواب کا ذکر تھا۔ نہ مکالمات کا جو وہ تھا اور نہ ابو شحمہ کی ماں کی

منت کا ذکر تھا۔ لیکن اس کہانی میں کچھ مزید اضافات کئے گئے اس سے یہ محسوس ہوتا ہے

کہ کہانی کسی نے وضع کی تھی اور بعد میں اُن کے واسطے لوگوں نے مزید حاشیہ آرائی کی۔ جس طرح

آج کا موبوی یہ کہتا ہے کہ ابو شحمہ اسی کوڑوں میں مر گئے تھے اور میں کوڑے اُن کی لاش پر

لگائے گئے۔ آگے آگے دیکھئے کہ یہ جاہل ملا کیا کیا نمائش دکھاتے ہیں۔

۱۔ اس روایت کو پڑھ کر اور سن کر تاری اور سات کے ذہن پر یہ تاثر پیدا ہوتا ہے کہ حضرت عمرؓ کے دور خلافت میں مدینہ منورہ میں شراب عام تھی۔ جگہ جگہ بھٹیاں قائم تھیں۔ اور صحابی کی اولاد بھی اس ام النجاشی سے محفوظ نہ تھی۔ یہ امیر المؤمنین حضرت عمرؓ کی خلافت کا کتنا گھناؤنا تصور ہے۔

۱۱۔ حضرت عمرؓ نے یہود کو سرزمین عرب سے مکہ بدر کر دیا تھا تو اب یہودیوں نے وہاں شراب کی بھٹیاں کیسے قائم کر لیں۔ کہیں یہ قصہ کسی یہودی نے تو وضع نہیں کیا؟

۱۲۔ ابو شحمر نے جو یہ حرکت کی۔ تو یہ بنو النجار کے علاقے میں کی تھی۔ غالباً شراب بھی اسی کے قرب وجوار میں پی گئی۔ ہمارے مولوی کو تو یہ بھی خبر نہیں کہ اس احاطہ سے کون سا احاطہ مراد ہے۔ قبیلہ بنو النجار اسلام سے پہلے سے اُس جگہ آباد تھا۔ جو آج مسجد نبوی کا علاقہ سمجھا جاتا ہے۔ حضرت ابوالوہب النضلی ہیں رہائش پذیر تھے۔ اسی علاقہ میں مسجد نبوی کی تعمیر ہوئی۔ ظاہر ہے کہ مسجد کے قرب وجوار کی آبادی بنو النجار پر مشتمل تھی۔ گویا ساری حرکات مسجد نبوی کے قرب وجوار میں ہوئیں۔ چنانچہ اس قسم کی بات وہی کہہ سکتا ہے جو اسلام کا بدترین دشمن ہو۔ ہمارے ملاؤں کی آنکھوں پر اگر نذر دیناز کے پردے پڑ گئے ہیں۔ اور عقلیں ماری گئی ہیں تو ہمارے پاس اس کا کوئی علاج نہیں۔ لیکن ہم اپنے عوام سے ناامید نہیں ہیں۔ ہاں یہ ضرور ہے کہ وہ ناواقف ہیں۔

۱۳۔ شروع کہانی میں بیان کیا گیا ہے کہ حضرت عمرؓ ابن عباسؓ کو اپنے ساتھ لے کر گئے اور پھر گھر میں داخل ہوئے۔ سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ ابن عباسؓ بھی گھر میں داخل ہوئے یا نہیں۔ اگر داخل ہوئے تھے تو وہ نا محرم تھے گھر میں کیسے گئے۔ اور حضرت عمرؓ نے اسے کیسے گوارا کیا۔ اگر اندر نہیں گئے تھے تو اندر کی رام کہانی کس نے بیان کی اور ابن عباسؓ نے کس سے سنی۔ ہے کوئی مافی کالاس ہے جو اس کا اتہ پتہ بتائے؟

۱۴۔ یہ بھی عجیب سہمہ ہے کہ حضرت عمرؓ نے بیٹے سے پوچھ گچھ سے پہلے ہی تمام اہل مدینہ کو جمع کر لیا۔ گویا وہ اپنے بیٹے کو قتل کرنے کے لئے ادھار کھاتے بیٹھے تھے۔

اس روایت میں اور بھی بہت سے عیوب بھرے ہوئے ہیں۔ لیکن یہ داستان ایک اور

شخص کی زبانی سنتے۔ جس کا نام عبدالقدوس ہے۔ وہ اس کہانی کو صفوان کے ذریعہ نقل کر رہا ہے

کہ ۹۰ ریت عمر کے دو بیٹے تھے۔ ایک کا نام عبداللہؓ اور دوسرے کا نام عبید اللہؓ تھا۔ اسی کو ابو شحمہ کہا جاتا تھا۔ راوی کا بیان ہے کہ یہ ابو شحمہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مشابہ تھا۔ اور ہر وقت تلاوت قرآن میں مشغول رہتا۔

ایک بار شدید بیمار ہوا اس کی عیادت کے لئے اہل بیت المؤمنین آیا کرتی تھیں۔ ایک روز جب وہ اس کی عیادت کے لئے آئیں، تو انہوں نے حضرت عمرؓ سے کہا اے عمرؓ تو بھی ایسی ہی نظر مان لے، جس طرح علیؓ نے حسنؓ و حسینؓ کے لئے نظر مانی تھی۔ تو اللہ نے انہیں صحت دی۔ چنانچہ حضرت عمرؓ نے یہ نذر مانی کہ اگر اللہ نے میرے اس بیٹے کو صحت دیدی تو میں تین روزے رکھوں گا۔ یہی نظر ابو شحمہ کی والدہ نے مانگی۔ نتیجہ یہ ہوا کہ اچھا ہو گیا اور صحت پانے کے بعد ایک یہودی کی بھٹی میں جا گھسا اور وہاں نمبذی کر نشہ میں مست ہو گیا۔ پھر بنو نجار کے احاطہ میں گھسا تو وہاں ایک عورت سو رہی تھی۔ یہ اسے چپٹ گیا۔ اور اپنے نفس کی آگ بجھائی جب کھڑا ہوا تو اس عورت نے اسے گالیاں دیں۔ اور اس کے کپڑے پھاڑ ڈالے۔ اس راوی نے پیر آگے پورا پہلا والا واقعہ نقل کیا۔

امام ابن الجوزی فرماتے ہیں، اول تو ان لوگوں نے ابو شحمہ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مشابہ قرار دیا۔ پھر بدکاری کا الزام بھی عائد کیا۔ اس کا راوی عبد اللہ بن الحجاج ہے جو کذاب ہے۔ ابن حبان کہتے ہیں اس کی روایت بیان کرنا بھی حلال نہیں۔ الموضوعات ج ۳ ص ۲۷۵

اس تیسری روایت سے یہ حقیقت کھل کر سامنے آگئی کہ اس کے واضعین کس قسم کے لوگ ہیں۔ ان کا مقصود نہ صرف حضرت عمرؓ، بلکہ ان کی اولاد پر تبرہ ہے۔ بلکہ انہوں نے چند الفاظ کے ذریعہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات اقدس پر حملہ کیا۔ اور چونکہ سبائی طبقہ اس قرآن کو تسلیم نہیں کرتا۔ اس لئے قرآن پڑھنے والوں کا بھی مذاق اڑایا گیا کہ یہ ابو شحمہ ہر وقت تلاوت کیا

کرتا تھا۔ گویا یہ اس تلاوت کا نتیجہ تھا۔ عیاذ باللہ۔

۲۔ لیکن ان بدظیتوں کو یہ معلوم نہیں کہ ابو شحمہ عبید اللہ کی کینیت نہیں۔ اور اگر واقعاً ایسا ہے تو یہ ان کے اول درجہ کے جھوٹے ہونے کی دلیل ہے۔ اس لئے کہ عبید اللہ بن عمرؓ۔ جنگ صفین تک زندہ رہے۔ اور میدان صفین میں امیر معاویہؓ کی طرف سے لڑتے ہوئے شہید ہوئے۔ پھر ہمارے یہ سبائی مورخین یہ بھی تسلیم کرتے ہیں کہ جب حضرت ربیعہؓ شہید کئے گئے۔ تو عبید اللہ بن عمرؓ نے ہرمزان کو حضرت عمرؓ کے قتل کی سازش میں قتل کر دیا اور حضرت عثمانؓ کے سامنے سب سے پہلا مقدمہ اسی قتل کا پیش ہوا۔ کیا یہ عبید اللہؓ مرکر دوبارہ زندہ ہوئے تھے۔ دراصل اس طبقہ کو بغض عمرؓ میں یہ بھی نظر نہیں آتا کہ کون مراد اور کون زندہ رہا؟ انہیں تو بدنام کرنے میں ہمت ہے۔

۳۔ سبائی مذہب کے مطابق دس گھونٹ شراب جائز ہے۔ کیا یہ اسی کے جواز کے راستے تو تلاش نہیں کئے جارہے ہیں کیونکہ ہمیشہ سے یہ دستور چلا آ رہا ہے کہ نکلے ہمیشہ ناک والوں کو نکو بنایا کرتے ہیں۔

۴۔ نمینہ بالذات حرام نہیں تا وقتیکہ اس میں نشہ پیدا نہ ہو۔ اور نمینہ میں نشہ دو تین روز بعد پیدا ہوتا ہے۔ ان احمقوں نے یہ کیوں تصور کر لیا کہ ہر نمینہ میں نشہ ہوتا ہے۔ جب کہ پہلی روایت میں شراب کا الزام قائم کیا گیا تھا۔

۵۔ یہ روایت ثابت کر رہی ہے کہ جس کے ساتھ یہ حرکت کی گئی وہ امراۃ تھی۔ یعنی شادی شدہ عورت۔ وہ آخر پچھ پیدا ہونے تک اتنی بڑی حرکت کو کیوں چھپائے بیٹھی رہی، اور شادی شدہ عورت کے پچھ پیدا ہوتا ہی ہے۔ اس بات کا کیا ثبوت ہے کہ یہ بچہ اس کے خاوند کا نہ تھا۔ اس کا دعویٰ خود ثبوت نہیں بن سکتا۔ اس لئے کہ ثبوت اور دلیل دعوے سے جدا گانہ ہوتی ہے۔ خود دعویٰ ثبوت نہیں ہوتا۔ ہمارے نزدیک نو ماہ تک اس کا خاموش بیٹھ رہنا اس کے جھوٹے ہونے کا کھلا ثبوت ہے۔

۶۔ یہ کہانی تین طریقوں سے مروی تھی جو ہم نے قارئین کے سامنے پیش کر دیئے۔ لیکن کسی طریقہ میں کسی جگہ اور کسی راوی نے یہ بیان نہیں کیا کہ وہ عورت کون ذاتِ شریف تھی؛ اُس کا تعلق یہودیوں سے تھا۔ یا یہ کہانی تیار کرنے کے لئے اسے ایران سے درآمد کیا گیا تھا۔
 دراصل ابو شحمر عبد الرحمان الاوسط کی کنیت ہے۔ اور وقوعہ کی اصل صورت یہ ہے کہ عبد الرحمان الاوسط حضرت عمرؓ بن العاص کے ساتھ مصر کے جہاد میں شریک تھے۔ ایک روز انہوں نے بنی ذی النفاق سے انہیں نشہ پیدا ہو گیا۔ یہ صبح کو حضرت عمرؓ بن العاص کے پاس گئے۔ اور ان سے عرض کیا مجھ پر شراب کی حد جاری کیجئے۔ انہوں نے انکار کر دیا۔ کیونکہ اس وقت نہ نشہ کا اثر تھا اور نہ گواہ موجود تھے۔ اس پر عبد الرحمان بولے کہ اگر تم نے مجھ پر حد نہ لگائی تو میں اپنے والد کو تمہاری اس حرکت سے مطلع کر دوں گا۔ مجبور ہو کر حضرت عمرؓ بن العاص نے اپنے خیمہ میں اُن پر حد جاری کر دی۔ اور کسی کو خبر بھی نہ ہونے دی۔

جب حضرت عمرؓ کو اس کی اطلاع ملی تو انہوں نے عمرؓ بن العاص کو تنبیہ کی تم نے حد سب کے روبرو کیوں جاری نہیں کی۔ اور انخفا سے کیوں کام لیا۔ جب عبد الرحمان فتح مصر کے بعد مدینہ پہنچے تو حضرت عمرؓ نے تربیت کی غرض سے ان کے چند کوڑے مارے اتفاق سے کچھ دن بعد وہ بیمار ہو گئے اور اسی بیماری میں اُن کا انتقال ہو گیا۔ امام ابن الجوزی اور سیوطی لکھتے ہیں۔ یہ ہے اصل واقعہ جسے قصہ گوؤں نے کچھ کا کچھ بنا کر پیش کر دیا ہے۔
 الموضوعات ج ۳ ص ۲۷۵۔

ہمارے نزدیک یہ سب نجوسیت اور سبائیت کی کارفرمایاں ہیں۔ قصہ گو اور صوفیاء تو صرف ٹیپ کا کام انجام دیتے رہے ہیں۔ یہ ہاتھ کی صفائی ان ہی کا کا نامہ ہے کہ اس ایک داستان کے ذریعہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور قرآن پر بھی تبر کیا گیا۔ آل عمرؓ کو بھی بنام کیا گیا۔ اور ساتھ ساتھ حضرت علیؓ کے نقش قدم پر چلنے کی تلقین بھی کی گئی لیکن چونکہ یہ سب افراد ایک ذہن کے مالک نہ تھے۔ اس لئے اس داستان میں اختلاف

پیدا ہوا۔ کسی نے ابو شحمہ کو افلح کے ذریعہ پٹوایا۔ اور کسی نے حضرت علیؑ کے ہاتھوں کسی نے اس نامعلوم فامشہ کو کنواری بیان کیا۔ اور کسی نے شادی شدہ عورت۔ لیکن ہر ایک کے پیش نظر عمرؓ اور ان کی اولاد کو بنام کرنا تھا۔ اور خاص طور پر عبید اللہ بن عمر کو۔ لیکن ان سے غلطی یہ سرزد ہوئی کہ انہوں نے عبید اللہ کو ابو شحمہ قرار دے دیا۔ یا یہ کہتے کہ عمداً ایسا کیا گیا۔ تاکہ کوئی ان پر ایسا یہ الزام ثابت نہ کر سکے۔ کہ عبید اللہ جنگ صفین تک حیات تھے۔ اس لئے اتنی قلابازیاں کھانے کی ضرورت پیش آئی۔

قصہ شہر بانو

آج کے دور کے تمام لوگ یہ سمجھتے ہیں کہ یزدگرد شاہ ایران کی بیٹی حضرت حسینؑ کے نکاح میں آئی۔ جس سے امام زین العابدینؑ پیدا ہوئے۔ اور اسی لئے شیعہ انہیں فخر العرب والعم کہتے ہیں۔ سبائیوں کا اولاد حسینؑ سے جو تعلق ہے اور جس ناتے یہ بارہ امام وجود میں آئے۔ اس کی وجہ یہ بیان کی جاتی ہے کہ حضرت حسینؑ کی اولاد نہضیالی رشتہ سے یزدگرد سے تعلق رکھتی ہے اور چونکہ ایران میں حکومت ایک خاندان کے ساتھ مخصوص تھی جو نسلاً پہلی آرہی تھی۔ یزدگرد کے خاتمہ سے ساسانی خاندان کے افراد ختم ہو گئے۔ لیکن چونکہ حضرت حسینؑ کی اولاد میں وہ خون گردش کر رہا ہے۔ اس لئے خلافت و امامت کے وہی مستحق ہیں۔ اور اسی لئے حضرت علیؑ کی خلافت کے چکر چلائے گئے۔ تاکہ اندر دنی سازش پر پردہ پڑا رہے۔ گویا مجوسیت پر پردہ ڈالنے کے لئے حضرت علیؑ کی خلافت کے جھگڑے۔ کھڑے کیئے اور چونکہ حضرت عمرؓ نے ایران کو تباہ کیا تھا۔ اس لئے ان سے بغض بھی لازمہ مجوسیت رہا۔ اسی لئے اس قسم کی کہانیاں وضع کی گئیں جتنی کہ ردی نے اس بات کو قبول بھی کیا ہے وہ کہتا ہے

بشکت پشت ہر برانِ عجم را برباد و فنا و اد تخت جسم را
ایں عربدہ ز غصبِ خلا علی نیست ز آلِ عمر کینہ قدیم است عجم را

جس نے عجم کے بہادروں کی کمر توڑ دی۔ جس نے جمشید کے تخت کو برباد و فنا کر دیا۔ یہ ہمارا جھگڑا علی کی خلافت کا جھگڑا نہیں ہے۔ بات یہ ہے کہ عجم کو عمر کے خاندان سے پرانا کینہ ہے۔ جو کبھی حضرت عمرؓ کے بیٹے پر بدکاری کا الزام قائم کر کے اور کبھی شہر بانو کا دو ویلا پچا کر انہیں بدنام کیا جاتا ہے۔ یہ شہر بانو کون تھیں اور کب مدینہ منیں اور پھر زین العابدین کو پیدا کر کے تاریخ سے کہاں غائب ہو گئیں غنفا کی طرح آج تک یہ تاریخ سے غنفا ہیں۔

زین العابدین کی والدہ کا نام سلفہ تھا جو ایک باندی تھیں۔ ہاں اس میں ضرور اختلاف ہے کہ یہ کہاں کی باشندہ تھیں اور اس پر اتفاق ہے کہ یہ افریقیہ سے گرفتار ہو کر آئی تھیں۔ اسی لئے انہیں کوئی بربری اور کوئی سودانی قرار دیتا ہے۔ ابن حزم نے جمہرہ میں ایک قول یہ نقل کیا ہے کہ عبداللہ بن ابی سرح اموی نے جب حضرت عثمانؓ کے زمانہ میں افریقیہ پر حملہ کیا تو یہ سودان سے گرفتار ہو کر آئیں۔ لیکن نسلا یہ سندھی تھیں۔ خیر پہلے ہم حکیم فیض عالم شہید کی تحقیق پر نظر ڈال لیں۔ پھر اس کے بعد ہم مجوسی طبقہ کی داستانیں پیش کریں گے۔ حکیم صاحب نے بھی ان داستانوں کی جانب کچھ اشارات کئے ہیں۔ بقیہ کی ہم خور و وضاحت کر دیں گے حکیم صاحب مرحوم لکھتے ہیں۔

نامعلوم اس داستان کا کس نے جنم دیا کس نے پردان چڑھایا اور ابتدائی طور پر کن لوگوں نے اسے شہرت دی۔

حسین کا ظم زاوہ نے بھی اس داستان سے اپنی مایہ ناز تصنیف کو زینت دیتے ہوئے خد۔ فرسائی کی جے کہ یزدگردِ آخری ساسانی بادشاہ کی دختر شہر بانو ایرانی قیدیوں کے ساتھ عمر بن الخطابؓ کے سامنے پیش ہوئی۔ انہوں نے دوسرے قیدیوں کے ساتھ لے بھی بازار میں فروخت کئے جانے کا حکم دیا حضرت علیؓ مانع ہوئے۔ اور کہا شاہزادگاں اور نجار

کو نئے سر بازار میں لے جانا خلاف ادب ہے۔ بالآخر شہر بانو حضرت حسینؑ فرزند علیؑ کے حصہ میں آئی۔

اس داستان سرائی کے بعد مصنف لکھتا ہے کہ اس سبب سے خاندان علیؑ ایرانیوں کی نظر میں اصل نسب کے اعتبار سے ساسانی نسب رکھتا تھا۔ (لاحول ولاقوہ) اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے رشتہ کی بنا پر شرافت اور امتیاز سے بھی مخصوص تھا تنہا اسی سبب سے یہ خاندان جائز طور پر تخت و تاج کیانی کا وارث ہو سکتا تھا۔ نیز اسی بنا پر علی (زین العابدین) جو امام حسینؑ کے فرزند ارجمند شہر بانو کے بطن سے تھے۔ فخر العرب والعجم کہلاتے تھے۔ کیونکہ باپ کی طرف سے اُن کا سلسلہ نسب بزرگ ترین عرب حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور ماں کی طرف سے روئے زمین کے عجیب ترین سلاطین یعنی عجم کے بادشاہوں پر منتہی ہوتا ہے۔

یہی داستان جب کہ بلا تک پہنچتی ہے تو اس پر جو مزید حاشیہ آرائیاں ہوتی ہیں۔ وہ بھی حیران کن ہی نہیں، بلکہ پریشان کن بھی ہیں۔ ایک صاحب فرماتے ہیں۔

شہادت حسینؑ کے بعد اُن کا گھوڑا خیمہ کے دروازے پر آکر کھڑا ہو گیا۔ اور حضرت شہر بانو اُس پر سوار ہو کر ایران کی طرف چل نکلیں۔ رستہ میں انہیں اپنا بھائی مل گیا۔ جو حضرت حسینؑ کی مدد کے لئے آ رہا تھا۔ وہ حضرت شہر بانو کو ہمراہ لے کر واپس چلا گیا۔... ایک اور صاحب فرماتے ہیں کہ آپ دریا ئے فرات میں ڈوب کر مر گئیں۔ گویا خود کشی کی حرام موت سہی۔

میں سخت حیران ہوں کہ شیعہ تو رہے درکنار۔ اہل سنت والجماعت کا سمجھ دار طبقہ بھی اپنے مواعظ حسنہ میں شہر بانو کے حالات کو اس طرح بیان کر کے سامعین کو روتا رہے۔ گویا یہ بھی دین کا ایک اہم حصہ یا جزو ہے۔ حالانکہ تاریخی نقطہ نظر سے شہر بانو کا وجود محل نظر ہی نہیں۔ بلکہ بالکل عفا ہے۔ شہر بانو نام کی کوئی بیوی حضرت حسینؑ کے حرم میں سرنے سے تھی ہی نہیں۔ چہ جائیکہ وہ یزدگرد کی لڑکی ہو۔ دراصل یہودی ٹیکنیک اور مجوسی عصیت سے مل کر شیعیت

کا جو بیوی کھڑا کیلیا اس میں نہایت چابکدستی سے اس قسم کی روایات کو اس طرح سمویا کہ آج بڑے سا بڑا مورخ اور محقق بھی جھوٹ اور سچ کی تیز میں اپنے آپ کو معذور پاتا ہے۔

اب آئیے ذرا چند لحظات کے لئے ہم تاریخ ایران کا مطالعہ کر کے شہر بانو کو تلاش کریں کہ یہ کون تھی۔ کہاں سے آئی تھی۔ کس کی بیٹی تھی، یا سرے سے تھی ہی نہیں؟

شہر یار کا بیٹا یزدگرد ۱۳ء میں تخت نشین ہوا۔ اس کی عمر اس وقت سولہ سال تھی (اخبار الطوال ص ۱۲۵)۔ لیکن نے پندرہ سال لکھی ہے۔ یہی سال فاروق اعظم کی خلافت کا پہلا سال ہے۔ جب ۱۵ء میں اس کی عمر اٹھارہ سال تھی۔ قادیسیہ کا معرکہ لڑا گیا۔ یزدگرد دیر سننے ہی مدائن چھو کر بھاگ نکلا اور حلوان پہنچ گیا۔ (ملخص فتوح البلدان بلاذری ص ۲۵۔ اخبار الطوال ص ۱۳۲) اسلامی لشکر نے جب حلوان کا رخ کیا۔ تو وہ مع اپنے اہل و عیال کے۔ خاقان، ہم اور قاشان بھاگتا پھرا۔ آخر ۲۹ء میں جب اس کی عمر بتیس سال تھی خراسان پہنچا اور شہر میں بعد خلافت عثمانی اس کا خاتمہ ہو گیا۔

غرضیکہ یزدگرد پر اسلامی لشکر نے کہیں بھی قابو نہیں پایا۔ پھر شہر بانو کہاں گرفتار ہوئی اور کس نے گرفتار کیا؟ اصل میں اس قصہ کا خالق زرخشری معتزلی جیسا تاریخ سے ناواقف انسان ہے۔ ابن خلکان بھی زرخشری کے چکر میں آ گیا۔

زرخشری کے سوا طبری، ابن الاثیر، یعقوبی، بلاذری اور ابن قتیبہ وغیرہ کسی نے اس واقعہ کو نہیں لکھا۔ گویا یہ چھٹی صدی کی پیداوار ہے۔ اور لکھتے بھی کیسے، جب کہ یزدگرد مع اہل و عیال آگے آگے بھاگتا رہا۔ اور کسی مقام پر مسلمانوں کے قابو میں نہیں آیا۔ اگر اس کے عیال میں سے کوئی گرفتار ہو کر آیا ہو گا تو وہ زمانہ خلافت عثمانی کا تھا۔ نہ کہ خلافت فاروقیہ کا۔

مگر مجوسیوں نے خود ایک داستان تصنیف کی۔ اور اسے حضرت علیؑ کے نام سے جملہ کی ہمدردیاں حاصل کرنے کے لئے پھیلا دیا۔ تاکہ عوام حضرت علیؑ کے ہم نوا بن کر آپ کے نام کی آڑ میں اسلام دشمنی پر ہر معرکہ سر کرنے کے لئے تیار ہو جائیں حضرت عمرؓ کی خلافت کے پہلے

سال یعنی ۳۱ میں یزدگرد کی عمر چودہ یا پندرہ سال ہے۔ محرم ۳۱ میں قادیسیہ کا معرکہ لڑا گیا۔ اور اس کے بعد مسلمان آگے بڑھنے شروع ہوئے۔ مگر یزدگرد آگے آگے بھاگتا رہا۔ سترہ اٹھ سال کی عمر میں اس کے گھر لڑکی پیدا کر کے جوان کرنا۔ اسے گرفتار کر کے مدینہ لانا اور حضرت حسینؑ کے نکاح میں دینا یہ معجزہ شیعوں ہی کا کام ہے۔ حقیقت مذہب شیعہ ص ۲۶۶۔

یزدگرد کی اولاد میں سے خواہ وہ اس کی پوتی ہو یا داسی ایک لڑکی کا پتہ چلتا ہے جس کا نام شیریں دخت ہے۔ یہ خلافت بنی امیہ کے دور میں ولید بن عبدالملک بن مروان کی خلافت کے زمانہ میں ترکستان سے گرفتار ہو کر آئی۔ اور خلیفہ ولید بن عبدالملک کے حرم میں داخل ہوئی۔ جس سے ولید کا بیٹا یزید بن ولید بن عبدالملک بن مروان پیدا ہوا۔ جو بعد میں ایک عرصہ بعد ۱۱۶ میں خلیفہ ہوا۔ علامہ ابن حزم نے اپنی جہرۃ الانساب میں اس کی وضاحت کی ہے۔

یہ لڑکی اس لحاظ سے یکتائے زمانہ ہے کہ یہ کسی اموی کے حرم میں داخل ہوئی۔ اس لڑکی کے علاوہ کوئی اور ایسی ایرانی لڑکی نظر نہیں آتی جو کسی اموی کے حرم میں رہی ہو۔ کہیں ایسا تو نہیں ہے کہ اس لڑکی شیریں دخت کو شہر بانو بنا کر پیش کر دیا گیا ہو۔

بحوسی طبقہ داستانیں وضع کرنے میں خود تو ماہر فن تھے ہی۔ لیکن انہوں نے ہندو پاکستان کے سنی ذہنوں کو بھی اس طرح تربیت دی کہ وہ ان سے بھی آگے نکل گئے۔ انہوں نے تو شہر بانو کو پیدا کر کے، پھر ان سے زین العابدینؑ کی پیدائش کا کام لے کر میدان کربلا سے غائب کیا تھا۔ لیکن ہمارے سنی داستان سراؤں نے کربلا سے چار بیٹیوں کو غائب کر دیا۔ جس کی صورت حال کچھ اس طرح بیان کی جاتی ہے کہ حضرت حسینؑ کی چار صاحبزادیاں حضرت حسینؑ کی شہادت کے بعد میدان کربلا سے فرار ہو گئیں۔ اور کسی نہ کسی طرح سرزمین پنجاب پہنچ گئیں۔ اتفاق سے وہاں کا راجہ چاروں پر عاشق ہو گیا اور اُس نے ان کے ساتھ دست دمازی کرتی چاہی۔ انہوں نے زمین کو حکم دیا کہ ہمیں نکل لے۔ زمین نے ان چاروں بہنوں کو

ایک ساتھ نکل آیا۔ لیکن ان کی اوڑھنیوں کے کنارے باہر رہ گئے۔ جس پر راجہ نے ان کا تقبرہ بنایا۔ اور راج پاٹ چھوڑ کر خود مجاور بن بیٹھا۔ آج تک ان کے مزارات نیک بلی یوں کے مزار کے نام سے مشہور ہیں۔ جولاہور سے قصور جاتے ہوئے راہ میں پڑتے ہیں اور لوگ ان کی زیارت کو جاتے ہیں۔ یہ واقعہ کچھ عرصہ قبل اخبار جنگ کے جمعہ اندیش میں سنا تھا۔

قطع نظر اس امر کے کہ وہ کس طرح یہاں پہنچیں۔ کیسے ابن زیاد کے ساتھیوں کی نگاہوں سے غائب ہو گئے۔ یہ سفر پیدل طے کیا یا سواری پر سوار ہو کر۔ ہم تو یہ جانتے ہیں کہ ملا باقر مجلسی جلا الراعیوں میں اور دیگر شیعہ اور سنی مؤرخین لکھتے ہیں کہ حضرت حسینؑ کی صرف دو صاحبزادیاں تھیں۔ ایک سلیمہ اور ایک فاطمہ۔ اور ان دونوں کا انتقال مدینہ منورہ میں ہوا۔ یہ چاروں لڑکیاں کسی حسین خاں کی اولاد ہوں گی۔ لیکن حسین بن علیؑ کی اولاد ہرگز نہ تھیں۔ ممکن ہے کہ یہ شوشہ بھی سبائی برادری کا چھوڑا ہوا ہو یا یہ لڑکیاں ساسانی خاندان سے تعلق رکھتی ہوں۔ آدم برسر مطلب۔ رہا یہ سوال کہ شہر بانو کا قصہ سب سے اول زرخشری نے ذکر کیا زرخشری مشہور مفسر ہیں۔ ادب و لغت اور صرف و نحو کے امام ہیں۔ لیکن جہاں تک احادیث و روایات کا تعلق ہے تو وہ بے پر کی اڑانے میں مشہور ہیں۔ ان کی کتاب میں کسی صحیح حدیث یا تاریخ کے کسی صحیح واقعہ کا تلاش کرنا۔ ایسا ہی ہے جیسا کوئی تاریک رات میں ہوائی تلاش کرے۔ اور ان کی پیش کردہ کہانی کو کسی چیز کے ثبوت میں پیش کرنا۔ اسی قسم کی حماقت ہے۔ جیسے کوئی بیمار ڈاکٹر کو چھوڑ کر وکیل کے دروازے پر حاضری دے۔ اس کے قول کو لغت و ادب اور صرف و نحو میں پیش کیا جاسکتا ہے۔ ذکہ حدیث و تاریخ میں۔ ہر کارے و ہر دے۔ ویسے بھی ماشار اللہادہ شیعہ ہونے کے ساتھ ساتھ معتزلی بھی ہیں۔ مجھے تو ابن خلکان پر حیرت ہے کہ انہوں نے ان کی روایت کیسے نقل کر دی۔

آئیے۔ اب اس شہر بانو کی داستان کو ملا باقر مجلسی اور محمد بن یعقوب کلینی کے الفاظ میں ملاحظہ کیجئے۔

شیخ کلینی نے ب: معتز نام محمد باقر سے روایت کی ہے کہ جب دختر نذر گرد کو عمر بن الخطاب کے پاس لائے۔ دختر ان بنہ ان کے جہاں کے مشاہدے کے لئے کوٹھے پر بیٹھ آئیں۔ جب ان کو ب میں آئے۔ ان کے پیٹہ نورانی سے مسجد روشن ہو گئی عمر بن الخطاب نے چاہا ان چہرے پر غرر۔ اس نذرانے اپنا چہرہ چھپایا۔ اور کہہ مزارف ہو کہ اس کے فرزند تیرے امیر ہوں۔ عمر بن الخطاب نے کہا۔ اے گہراؤی مجھے دشنام دیتی ہے۔ اور چاہا ایذا رسانی کرے جناب امیر نے فرمایا یہ شہزادی بزرگ زادی ہے۔ تجھے سزاوار نہیں ہے کہ اس سے بدسلوکی کرے۔

اور بروایت دیگر فرمایا۔ جناب رسول خدا نے فرمایا ہے۔ لازم ہے کہ ہر قوم کے بزرگ کو بزرگ جاتو۔ اور تعظیم کرو۔ ہر چند کافر ہو۔ اور فرمایا جناب امیر نے اسے اختیار دید کہ مسلمانوں میں سے جسے چاہے اختیار کرے اور جسے چاہے پسند کرے۔ اس کے حصہ غنیمت میں محسوب کر دے۔ جب اس سعادت مند شہزادی نے ان سب لوگوں کو دیکھا اپنا اعتماد حسین کے سر پر رکھ دیا۔ اُس وقت جناب امیر نے پوچھا تمہارا نام کیا ہے؟ کہا جہاں شاہ۔ اب امیر نے فرمایا۔ بلکہ چاہیے کہ تمہارا نام شہر بانو ہو۔ پھر امام حسین سے فرمایا۔ اے ابو عبد اللہ (عبداللہ کے باپ) اس دختر سے تمہارے یہاں ایک ایسا فرزند پیدا ہو گا کہ وہ بہترین اہل زمین ہو گا۔ پس امام زین العابدین اس سے متولد ہوتے اسی وجہ سے حضرت کو ابن الخیرین کہتے ہیں۔ اس لئے کہ تمام عرب میں برگزیدہ خدا حضرت ہاشم تھے۔ اور برگزیدہ عجم بادشاہ فارس تھا۔ اور نسب شریف آنحضرت زین العابدین اور دوزں سے متصل ہے۔ جلامالیون ج ۲ ص ۲۵۹۔ اصول کافی ج ۱ ص ۵۹۰

اس روایت کے خط کشیدہ الفاظ پر غور کیجئے کہ حضرت عمرؓ کو کس طرح تو اور تیرا سے مخاطب کیا جا رہا ہے اور اس کا ذکر کی تعریفوں کے بل بانی سے جارہے ہیں۔ کیونکہ یہ اہل حق۔ اور حضرت عمرؓ عرب تھے لیکن ۱۰ اور بالوں پر توبہ میں گفتگو کریں گے ہمیں تو

ملا باقر مجلسی کا ایک جملہ بہت پسند آیا ہے۔ انہوں نے ہماری دل لگتی بات کہہ دی ہے
 کیونکہ روانی تحریر میں وہ سب اپنا اگا اچھا بھول گئے کہتے ہیں اس کے حصہ غنیمت میں
 اسے محسوب کر دے۔ یعنی جس پر عجمی یہ اثر کی بات نہ رکھے۔ اسی کی باندی سمجھی جائے گی اور
 بقیہ مال غنیمت میں سے اسے کچھ نہ ملے گا۔ اس نے حضرت حسینؑ کے سر پر ہاتھ رکھ دیا۔
 اس طرح یہ حضرت حسینؑ کی باندی ہوئی۔ گویا ملا باقر کو یہ تسلیم ہے کہ زمین العابدین ایک
 باندی کی اولاد ہیں۔ کسی آئنا دعورت کی اولاد نہیں۔

ہمارے اس دعوے پر کسی کو اعتراض کرنے کا حق حاصل نہیں۔ سبائیوں کو تو اس
 لئے کہ یہ ان کے امام کا فرمودہ ہے۔ اور ان کے خلاف زباں سے کچھ نکالنا کفر ہے۔ اور
 سنیوں کو اس لئے اعتراض کا حق نہیں کہ امام باقرؑ اپنی وادی کے حال کو ان لوگوں سے زیادہ
 جانتے ہوں گے۔ کیونکہ یہ ان کا گھروں کا معاملہ ہے۔ لیکن ذرا یہ تو بتا دیجئے کہ آج کل کے سید
 زادے نجیب الطرفین کیسے بن گئے۔ کیونکہ ان کا اصول تو یہ ہے کہ سید زادی سید زادے
 کے ہی نکاح میں جاسکتی ہے۔ اور غیر سید سے نکاح جائز نہیں۔ یہاں تو پہلی بنیاد ہی غلط ہے۔
 پھر اتفاق سے جعفر بن محمد کی ماں بھی غیر سید ہے۔ کیونکہ وہ ابو جعفر صدیقؑ کی پوتی ہے۔ اور
 ان کے بعد تمام ائمہ کی مائیں ایرانی باندیاں ہیں۔

بقول ملا باقر یہ لوندیا اتنی خوبصورت تھیں کہ دختران مدینہ اس کے مشاہدے کے لئے
 کوٹھے پر چڑھ آئیں۔ اور اس کے چہرے کی روشنی سے مسجد منور ہو گئی۔ تو ممکن ہے کہ دختران
 مدینہ اس لئے کوٹھے پر چڑھیں ہوں، تاکہ اس سیاہ خام سودالی عورت کا مشاہدہ کر سکیں جو
 افریقہ سے پڑھ کر لائی گئی تھی۔ کیونکہ ایرانی لڑکیوں کا تو وہ مشاہدہ کرتی آتی تھیں۔ بقول ملا باقر مدینہ
 یہاں کی ایک باقاعدہ منڈی تھی۔ جس میں دختران اہل انوار فروخت ہوتی تھیں۔ لیکن یہ
 سب خاندان بنی ہاشم کے حصہ میں آتی تھیں۔

اس لڑکی نے ایران سے مدینہ تک بے پردہ سفر کیا۔ لیکن حضرت عمرؓ کو دیکھ کر متعجب

پھیلا کیا۔ کیونکہ روئے زمین پر ان کے علاوہ کوئی اس لڑکی کا نام نہ تھا۔ واہ رہے بھائی
تیرا کرشمہ۔

جناب امیر اسے بزرگ اور بزرگ زادی بتاتے ہیں۔ حالانکہ لفظ بزرگ فارسی
ہے اور فارسی میں اس کا استعمال بوڑھے کے لئے ہوتا ہے۔ اگرچہ مجازاً صاحب علم اور
صاحب تقویٰ پر بھی بول دیا جاتا ہے۔ لیکن ہم تو یہ سمجھتے ہیں کہ اس جگہ یہ لفظ بوڑھے
کے معنی میں استعمال ہوا ہے۔ کیونکہ سر پر ہاتھ ایک بوڑھا ہی رکھتا ہے۔ اور بقول ملا با
اس نے حضرت حسینؑ کے سر پر ہاتھ رکھ دیا۔ گویا وہ حضرت حسینؑ سے عمر میں بہت
بڑی تھیں۔ اور حضرت حسینؑ ہنوز بچہ تھے۔ لیکن ملا باقر امدان سے قبل زنجبیری نے یہ
قلابازی کھائی کہ جھٹ جناب امیر کی زبانی حضرت حسینؑ کو ابو عبد اللہ کہلویا۔ یعنی عبد اللہ
کا باپ۔ گویا حضرت حسینؑ اُس وقت صاحب اولاد تھے۔ اور ان کے ایک لڑکے کا عبد اللہ
نامی پیدا ہو چکا تھا۔ جب کہ ان مجوسیوں کا دعویٰ یہ ہے کہ حضرت حسینؑ سکے یا شہ میں
پیدا ہوئے اور ہماری تحقیق کے بقول ۹۰ میں۔ خیر ملا باقرؒ کے مدعی ہیں اور یہ واقعہ
۸۰ کا ہے۔ گویا دس سال کی عمر میں حضرت حسینؑ کے لڑکا پیدا ہو چکا تھا۔ جس طرح یزدگرد
کے ۱۰۰ سال کی عمر میں ترکی پیدا ہو کر جوان ہو گئی تھی۔ لیکن ان تمام معجزات سے بڑھ کر
ہمارے نزدیک سب سے بڑا معجزہ یہ ہے کہ وہ دغ گور حافظہ نباشد کے مصداق
ملا باقر ایک صفحہ قبل لکھتے ہیں کہ حضرت حسینؑ کا ایک لڑکا عبد اللہ تھا۔ جو حالت طفولیت
میں اپنے پیغمبری مقام کے دامن میں تیرے شہید ہوئے۔ جی کو لوگ علی اصغر کہتے ہیں۔
جلال النیرین ج ۲ صفحہ ۲۰۰ یعنی جلد ۲ سے قبل پیدا ہو چکا تھا۔ وہ ۸۰ میں ذودھ
پی رہا تھا۔ اور میدان جنگ میں والد کی گود میں تھا۔ یہ چھیالیس سال کا ذودھ بیٹا ہے۔ بین
مارغ میں کربلا میں نظر آیا۔ یہ کتنا بڑا معجزہ ہے۔ جو چاہے میری جگہ کرشمہ ساز کرے۔
بین اس معجزے کے وجود میں کوئی شک نہیں اس لئے کہ یہ امام باقرؑ کا ارشاد ہے۔ اور

بقول ملا مجوسی بسند معتبر مردی ہے۔ اگرچہ ہمارے نزدیک سگل میں اس بچہ کی پیدائش ہی ایک معجزہ ہے۔ اس لئے کہ حضرت حسینؑ کی عمر اس وقت چھ سال تھی۔ اور مؤرخین کے نزدیک دس سال تھی۔

اس لڑکی کا نام جہاں شاہ تھا۔ لیکن حضرت علیؑ نے تبدیل کر کے شہر بانو رکھا۔ غالباً حضرت علیؑ نے فارسی کی تعلیم سلطانؑ فارسی سے حاصل کی ہوگی۔ اس لئے کہ وہ علوم اولین و آخرین کے مالک تھے۔ کیونکہ یہ مجوسی اس کے دعویدار ہیں کہ حضورؐ کی وفات کے بعد پانچ افراد کے علاوہ بقیہ تمام صحابہ مرتد ہو گئے تھے اور ان پانچوں کا بھی یہ حال تھا کہ اگر سلمان کے سامنے بقیہ چار کا علم پیش کیا جاتا تو بقیہ چار بھی کافر قرار پاتے۔ گویا قابل امتداد صرف سلمانؑ ہیں۔ کیونکہ وہ ایرانی ہیں۔ اور وہی علوم اولین و آخرین کا خزانہ ہیں۔ اسی لئے ان کی عمر کبھی ڈھائی سو سال، کبھی پانچ سو سال اور کبھی سات سو سال بیان کی جاتی ہے۔ حتیٰ کہ یار لوگوں نے ان کا شمار حواریین عیسیٰؑ تک میں کر ڈالا ہے۔

خیر یہ تو اتنے اہم امور نہ تھے۔ سب سے اہم امر اور خطرناک بات تو یہ ہے کہ حسینؑ کا نام نہ نے یہ دعویٰ کیا تھا۔ کہ علی بن الحسینؑ کو نذر العرب واجب ہے اس لئے کہا جاتا ہے کہ وہ دور بہترین ہستیوں کی اولاد تھے۔ ایک نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور ایک شاہ ایران۔ لیکن ملا باقر مجلسی کو حضورؐ سے یہ تعلق گوارا نہیں ہو رہا کہتے ہیں کہ انیس ابن الخیرین دو بہترین انسانوں کی اولاد اس لئے کہا جاتا ہے کہ تمام عربیں برگزیدہ خدا حضرت ہاشم تھے۔ اور برگزیدہ عجم با۔ شاہ فارس تھا۔ ہاشم، نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت علیؑ کا چڑا دادا تھا۔ اس لئے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے بھائے ہاشم کا نام لیا گیا۔ گویا کہ مجوسیوں کے نزدیک یہ دونوں کافر برگزیدہ نہ تھے۔ اور برگزیدہ عرب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نہیں بلکہ ہاشم تھا۔

ملا باقر کا یہ دعویٰ بلا وجہ نہیں ہے۔ اس کے پیچھے مزید دو سازشیں کار فرما ہیں۔
 ۱۔ ہم جیسا کوئی سر چھرا یہ کہہ سکتا تھا کہ زمین العابدین کا حضورؐ سے دو عیسیٰ تھے۔

پیدا ہوا، اگر کہتے ہو کہ حضرت فاطمہؑ کے واسطے سے پیدا ہوا۔ تو پھر وہ نہ خیالی ہوا، درحقیقت کیسے ہوا۔ اور چونکہ اہل تشیع ایرانی قومیت کے باعث اپنی نہ خیالی ایران کے ساسانی خاندان کو قرار دے چکے تھے۔ اور ایرانی قومیت کے ناتے اس سے انحراف ممکن نہ تھا۔ اسی لئے ملا باقر نے حضور سے رشتہ نہیں جوڑا۔ بلکہ ہاشم سے ناتہ پیدا کیا۔

۲۔ ہاشم سے ناتہ پیدا کرنے میں فائدہ یہ ہوا کہ ایک جانب تو عبد مناف یعنی ابو طالب جو بارہ اماموں کا باپ تھا۔ اس سے رشتہ باقی رہا۔ اور دوسرا فائدہ یہ ہوا کہ حضرت علیؑ کی والدہ فاطمہ بھی ہاشم کی اولاد میں سے تھیں اور ملا باقر ان فاطمہؑ کو سیدہ النساء اہل الجنتہ قرار دیتا ہے۔ لہذا وہ بھی ہاتھ سے نہ گئیں اس طرح حضور سے تعلق کی کوئی ضرورت باقی نہیں رہی۔ حتیٰ کہ تاریخ یہ ثابت کرتی ہے کہ جب نفس ذکیہ نے منصور عباسی کے خلاف خروج کیا۔ اور پھر باہم انہام و تفہیم کے لئے خط و کتابت ہوئی تو نفس ذکیہ نے اپنے ایک خط میں جواب میں لکھا تھا کہ میں باپ کی جانب سے بھی ہاشمی ہوں، اور ماں کی جانب سے بھی ہاشمی ہوں۔ مجھے دو فاطمادوں نے جنم دیا ہے۔ اس لحاظ سے میں مغربی ہاشم ہوں، اور منصور نے جواب دیا تھا کہ اپنے کا نر باپ داؤد پر فخر نہ کرو۔ گویا حضرت حسنؑ اور حضرت حسینؑ اور ان کی اولادوں کا نر باپ دونوں کی جانب سے ہاشمی ہیں۔ لیکن نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم صرف باپ کی جانب سے ہاشمی ہیں۔ کیونکہ آپ کی والدہ نوزہرہ خاندان سے تعلق رکھتی ہیں۔ اور ماں کی جانب سے ہاشمی ہونا اس لئے ضروری ہے کہ سبائیتوں کے نزدیک فاطمہ بنت اسد جو حضرت علیؑ کی والدہ تھیں سیدۃ النساء تھیں۔ جب ہی تو کعبہ میں جا کر انہوں نے بچہ کو جنم دیا تھا۔ اور ان پر باقاعدہ وحی نازل ہوئی تھی۔ جیسا کہ مولود کعبہ کے ذیل میں آپ پڑھ چکے ہیں۔ اور مزید تفصیل سیدۃ النساء کے تحت گزر چکی ہے۔ ان تمام امور کو پیش نظر رکھتے ہوئے۔ یہ تعلق حضور کے بجائے ہاشم سے جوڑا گیا ہے۔

اتفاق سے جلال العیون ترجمہ مطبوعہ لاہور پر حواشی بھی چڑھے ہوئے ہیں جس کے

حاشیہ نگار بقول خود سید الواعظین، رئیس المتکلمین، زبدۃ العمداء جناب ابوالبیان مولانا
 السید ظہور عسن صاحب قبلہ کوثر بھریلوی خطیب شیعہ ملتان جیسی یگانہ روزگار سنی ہے۔
 یگانہ روزگار اس لئے کہ جس کے القاب ہی چھ فٹ لمبے ہوں۔ وہ خود کتنے لمبے تر نکمے ہو گئے
 اور ان کی عقل کتنی لمبی چوڑی ہو گئی ہم تو ان چھ فٹ لمبے نقابات ہی سے متاثر ہو گئے ہیں۔ کیونکہ
 سبائی برادری ہمیشہ نقاب ہی کے ذریعہ لوگوں کو شخصیت پرستی کے مرض میں مبتلا کرتی رہی
 ہے۔ یہ کوئی نیا حربہ نہیں ہے۔ بلکہ ہندو پاکستان میں سکھ رائج الوقت کی طرح یہ طریقہ کار عام
 طور پر رائج ہے۔ ان بھریلوی صاحب کو یہ خطرہ محسوس ہوا۔ کہ اگر کسی سنی نے عقل سے کام
 لے کر اس واقعہ کی پول کھول دی تو ہماری تمام سیاست پر پانی پھر جائے گا۔ بلکہ خطرہ نہیں۔
 یہ چیز حقیقت بن کر ان کے سامنے آگئی تھی۔ یعنی علامہ شبلی مرحوم نے الفاروق میں اس واقعہ
 کی مختصر تردید کر ڈالی تھی۔ لہذا ان بھریلوی صاحب نے حاشیہ میں اس واقعہ کا رد کرتے
 ہوئے اپنی برادری کے لئے ایک نیا لائحہ عمل بھی پیش کیا ہے۔ لہذا ہمارے قارئین بھی
 اسے ملاحظہ کر لیں۔

حضرت شہر بانو کا دور عمر میں آنا غلط ہے۔ جس کی تردید علمائے اہل سنت نے بھی کی
 ہے۔ تیز مند رجبہ بالاشیعی روایت کے حضرت شہر بانو کی عمر تین چار سال دو روز قیاس ہے۔ یہ روایت
 درایت و روایت دونوں اعتبار سے غلط ہے۔ اور علمائے امامیہ نے اس نازک دور میں
 نزاکت و دقت کے پیش نظر ہر طرح کی احادیث و روایات ذکر اہل بیت کو محفوظ کرنے کے
 لئے نقل فرمادیں۔ تاکہ آئندہ آئینہ نسل ان کتب سے صحیح روایات لے کر معرفت اہل بیت حاصل
 کریں۔ لہذا آنے والی نسلوں کا فریضہ ہے کہ کتب رجال اصول روایت و درایت سے احادیث
 و روایات لے کر عمل کریں۔ اس لئے بندے نے اس کتاب ستطاب کا حاشیہ دیدیا۔ تاکہ
 مخالفین ان مقامات کو لے کر امامیہ پر اعتراض کی جسارت نہ کریں۔ حاشیہ جلالہ العیون ج ۲ ص ۳۵۸
 مل باقر مجلسی ص ۳۵۷ پر زین العابدین کی پیدائش کا حال بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں

کہ ولادت آنحضرت ۳۲ دو سال قبل شہادت جناب امیر (حضرت علیؓ) واقع ہوئی۔
دس سال امام حسنؑ کی وفات تک اور دس سال اپنے پیر بزرگوار کی شہادت تک رہے
اور زمانہ امامت آنحضرت ۳۵ سال اور عمر شریف آنحضرت ستادین سال تھی۔ اور مادر
آنحضرت موافق مشہور بالودختر زید جرد بادشاہ عجم تھیں۔ اور بعضوں نے شاہ زمان لکھا ہے
ملا باقر مجسی کی اس عبارت سے ایک مسئلہ تو حل ہو گیا۔ کہ کربلا کے موقعہ پر زین العابدین
کے بارے میں جو یہ بیان کیا جاتا ہے کہ ہنوز وہ بچہ تھے اور بیمار تھے۔ تو اس عبارت سے یہ
ثابت ہوا کہ کربلا کے موقعہ کے وقت ان کی عمر تیس سال تھی۔ جب کہ ان کے بیٹے باقر کی
عمر چار سال تھی۔ کیونکہ ملا جو سی امام باقر کے حالات میں لکھا ہے کہ وہ ۵۷ میں پیدا ہوئے۔
یہاں جو بات بیان کرنی مقصود ہے۔ وہ یہ ہے کہ اس مفروضہ لڑکی کے نام بی کا
مسند کھائی میں بڑگیا بت۔ شہر باقر۔ جہاں شاہ اور شاہ زمان ہم حیران ہیں کہ اس فرضی
لوٹہ کو کس نام سے یاد کریں۔ جب کہ اس کے پجاری بھی اس کا صحیح نام بتانے سے معذرتیں
ایسا محسوس ہوتا ہے کہ کوثر بھریلوی صاحب کا کسی سنی نے ناطقہ بند کر دیا ہے اس
سے وہ یہاں فرید ایک حاشیہ لکھنے پر مجبور ہوئے۔ اور ملا باقر کی اس کہانی سے نجات
حاصل کرنے کا ایک ذریعہ پیدا کیا۔ اور وہ اس طرح کہ اعتراضات بھی رفع ہو جائیں۔ اور اس
دیوئی جی کی پوجا بھی ان کے ہاتھ سے نہ جائے اور الٹا چور کو تو الٹ کو ڈانٹے، کو پیش نظر رکھتے
ہوئے انہوں نے فرمایا یہ کہانی ہم لوگوں نے وضع نہیں کی۔ بلکہ اہل سنت نے وضع کر کے
ہماری کتابوں میں شامل کر دی ہے۔ اگرچہ آج تک کسی سبائی نے یہ دعویٰ نہیں کیا تھا کہ
ہماری کتابوں میں فلاں بات سینوں نے شامل کی ہے۔

ہم تو چودہ سو سال سے یہ دعویٰ کرتے آئے تھے کہ سبائی برادری نے ہماری کتابوں
میں ہزاروں روایات گھڑ کر شامل کر دی ہیں۔ لیکن فریق مخالف کی جانب سے یہ نیا دعویٰ
ہے۔ جو اس امر کی دلیل ہے کہ اب یہ سبائی اتنے عاجز آچکے ہیں کہ انہیں اب اس کے علاوہ

فرار کی کوئی راہ نظر نہیں آتی لیکن اب دیکھنا یہ ہے کہ یہ اب بچ چکا کہ کون سا ٹھکانہ تلاش کرتے ہیں۔ آئیے اُن کا ٹھکانا اُن ہی کے ذریعہ معلوم کیجئے۔ بھڑیلوی صاحب اپنا ٹھکانہ خود ہی بتاتے اور فرار کی وجہ بھی بیان کرتے ہیں۔ وہ لکھتے ہیں۔

یہ روایت مخالفین اہل بیت کی تیار کردہ ہے۔ یہ صرف اہل بیت کی تذلیل اور عمرؓ بن الخطاب کی افضلیت کے لئے وضع کی گئی۔ خود اس واقعہ کے متعلق مورخ اہل سنت علامہ شبلی، الفاروق ص ۲۸ میں اس طرح رقم طراز ہیں۔

حضرت شہر بن ابی قحطہ جو غلط طور پر مشہور ہو گیا ہے۔ اس کا ذکر کرنا ضروری ہے۔ عام طور پر مشہور ہے۔ حسب فارس فتح ہوا۔ تو یزید جرد کی بیٹیاں گرفتار ہو کر مدینہ آئیں۔ حضرت عمرؓ نے لونڈیوں کی طرح بازار میں بیچنے کا حکم دیا۔ لیکن حضرت علیؓ نے منع کیا کہ شاہی خاندان کے ساتھ ایسا سلوک جائز نہیں ان لڑکیوں کی قیمت کا اندازہ کر لیا جائے۔ پھر یہ لڑکیاں کسی کے اہتمام اور سپردگی میں دیدی جائیں۔ اور اُن سے اُن کی قیمت اعلیٰ سے اعلیٰ خرچہ لے لی جائے۔ چنانچہ حضرت علیؓ نے خود اُن کو اپنے اہتمام میں لیا۔ ایک امام حسینؓ کو، ایک محمد بن ابی بکرؓ کو اور ایک عبداللہ بن عمرؓ کو حذیت کی۔ اس غلط قصہ کی حقیقت یہ ہے کہ زخشری نے جس کو فن تاریخ سے بچھ جی واسطہ نہیں۔ ربيع الاول برابر میں لکھا ہے۔ ابن طولون نے امام زین العابدینؓ کے حالات میں یہ روایت اس کے حوالہ سے نقل کر دی۔ لیکن یہ محض غلط ہے۔

اولاً تو زخشری کے سوا طبری، ابن الاثیر، یعقوبی، بلاذری اور ابن قتیبہ وغیرہ نے اس کو نقل نہیں کیا اور زخشری کا فن تاریخ میں جو پایہ ہے وہ ظاہر ہے۔ اس کے علاوہ تاریخی قرائن بالکل اس کے خلاف ہیں۔ حضرت عمرؓ کے عہد میں یزید جرد اور خاندان شاہی پر مسلمانوں کو مطلق تسلط حاصل نہیں ہوا۔ نیز مجھے یہ بھی شبہ ہے کہ زخشری کو یہ معلوم تھا یا نہیں کہ یزید جرد کا قتل کس کے عہد میں ہوا ہے۔ اس کے علاوہ جس وقت کا یہ واقعہ ہے حضرت حسینؓ کی عمر دس برس تھی۔ کیونکہ جناب مدوح، ہجرت کے پانچویں سال پیدا ہوئے اور

نارس ۱۹ میں فتح ہوا۔ اس سے یہ امر مستبعد ہے کہ حضرت علیؓ نے نابالغی میں اُن پر ایسی عنایت کیوں کی۔

شبلی کا یہ بیان بھرپوری صاحب نے مخبر دجلہ العیون کے حاشیہ میں نقل کیا ہے۔ جس کے باعث بھرپوری جہاں بے بس ہوئے۔ وہاں علامہ شبلی کی ایک غلطی کے باعث انہیں راہ لراہ مل گئی۔ اور انہوں نے سینوں پر یہ الزام قائم کر دیا کہ سینوں نے یہ روایت وضع کر کے شیعوں کی کتابوں میں شامل کر دی۔ دراصل علامہ شبلی سے غلطی یہ ہوئی کہ انہوں نے یہ کہہ دیا کہ زنجیری کے علاوہ اسے کسی اور نے بیان نہیں کیا۔ زنجیری کا نام محمود بن عمرو جار اللہ لقب ہے۔ اس کا انتقال ۱۲۷ھ میں ہوا۔ اور بظاہر ردہ سنی تھا۔ لہذا بھرپوری کو یہ جیلہ ہاتھ آگیا۔ کاش علامہ شبلی شیخ مذہب کی کتابوں کا مطالعہ کر لیتے تو اُن پر یہ عقدہ کھل جاتا کہ زنجیری نے یہ کہانی کلینی سے نقل کی ہے۔ اس کا نام محمد بن یعقوب ہے۔ جو ۲۵۷ھ میں پیدا ہوا اصول کافی کا مصنف یہی ہے۔ جس نے سب سے اول اپنی کتاب میں یہ روایت نقل کی دیں سے ملا باقر مجلسی نے اسے نقل کیا اور دیں سے زنجیری نے۔ زنجیری تو صرف نقل کے گناہ گار ہیں۔ یہ کرشمہ سازی تو سبائیوں کے سب سے بڑے محدث کلینی نے دکھائی ہے۔ سینوں نے آپ کی کتاب میں کوئی روایت شامل نہیں کی۔ بلکہ آپ لوگوں کی کتابوں سے سینوں نے لے لی ہیں۔

بھرپوری صاحب لکھتے ہیں۔

نیز علامہ قطب راوندی کی حضرت امام باقر علیہ السلام کی بیان کردہ روایت کہ جب یہ دجربہن شہر یا ر آخر بادشاہان عجم کی دختر کو عمر کے پاس لائے۔ یہ روایت اصول کافی سے علامہ شیخ خواہ مجلسی ہوں یا محمد بن یعقوب صاحب اصول کافی کے ماننے والے۔ نام نے اس وقت جب کہ زمانہ دشمنی اہل بیت پر تلا ہوا تھا۔ شیعیت نازک دور سے زری تھی۔ ان کتب کو مرتب کیا۔ اور وہ ہر روایت جو ملی خواہ کہیں سے ملی ہو تحریر فرمادی

اب اس کے صحیح، ضعیف یا موضوع کو دیکھنے کے لئے عقل اور علم الرجال سے دیکھنا پڑتا ہے۔ کیونکہ اہل اسلام کے نزدیک یہ دونوں طریقے مستند ہیں۔ لہذا پہلے اس حدیث پر عقل تبصرہ کرتے ہیں۔

ولادت شہر بانو ۱۳ اور ۱۴ کے درمیان ہوتی ہے۔ اگر ۱۳ میں فرض کی جائے تو عہد عمر میں مدائن ۱۶ میں فتح ہوا۔ تو شہر بانو کی عمر چار یا ساڑھے چار سال ہوگی اور یہ بعید از عقل ہے کہ ایک چھوٹی سی نابالغ بچی عمر ۱۶ سے منہ چھپاے۔ (لیکن نکاح ام کلثوم میں یہ نطق ضرور ہر سبائی کو یاد آتی ہے) اور پانچویں پشت میں اپنے بند ہرمز کا نام لے کر فریاد کرے۔ اور عمر ۱۷ و ۱۸ تک کہ منہ نہ پھیلے، جب کہ نابالغوں کو شرعاً منہ نہ پھیلنا درست نہیں۔ حضرت علیؓ اس بچی کو شوہر منتخب کرنے کا اختیار دلوایں۔ اور وہ اختیار کرے۔ اور حضرت علیؓ نابالغی میں چھوٹی بچی کا امام حسینؑ سے نکاح کریں۔ (نکاح کیسا؟ ان کی تزئین لگائی گئی تھی) عقلیہ روایت بالکل غلط اور ناقابل اعتماد ہے۔

نیز اصول کافی میں اس روایت کے چار راوی ہیں۔ ابراہیم بن اسحاق الاحمر، عبدالرحمان بن عبداللہ خزاعی۔ عمرو بن شمر، نصر بن مزاحم۔ ابراہیم بن اسحاق کے متعلق شیخ طوسیؒ نے لکھا ہے کہ وہ علم حدیث میں ضعیف اور دین کے لحاظ سے متہم تھا (یعنی شیعہ نہ تھا) رجال کشی میں شیخ نے اس کا شمار اُن لوگوں میں کیا جنہوں نے اہل بیت سے روایت نہیں کی۔ ابن عضائریؒ نے لکھا ہے کہ اس کی احادیث میں ضعف اور دین میں غلو پایا جاتا ہے۔

عبدالرحمان بن عبداللہ خزاعی بالکل مجہول الحال ہیں۔ نہ شیعہ کتب میں اُن کا تذکرہ نہ اہل سنت کے کتب رجال میں اس کا کوئی ذکر ہے۔

عمر بن شمر، علامہ نجاشیؒ شیخ المقال میں فرماتے ہیں یہ امام صادق سے روایت کرتا ہے۔ مزبیت ضعیف ہے۔ ابن عضائریؒ نے بھی اس کو ضعیف اور ناقابل اعتماد کہا ہے۔ نہ احب مرآۃ العتقوں بھی اس کی تضعیف کے قائل ہیں۔

نصر بن مزاحم: تنقیح المقال نے علامہ نجاشی کا یہ قول نقل کیا ہے کہ یہ راہِ راست پر تھا
(یعنی کٹر سبائی تھا) مگر اس میں خرابی یہ تھی کہ ضعیف روایت (یعنی سینوں) سے بھی روایت
کرتا تھا۔ نیز خود علامہ مجلسی نے اپنی کتاب مرآۃ العقول شرح اصول کافی میں اس روایت کو
ضعیف قرار دیا ہے پس جو روایت درایت و روایتاً ناقابل اعتبار ہو اس کا سپہار الدین جازہ
دوسری روایت یہ کہ در عثمان میں عرب آئی ہوں، جو کہ جارہانوار سے پیش کی جاتی
ہے جس کے راوی محمد بن یحییٰ صولی، اور عون بن محمد الکندی ہیں۔ یہ روایت بھی روایت کے
اعتبار سے ناقابل اعتبار ہے۔ ان راویوں کا شیعہ کتب رجال میں کہیں تذکرہ نہیں۔ اہل سنت
کتب میں جو تذکرہ ہے وہ یہ ہے ابو احمد بن عثمان کے ذریعہ یہ خبر ملی ہے کہ ابو احمد عسکری کی
طرف غلط روایات منسوب کرتا تھا جس طرح صولی خود غلابی کی طرف اغلاط کو نسبت دیتا تھا
اور جس طرح غلابی تمام محدثین کی طرف سے خود غلط روایتیں بیان کرتا تھا۔ لسان المیزان ج ۲ (۵۲۷)
عون بن محمد یہ صاحب اخباری تھے یعنی مورخ۔ ان سے سوائے صولی کے اور کسی نے

روایت نہیں لی۔ لسان المیزان ج ۲ ص ۴۸۸۔ جہار العیون ج ۲ ص ۲۵۹۔

اس تحریر سے ہمارے قارئین یہ تصور نہ کر لیں کہ شہر بائو کی کہانی سے خود سبائی ناالاں
یا اس کے منکر ہیں۔ حاشا وکلاً۔ یہ تصور تو ایک امر محال ہے کہ جس کہانی کو وہ وجود میں لے
آئیں۔ اور وہ کہانی اُن کی ایرانیت کی آئینہ دار ہو تو وہ اس سے کلیتہً منحرف ہو جائیں۔ بلکہ یہ
ہوتا ہے کہ جب اعتراضات کی بوچھاڑ ہوتی ہے اور اس کا جواب ملنا شروع ہو جاتا ہے تو
کہانی کا رنگ دروپ بدل دیا جاتا ہے اور اصل پلاٹ باقی رہتا ہے۔

بھریوی صاحب نے اپنے پیش روؤں کا یہ قول تو ضرور رد کر دیا کہ فیہ دگردی مٹی نہ
تو در عمر میں آئی اور نہ در عثمان میں۔ لیکن انہوں نے ہرگز اس کا اقرار نہیں کیا کہ اس کا کوئی وجود
نہ تھا۔ اور وہ سرے سے مدینہ آئی ہی نہیں۔ یادہ زین العابدین کی ماں نہ تھی وہ اس تمام بائو
کو نظر انداز کر گئے۔ اور شبلی مرحوم نے در عمر والے واقعات پر الفاروق میں جو اعتراضات کئے

تھاس سے گھبرا کر دورِ عمر کی کہانی سے منکر بن گئے۔

ہاں انہوں نے ہمارے کام کی یہ بات ضرور کہہ دی ہے کہ شیعہ مذہب کی روایات کو بھی عقل اور اسما الرجال کی کسوٹی پر پرکھنا چاہیے۔ ان کے پہلوں نے بلا سوچے سمجھے روایات نقل کر دی تھیں۔ جو ان کی غلطی تھی۔ ورنہ اعتراضات واقع نہ ہوتے۔ اسی لئے ہم روایت و درایت دونوں اصول سے اس کہانی پر بحث کر رہے ہیں۔ اور غالباً مودودی صاحب نے تاریخ میں راویوں پر جرح کو اسی لئے ممنوع قرار دیا ہے۔ کیونکہ وہ محمود احمد عباس کی جرح سے گھبرا اٹھے تھے۔

کوثر بھرمیلوی صاحب نے ایک اور روایت کی جانب بھی اشارہ کیا ہے اور خود ہی اس کی تردید بھی کر دی ہے۔ اور وہ یہ ہے کہ شہر بانو دورِ عثمانؓ میں مدینہ منجیہؓ میں یہ روایت ملامتِ مجلسی کی زبانی جلال العیون سے پیش کرتے ہیں۔ مجلسی لکھتے ہیں۔

ابن بابویہ نے بسند معتبر حضرت امام رضاؑ سے روایت کی ہے کہ جب عبداللہ بن عامر (اموی) نے خراسان فتح کیا۔ یزید جبر بادشاہِ عم سے دو بیٹیاں لے کر عثمانؓ کے واسطے بھیجیں۔ اُس نے ان میں سے ایک حضرت حسنؑ اور دوسری حضرت حسینؑ کو دیدی۔ اور جو حضرت امام حسینؑ کے پاس تھیں اُن سے زین العابدینؑ پیدا ہوئے اور جب حضرت اُن سے پیدا ہوئے۔ اُس وقت حالتِ زچگی میں انہوں نے انتقال کیا۔ اور دوسری دختر نے بھی فرزندوں کی ولادت کے وقت انتقال کیا۔ حضرت امام حسینؑ کی ایک کینز نے حضرت امام زین العابدینؑ کی پرورش کی حضرت اس کو مادر کہتے تھے جب امام حسینؑ شہید ہوئے۔ امام زین العابدینؑ نے اس کینز کا کسی شیعہ مؤمن سے عقد کر دیا۔ اس اشتباہ سے مشہور ہو گیا۔ کہ حضرت امام زین العابدینؑ نے اپنی مادر کا ایک شیعہ سے عقد کر دیا۔

مؤلف (مجلسی) فرماتے ہیں کہ یہ حدیث اس سے مخالفت رکھتی ہے جو کچھ احوالِ داؤدِ امام حسینؑ میں ز۔ ی۔ کہ حضرت شہر بانو عبدعزیز بن الخطابؓ میں لائی گئی۔ اور شاید کسی راوی نے

اس روایت میں شبہ کیا ہو۔ اور وہ روایت جس کا یہاں ذکر ہوا ہے مشہور و اتوی ہے۔

چنانچہ قطب راوندی نے بسند معتبر امام محمد باقر سے روایت کی ہے کہ جب نیر و جرد بن شہر یار آخر بادشاہانِ عجم کی دختر کو عمر کے پاس لائے۔ جمع دخترانِ مدینہ اس کے تماشا کے حسن و جمال کو دیکھنے کے لئے آئیں۔ اور جب عمر نے قصداً اس کے دیکھنے کا کیا۔ وہ مانع ہوئی اور کہا ہرگز کا منہ سیاہ ہو کہ تو اس کی اولاد کی طرف ہاتھ بڑھائے۔ عمر نے کہا اے گرزادی تو مجھے دشنام دیتی ہے۔ اور چاہا کہ اسے ایذا پہنچائیں۔ جناب امیر نے فرمایا۔ اس کی بات تم کیوں کر سمجھے کہ یہ تم کو دشنام دیتی ہے۔ پھر عمر نے حکم دیا۔ کہ اس کے فروخت کرنے کی سب کو اطلاع کرو، حضرت نے فرمایا۔ دخترانِ سلاطین کا بیع کرنا ہر چند کہ کافر ہوں جائز نہیں۔ لیکن اس سے کہو کہ ان مسلمانوں میں سے کسی کو قبول کرے۔ اور کہا کہ کس کو اہل مجلس میں سے اختیار کرتی ہے۔ اس سعادت مند لے دوش مبارک امام حسینؑ پر رکھ دیا۔ جناب امیر نے بزبانِ فارسی اس سے پوچھا کہ تمہارا نام کیا ہے؟ اُس نے کہا جہاں شاہ، حضرت نے فرمایا میں نے تمہارا نام شہر بانو رکھا۔ اس شہزادی نے کہا یہ نام میری خواہر کا ہے۔ حضرت نے بزبانِ فارسی فرمایا۔ تم سچ کہتی ہو، پھر حضرت امام حسینؑ سے مخاطب ہو کر فرمایا کہ اس سعادت مند سے بیشکی سلوک کرنا اور اس کی حفاظت کرنا۔ کیونکہ اس سے ایک ایسا فرزند پیدا ہوگا جو بعد تمہارے بہترین اہل زمین ہوگا۔ اور یہ میرے اوصیاء و ذریتِ طیب کی ماں ہے۔ چنانچہ زمینِ العابدین اُن سے پیدا ہوئے۔

اور منقول ہے کہ قبل اس کے کہ مسلمانوں کا شکر اُن کی طرف جائے۔ شہر بانو نے یہ خواب ایک شب دیکھا کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مع حضرت امام حسین اُن کے گھر آئے۔ اصلاً کو ان سے ترویج کی۔ شہر بانو کہتی ہیں جب صبح ہوئی۔ اس خد شید فلک امامت کی نعت میرے دل میں مستحکم ہو گئی۔ اور مجھے ہر وقت ہمیشہ آنحضرت کا خیال رہتا تھا۔ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خواب میں دیکھا کہ میرے پاس شہر بانو

لائیں۔ اور اسلام کی مجھے ہدایت و دعوت کی۔ میں نے خواب ہی میں اسلام قبول کر لیا۔ بعد اس کے فرمایا کہ لشکر اسلام تمہارے پدر پر غالب ہوگا۔ اور تم اسیر ہو کے بہت جلد میرے فرزند حسینؑ کے پاس پہنچو گی۔ اور خدا یہ امر ناگوار کرے گا۔ کہ تم تک کسی غیر کا ہاتھ پہنچے۔ یہاں تک کہ میرے فرزند تک پہنچو۔ پس حق تعالیٰ نے میری حفاظت کی کہ کسی غیر شخص کا ہاتھ مجھ تک نہ پہنچا۔ یہاں تک کہ مجھے مدینہ میں لائے۔ اور جب میں نے امام حسینؑ کو دیکھا تو پہچان لیا۔ کہ یہ وہی ہیں جو حضرت رسول کے ہمراہ خواب میں میرے پاس آئے تھے اور حضرت نے انہیں مجھ سے ترویج کیا تھا۔ اسی سبب سے میں نے ان کو قبول کیا۔ جلال العیون ج ۲ صفحہ ۳۶۱ ہم اپنی رائے ابھی محفوظ رکھنا چاہتے ہیں۔ ویسے کوثر بھڑلوی صاحب اس روایت کا بھی انکار کر چکے ہیں۔ اب ان مجوسیوں کا آخری حربہ بھی ملاحظہ ہو۔ ملا مجلسی لکھتے ہیں۔

شیخ مفید نے روایت کی ہے کہ جناب امیر (حضرت علیؑ) صلوات اللہ علیہ نے حریت بن جابر کو بعض بلاد مشرق کا عامل کیا۔ اس نے یزید جرد بادشاہ کی دو لڑکیاں حضرت (علیؑ) کے واسطے بھیجیں۔ جناب امیر نے ایک ان میں سے کہ شاہ زنان نام تھا حضرت امام حسینؑ کے لئے تجویز فرمائیں اور ان سے حضرت امام زین العابدینؑ پیدا ہوئے۔ دوسری محمد بن ابی بکر کو دی۔ جس سے قاسم پیدا ہوئے۔ حضرت قاسم اور حضرت امام زین العابدینؑ خالہ زاد بھائی تھے۔ بھڑلوی لکھتے ہیں۔

حضرت شہر بانو کا نامک خواران سقیفہ نے افسانہ بنا دیا۔ عزت رئیس سقیفہ بلند کر کے رے شہلی جیسے موزع نے الفاروق میں اس قصہ کو غلط قرار دیا ہے۔ خلافت علیؑ میں ہونی امام حسینؑ اس وقت تیس سال کے تھے۔ آپ نے حریت بن جابر صفی کو خراسان کا گورنر بنا کر روانہ کیا۔ حریت نے یزید جرد کی دو بیٹیاں شہر بانو اور گیسبان بالو حضرت علیؑ سے پاس بھیجیں آپ نے شہر بانو امام حسینؑ کو اور گیسبان بالو محمد بن ابی بکر کو دیں۔ شہر بانو سے امام زین العابدینؑ پیدا ہوئے۔ اور گیسبان بالو سے قاسم بن محمد پیدا ہوئے۔ (روقتہ الصفاق ص ۸۴) جامع التواریخ

۱۴۱۔ کشف الغمہ ص ۳۱۔ نیز عقل بھی اس روایت کو تسلیم کرتی ہے۔ لہذا صحت کا گمان اسی پر ہوتا ہے۔ بلکہ ہوتا کیا صحیح یہی ہے۔ حاشیہ جلال العیون ج ۲ ص ۲۶۳۔
اب آخر میں شیخ کلینی کا ایک فیصلہ بھی سن لیجئے جو اس نے اصول کافی میں بیان کیا ہے
کلینی لکھتے ہیں۔

علی بن الحسین ۳۸؎ میں پیدا ہوئے اور ۹۵؎ میں ان کا انتقال ہوا۔ ان کی عمر ستادین سال ہوئی۔ ان کی والدہ سلامہ بنت یزدجر دہشہریار بن شہرود بن کسری پر دیز ہے اصول کافی مترجمہ ج ۱ ص ۵۷۷

ان تمام روایات کو پیش نظر رکھتے ہوئے جو خاکہ سامنے آتا ہے۔ وہ خاصا طویل ہے۔ اس لئے ہم اس کے ضروری اجزاء بیان کئے دیتے ہیں۔ لیکن اس سے قبل شریعت کے ایک اصول کو ملحوظ خاطر رکھتے۔ ورنہ قدم قدم پر آپ لوگ ڈگمگاتے رہیں گے۔

شرعی اصول یہ ہے کہ صرف ان لوگوں کو گرفتار کیا جاتا ہے جو میدان جنگ میں ہاتھ آتے ہیں۔ اگر عورتیں بھی فوج کے ساتھ ہیں تو وہ بھی گرفتار ہوتی ہیں۔ یہ سب جنگی قیدی متصوہ ہوتے ہیں۔ ان کے علاوہ کسی پر ہاتھ نہیں ڈالا جاتا۔

اس دور میں ہر لشکر کے ساتھ کچھ عورتیں ضرور ہوتی تھیں کچھ زخمیوں کی مرہم پٹی اور بالائی کاموں کے لئے اور کچھ کو بعض کفار اپنی عیاشی کے لئے ساتھ لے کر آیا کرتے تھے۔ گرفتاری کے بعد تمام مرد اور عورتوں کو خلیفہ وقت کی خدمت میں بھیج دیا جاتا تھا۔ خلیفہ وقت کو از روئے شریعت یہ اختیار دیا گیا ہے کہ ان جنگی قیدیوں کو اگر زیادہ خطرناک ہیں تو ان میں سے مردوں کو قتل کر دیا جائے اور عورتوں کو چونکہ وہ بے سہارا ہو چکی ہیں۔ مجاہدین پر تقسیم کر دیا جائے اگر خلیفہ مناسب سمجھے تو سب کو آزاد کر سکتا ہے یا سب کو دوسروں کی غلامی میں دے سکتا ہے۔ اور مناسب سمجھے تو قیدیہ لے کر رہا کر دے۔ لیکن کسی ایسے شخص کو جس نے جنگ میں حصہ نہ لیا ہو، گرفتار نہیں کیا جاسکتا تھا۔ اسی طرح اگر گرفتاری کے بعد تقسیم سے قبل وہ ایمان لے آیا۔ اب وہ

رہا ہو کیا اس سوال کو سمجھ لینے کے بعد کچھ تاریکی معروضات بھی ملاحظہ کر لیجئے۔

۱۔ یہ لڑکیاں کس جنگ میں ہاتھ آئی تھیں اور میدان جنگ میں یہ کس حیثیت سے آئی تھیں۔ حضرت عمرؓ کے زمانہ میں کم سن ہونے کے باعث ان کا میدان جنگ میں آنے کا سوال پیدا نہیں ہوتا۔ رہا حضرت عثمانؓ کا زمانہ تو جب تک ان کا باپ زندہ رہا تو اس وقت تک شہزادوں کے آنے کا سوال پیدا نہیں ہوتا کیونکہ شہزادیاں خدمت کے لئے نہیں ہوتیں، وہ دوسروں سے خدمت لیتی ہیں۔ جب ۲۲ھ میں یزیدؓ جرہ در گیا تو اب ان کا میدان جنگ میں آنے کا امکان پیدا ہوتا ہے۔ کہ ممکن ہے کسی مقام پر انہوں نے جنگ کی کہ ان اپنے ہاتھ میں لے لی ہو۔ اور اس طرح جنگی قیدی بن کر آئی ہوں۔ لیکن اول تو یہ صورت آج تک کسی نے بیان نہیں کی۔ ددتم بھر لوی صاحب اس سے انکار کر چکے ہیں کہ ایسا واقعہ حضرت عثمانؓ کے زمانہ میں پیش آیا ہو۔ اب رہا حضرت علیؓ کے زمانہ کا مسئلہ تو جب خراسان ۲۹ھ میں فتح ہو چکا تھا۔ اور وہاں اسلامی حکومت قائم تھی اور ایرانیوں کی حیثیت ذمیوں کی تھی۔ ایسی صورت میں انہیں ۳۰ھ میں گرفتار کر کے بھیجا اور پھر حضرت علیؓ کا انہیں تقسیم کرنا ہر دو امور حرام تھے۔ ہم اہل سنت حضرت علیؓ کے بارے میں اس قسم کا تصور بھی کرنے کے لئے تیار نہیں کہ جن ذمیوں کی حفاظت اسلام نے ان کے سر ڈالی ہو، وہ اس ذمہ داری کو پس پشت ڈال کر حریت کے ذریعہ ان لڑکیوں کو گرفتار کرائیں۔ جو حکومت اسلامیہ کی پناہ میں ہیں اور پھر انہیں تقسیم کریں۔ ہم تو ایسی سوچ رکھنے والوں پر بھی لعنت بھیجتے ہیں۔

۲۔ سب سے اول فیصلہ یہ ہونا چاہیے کہ یہ لڑکی کس زمانہ میں گرفتار ہو کر آئی۔ ۲۸ھ میں حضرت عمرؓ کے زمانہ میں یا ۲۹ھ میں فتح خراسان کے بعد یا ۳۰ھ میں یزیدؓ گرد کے مرنے کے بعد یا ۳۱ھ میں حضرت علیؓ کے زمانہ میں۔

۳۔ یزیدؓ گرد کی ایک لڑکی گرفتار ہو کر آئی۔ یا دو لڑکیاں گرفتار ہو کر آئیں یا تین لڑکیاں۔ یہ

سوال اس لئے انتہائی ہم ہے۔ تاکہ یہ معلوم کیا جاسکے کہ بقیہ لڑکیوں کی اولاد کوئی کون میں

تاکہ شہنشاہان ایران سے اُن کا بھی رشتہ جوڑا جاسکے۔

۴۔ سبائی یہ تو تسلیم کر چکے ہیں کہ قاسم بن محمد بن ابی بکر اور ان کی اولاد میں شہنشاہان فارس کا خون دوڑ رہا ہے۔ کیوں نہ ابو بکر صدیق کی اس اولاد کو جو قاسم بن محمد کی نسل سے ہو، امامت و ولایت سپرد کی جائے۔ آخر انہیں کب تک محروم رکھا جائیگا۔ ہم ایسے بہت سے حضرات سے واقف ہیں جو اُن کی نسل سے تعلق رکھتے ہیں اور اس سے ایک فائدہ یہ بھی ہوگا کہ شیعہ سنی اتحاد کی راہ بھی کچھ ہموار ہوگی کہیں نہ سمجھ لیجئے گا کہ ہم اپنا نام پیش کرنا چاہتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ کے فضل سے ہم عبدالرحمان بن ابی بکر کی اولاد سے تعلق رکھتے ہیں۔

۵۔ زین العابدین کی ماں کا آخر کیا نام تھا۔ شاہ جہاں۔ شاہ زمان یا سلیمان۔ اس لئے شہر بالو تو بقول ان کے حضرت علیؑ نے رکھا۔ اور اس لڑکی کے بقول وہ اس کی بہن کا نام تھا جو دوسرے کے حصہ میں آئی۔

۶۔ دوسری لڑکی اور جس روایت میں تین کا ذکر ہے۔ آخر وہ کس کے حصہ میں آئیں اس کا فیصلہ درکار ہے۔ اس لئے کہ مرد بہر صورت تین ہیں۔ اور سبائی چار مردوں میں ایک یا دو عورتیں یا تین عظیم کرنا چاہتے ہیں۔ اس لئے کہ آٹے والی ایک ہے۔ دو ہیں۔ یا تین ہیں۔ درجن مردوں کے درمیان ان کا بٹوارہ ہو رہا ہے وہ چار میں عیسیٰ حضرت حسینؑ، حضرت حسنؑ، محمد بن ابی بکر اور حضرت عبداللہ بن عمرؓ۔ ہمارے لئے تو یہ میسائیوں کی تخلیق سے بھی زیادہ دشوار مسئلہ ہے۔ لہذا اس مسئلہ کو حل فرما دیجئے۔

۷۔ شہر بالو تو بقول آپ کے دریا میں ڈوب کر مرے، بچہ کی پیدائش کے وقت مرے یا خاوند کی لاش میدان میں چھوڑ کر بھاگ کھڑی ہوئیں۔ بقیہ دو کا حال معلوم نہیں ہوتا کہ وہ کہاں گئیں۔

۸۔ حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے یہاں اس شہزادی سے کون سی اولاد ہوئی تاکہ فارسیوں

۹۔ ایک لڑکی حضرت حسنؑ کو دی گئی۔ جس سے ایک لڑکا پیدا ہوا۔ لیکن نہ تو اس لڑکے کا نام بیان کیا گیا۔ اور نہ اُن سے سلسلہ امامت چلایا گیا۔

۱۰۔ یہ لڑکیاں بطور مالِ غنیمت تقسیم ہوئیں۔ یا اُن کا نکاح ہوا۔ پھر یہ نکاح عام لوگوں کے رُو برد ہوایا عالم خواب میں ہوا۔

۱۱۔ کیا عالم خواب میں نکاح درست ہو سکتا ہے؟

۱۲۔ کیا خواب میں ایمان قبول کرنے سے کوئی مومن بن جائے گا۔ اگر اس کا جواب اثبات میں ہے تو پھر گرفتار کرنا، اور مدینہ یا کوفہ سے جانا ایک لغو حرکت ہوئی۔

۱۳۔ کینی نے علی بن حسین کی ماں کا نام سلامہ بتایا ہے۔ سبائیوں کے نزدیک اس روایت کی کیا پوزیشن ہے؟ کہیں یہ سلافہ کی ف کو میم سے تو نہیں بدلا گیا۔

۱۴۔ جب علی بن حسین اس لڑکی کی اطلاع تھے۔ تو وہ اپنے والد کی باندی سلافہ کو کیسے ماں کہہ کر پکارتے رہے۔ جسے خود سبائیوں نے قبول کیا ہے۔ یہ صورت کم عمری میں تو ممکن ہے۔ لیکن بڑے ہونے کے بعد ممکن نہیں۔

۱۵۔ حضرت حسینؑ کی شہادت کے بعد زین العابدین نے اپنی والدہ کا نکاح ایک شیعہ مومن سے کر دیا تھا۔ لیکن ان لوگوں نے آج تک اُس شیعہ مومن کا اتنا سا مک نہیں بتایا پھر اُس دور تک شیعہ مومن صرف کوفہ میں بستے تھے۔ یہ مدینہ میں کون سا مومن پیدا ہوا تھا۔ جس کا یہ لوگ نام تک لینا پسند نہیں کرتے۔

۱۶۔ حضرت علیؑ بقول ان کے نہایت شہسہ فارسی بولتے تھے۔ یہ فارسی انہوں نے کس سے سیکھی تھی۔ یا بطور معجزہ انہیں حاصل ہو گئی تھی۔ یا امام کے لئے فارسی جاننا ضروری ہے۔

۱۷۔ مدینہ منورہ میں وہ منڈی کس جگہ واقع تھی جہاں لڑکیاں فروخت ہوتی تھیں۔ یا صرف اس واقعہ کو دُجود میں لانے کے لئے یہ منڈی وضع کی گئی۔

۱۸۔ ایرانیوں کے سلسلہ میں جتنی سفارشات ہوتی ہیں۔ وہ سب حضرت علیؑ کے حصہ

میں کیوں آتی ہیں۔

۱۹۔ یہ واقعات صرف اس لئے وضع کئے گئے کہ اسلام اور عربوں میں ایرانیت کو بھلیا جائے۔ اور حضرت علیؓ اور ان کی اولاد کا نام لے کر یانں سے کام لے کر اسلامی حکومت کا تختہ الٹا جائے۔ جیسا کہ بعد کے واقعات اسے ثابت بھی کرتے ہیں۔

۲۰۔ حضرت عمرؓ اس ظالم تھے کہ باوجودیکہ فارسی نہ جانتے تھے۔ چار سالہ بچی کو انڈیا پہنچانے کے لئے تیار ہو گئے۔

۲۱۔ حضرت علیؓ اتنے بد اخلاق تھے کہ امیر المؤمنینؓ سے تو تیرا سے باتیں کر رہے ہیں اور ہر منزل پر انہیں ٹوکتے رہتے ہیں۔ وہ ایسا اگر عداوت کے باعث انجام دے رہے تھے۔ تو پھر امیر المؤمنینؓ اس لڑکی کو حضرت حسینؓ کو نہ دیتے۔ یا یہ حرکات کسی تعلق خاطر کے باعث کی جا رہی تھیں؟

۲۲۔ یہ واقعہ خواہ حضرت عمرؓ کے زمانہ میں پیش آیا ہو یا حضرت عثمانؓ کے زمانہ میں بہر صورت جب حضرت عمرؓ نے ایک لڑکی حضرت حسینؓ اور حضرت عثمانؓ نے ایک لڑکی حضرت حسنؓ اور ایک حضرت حسینؓ کو دی۔ اس عطلے سے تو یہ ثابت ہوتا ہے کہ ان دونوں حضرات کو حضرت علیؓ اور ان کی اولاد سے بہت زیادہ انتہیت تھی۔ کہ انہوں نے اپنے بیٹوں کو چھوڑ کر یہ لڑکیاں حضرت علیؓ کے بیٹوں کو دیدیں۔

۲۳۔ خراسان کے فاتح حضرت عبداللہؓ بن عامر اموی ہیں۔ یہ وہی صحابی ہیں جن کے باعث یہ سبائی اور ان کے ہم نوا حضرت عثمانؓ پر قرابت داری کے الزام قائم کرتے ہیں۔ حتیٰ کہ مودودی صاحب نے بھی سبائی کہانیاں نقل کر کے انہیں بدنام کرنے کی کوشش کی ہے۔ کیا اس کے پس پردہ یہ کینہ تو نہیں ہے کہ انہوں نے خراسان فتح کیا۔ اور اسی کینہ کے نتیجے میں پورے سو سال بعد ابو مسلم خراسانی نے خلافت نبی امیہ کو ختم کیا۔ لیکن ہونا تو یہ چاہئے تھا کہ یہ سبائی برادری عبداللہؓ بن عامر کے گیت گا تے نہ وہ ان لڑکیوں کو گرفتار کر کے بیعتے اور

نہ علی بن الحسین کا ایرانیوں سے کوئی رشتہ پیدا ہوتا۔ یہ تو احسان فراموشی کی بدترین مثال ہے۔
 ۲۲۔ حضرت عبداللہ بن عامر نے یہ لڑکیاں حضرت عثمانؓ کے لئے بھیجی تھیں لیکن انہوں نے حسنؓ و حسینؓ کو دے کر اپنی محبت کا ثبوت پیش کیا۔ لیکن اس کے باوجود ان کی موت تک کی خوشی منائی جاتی ہے۔

۲۵۔ بھریلوی صاحب اور شیخ مفید نے اس امر کو صحیح تسلیم کیا ہے کہ یہ دونوں لڑکیاں حضرت علیؓ کے زمانہ میں ۳۱ء میں آئیں۔ لیکن انہوں نے ان دونوں لڑکیوں کا انجام بیان نہیں کیا کہ وہ کہاں گئیں یا کیسے مریں۔ آخر اس میں کیا راز ہے؟

۲۶۔ حضرت علیؓ نے ایک لڑکی ۳۱ء میں محمد بن ابی بکر کو دی۔ ۳۲ء میں اُن کا لڑکا قاسم پیدا ہوا۔ اور ۳۳ء میں محمد بن ابی بکر قتل کر دیئے گئے۔ ان کے قتل کے بعد قاسم کی پرورش ان کی پھوپھی ام المومنین حضرت عائشہؓ ہی نے فرمائی۔ آخر ان کی ماں یعنی گیسبان بالو کہاں غائب ہو گئی تھیں۔ کیا ایرانی لڑکیوں کا یہی دستور رہا ہے کہ پہلو ٹاچہ پیدا کر کے گھر سے فرار ہو جائیں؟
 ۲۷۔ گیسبان بالو محمد بن ابی بکر کو کس صلہ میں دی گئیں۔ یا سبائتوں نے اس خوشی میں اُن کے ہاتھ میں تھمائی کہ حضرت عثمانؓ کے خلاف جو سازش تیار ہوئی تھی اس کے ایک سرغنہ یہ بھی تھے۔ رہا قاسم سے پیار کا مسئلہ تو کیا وہ اس مجبوری کے باعث تو نہیں بے کراں کی لڑکی جعفر کی ماں تھیں۔

۲۸۔ کیا سبائی مسلک میں چار سال کی بچی بھی کسی پر عاشق ہو سکتی ہے۔ اس کا جواب اثبات و نفی میں سوچ سمجھ کر دیجئے۔

۲۹۔ بھریلوی صاحب نے اپنی تحریر میں ایک مقام پر دو نئے حملے بطور تبرا استعمال کئے۔ لیکن ہم یقین ہے کہ ہمارے سنی بھائی ان جملوں کو سمجھ بھی نہ سکے ہوں گے۔ آئیے ہم ان دونوں جملوں کی ذرا وضاحت کر دیں کیونکہ یہ خالص سبائی حملے ہیں۔ یہ جملے یہ ہیں۔ نمک خوران حضرت رئیس سفہ زہدؓ کو سمجھنے کے لئے اب تاریخ کے اس مؤرخ پر مبنی

کہ جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات ہوئی۔

اُس وقت اکثر اہل عرب مرتد ہو گئے تھے۔ خاندان نبی ہاشم حضرت علیؓ کی خلافت کے لئے حضرت فاطمہؓ کے گھر جمع تھا اور انصار مدینہ میں محلہ نبی ساعدہ کے ایک احاطہ میں جمع تھے اور اپنی خلافت کے مدعی تھے حضرت ابوبکرؓ کو اس کی اطلاع ملی۔ وہ حضرت ابو عبیدہؓ، حضرت عمرؓ اور حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کو ساتھ لے کر انصار کے پاس پہنچے۔ اور ان سے گفتگو شروع کی۔ اور ان کے سامنے یہ بات بیان کی کہ چونکہ حضور بھی قریش کے تھے لہذا خلافت قریش کا حق ہے۔ انصار نے اس بات کو قبول کر لیا۔ حضرت ابوبکرؓ نے ان سے فرمایا۔ یہ ابو عبیدہؓ اور عمرؓ موجود ہیں۔ ان میں جس کی چاہو بیعت کر لو۔ لیکن عمرؓ نے آگے بڑھ کر ابوبکرؓ کی بیعت کر لی۔

اس واقعہ کو ذہن میں رکھئے۔ اور پھر سوچئے یہ جملے کیسے ہیں۔ سبائیوں کے نزدیک حضرت علیؓ کو جو خلافت ذمہ مل سکی۔ اس کا سبب حضرت عمرؓ ہیں۔ نہ وہ ابوبکرؓ کی بیعت کرتے۔ اور نہ یہ خلافت علیؓ کے ہاتھ سے جاتی۔ لہذا رئیس سقیفہ سے مراد حضرت عمرؓ ہیں۔ جن سنیوں نے یہ اقدام کر کے سبائیوں کی کتابوں میں شامل کیا ہے، وہ صرف رئیس سقیفہ یعنی حضرت عمرؓ کی عزت بڑھا کے لئے کیا ہے۔ ورنہ ان سبائیوں کی تو اس واقعہ سے کوئی غرض و غایت نہ تھی۔ اور جو نوگ اس خلافت کو درست تسلیم کرتے ہیں۔ وہ ملک خواران سقیفہ ہیں۔ یعنی اہل سنت۔ اتنی دور کی کوڑی لانا یہ سبائیوں کا ہی کمال ہے۔ ہمارے سنی بھائی تو اپنی لاعلمی کے باعث ان باتوں کو سمجھنے پر بھی قدرت نہیں رکھتے۔ اور پھر بھی بھاگے بھاگے ان کی محفلوں میں پہنچ جاتے ہیں۔ اس طرح ان کے ذہنوں میں تشیع کا زہر مزید بھرتا رہتا ہے۔

الغرض اعتراضات کا ایک سیلاب ہے جو رکنے میں نہیں آتا۔ لیکن ہم سمجھتے ہیں کہ ہمارے قارئین کے لئے یہ بھی بہت ہے۔ اگر ہمارے لوگوں نے اتنی باتیں بھی سمجھ کر لیں تو سمجھ لیجئے کہ ہماری محنت کا اگر ہو گئی۔ اور ہم بھی آئندہ مزید کچھ لکھ سکیں گے۔

حضرت حسنؑ کی زہر خورانی کا قصہ

حضرت حسن رضی اللہ عنہ کے متعلق تمام کتب شیعہ اور کتب اہل سنت میں یہ واقعہ بڑی اندوگیاں داستان کے طور پر بیان کیا گیا ہے کہ معاویہؓ اور یزید نے آپؑ کی زوجہ جعدہ بنت اشعث کے ذریعہ آپؑ کو زہر دلوادیا تھا۔ اور اسے لالچ یہ دیا تھا کہ یزید جعدہ سے شادی کر لے گا۔ لیکن زہر دینے کے بعد یزید نے صاف انکار کر دیا۔

جن لوگوں نے یہ خرافات وضع کی ہیں۔ وہ سب اس پر تو متفق ہیں کہ حضرت حسنؑ نے مرتے وقت یہ فرمایا تھا کہ مجھے زہر دیا گیا۔ بلکہ ایک روایت میں فرمایا کہ مجھے بار بار زہر دیا گیا ہے۔ لیکن حضرت حسینؑ اور ان کے خاندان کے اصرار کے باوجود یہ بتانے پر راضی نہیں ہوئے کہ انہیں کس نے زہر دیا۔ اور انہوں نے اس کا فیصلہ اللہ پر چھوڑ دیا۔ بلکہ حضرت حسینؑ کو یہ وصیت فرمائی۔

فانا اخاصمہ الی اللہ تعالیٰ میں اس سے اللہ کے رُوبرو جھگڑوں

فبصحتی علیک لانکلمت فی گا۔ میرا تجھ پر حق یہ ہے کہ تو اس سلسلہ

ذلک لبشی۔ الصواعق المحرقة میں کوئی بات نہ کرے۔

لیکن کاش کوئی ابن حجر شمشیری جیسے اشخاص سے یہ پوچھتا کہ حضرت حسنؑ نے جب خود یہ نہیں بتایا۔ اور ان کے چھوٹے بھائی حضرت حسینؑ اور ان کے اہل خاندان کو زہر دینے والے کا علم نہیں تو کیا آپؑ کے پاس اس سلسلہ میں کوئی دلی آئی تھی جو آپؑ نے یہ فیصلہ دیدیا۔ بعینہ یہی کام سیوطی نے تاریخ الخلفاء میں کیا ہے۔ ان حضرات نے جو بلا سوچے سمجھا اور بلا ثبوت یہ فیصلہ دیئے ہیں کیا یہ عند اللہ مقبول ہو سکتے ہیں۔ اور کیا دنیا کی کوئی عدالت اس طرح شنی

سنائی باتوں پر فیصلہ دے سکتی ہے کہ خاندان کا کوئی فرد نہ دعویٰ کرتا ہے۔ اور نہ کسی کا نام لیتا ہے۔ لیکن صدیوں بعد فیصلہ کرنے والے پیدا ہو جاتے ہیں۔ پھر یہ فیصلہ ہر تاریخ کی کتاب کی زینت بن جاتا ہے۔

اس سے قبل کہ ہم اس واقعہ پر کچھ تبصرہ کریں۔ سبائیوں کا یہ اصول ذہن میں رکھئے۔ کہ انہیں آلِ عمر اور خاندانِ بنی امیہ سے دلِ بغض ہے۔ جس کی جانب ہم متعدد مقامات پر اشارے بھی کر چکے ہیں۔ اور ان حضرات کو بدنام کرنے کے لئے سبائیوں نے کوئی موقعہ ہاتھ سے نہیں گنوا یا۔

ساتھ ساتھ یہ ذہن میں رہے کہ سبائیوں کے ہاں یہ ایک اصولی شے ہے کہ ان کے امام کو یا تلوار سے قتل ہونا ہے۔ یا زہر سے مرنا ہے۔ لہذا جو قتل ہو کر نہیں مرا۔ لازماً اس کی موت زہر سے واقع ہوگی۔ غالباً اسی لئے ان کے بارہویں امام پیچھے ہی میں بھاگ کھڑے ہوئے۔ کہ اگر میں قتل نہ کیا گیا تو مجھے زہر سے مارا جائے گا۔ اس کا ثبوت کہ ان کے امام ہمیشہ تلوار یا زہر سے مریں گے۔ ملا باقر مجلسی کی یہ روایت پیش خدمت ہے۔

اور فرمایا مجھے جناب رسول نے خبر دی ہے کہ بعد ان کے بارہ خلیفہ اور امام ہوں گے گیارہ امام فرزندِ علیؑ و فاطمہؑ ہیں اور یہ سب تیغ یا زہر سے شہید ہوں گے ^{۲۹۸}جلال الاعون ج ۲

ظاہر ہے کہ ان کے نزدیک اس روایت کی موجودگی میں یہ ممکن ہی نہیں کہ کوئی امام ان دو حال سے خالی ہو۔ لہذا جو امام تلوار سے قتل نہیں ہوا۔ وہ یقیناً زہر سے مرے گا۔ تلوار سے قتل ہونے والے صرف دو امام ہیں۔ یعنی حضرت علیؑ اور حضرت حسینؑ۔ ایک امام زہر سے پینچ کر بھاگ گئے۔ گویا کہ بقیہ نو اماموں کو زہر دیا گیا۔

لہذا جب یہ اصول طے پا گیا تو اب تو زبردستی بھی اس کے لئے زہر خورانی کی مانتا تیار کرنا ہوگی۔ اتفاق سے جن اماموں نے دورِ اموی میں انتقال کیا۔ انہیں بنو امیہ نے زہر دیا۔ اور جنہوں نے دورِ عباسی میں انتقال کیا۔ انہیں بنو عباس نے زہر دیا۔ مثلاً موسیٰ کاظم اور

علی رضا کو مامون نے زہر دیا حالانکہ علی رضا کے نکاح میں مامون کی بیٹی تھی۔

اب دیکھنا یہ ہے کہ زہر کس نے دیا۔ اور کیوں دیا، ہمارے سنی حضرات تو ابھی تک یہ فیصلہ نہیں کر سکے کہ زہر دلوانے والا کون ہے۔ کچھ مؤرخین امیر معاویہ کا نام لیتے ہیں اور کچھ یزید کا۔ لیکن سبائی یہ جرم امیر معاویہ پر قائم کرتے ہیں۔ انہوں نے اس سلسلہ میں یزید کا قطعاً نام نہیں لیا۔ غالباً اس کی وجہ یہ ہے کہ حضرت حسن کا انتقال امیر معاویہ کے زمانہ میں ۴۹ یا ۵۰ء میں ہوا۔ یزید ان کی وفات کے دس سال بعد اقتدار میں آیا۔ لہذا یزید پر اس لحاظ سے کوئی الزام قائم نہیں ہوتا۔ ہمارے سینوں کا وہ طبقہ جو اس واقعہ کو تسلیم کرتا ہے لیکن اس کو منسوب یزید کی جانب کرتا ہے۔ اس کی وجہ صرف یہ ہے کہ اس کا ذہن قبول کرنے کے لئے تیار نہیں کہ ایک صحابی رسول اس قسم کی حرکت کر سکتا ہے اور دوسری جانب اس نے شیعہ روایتوں کو وحی الہی تصور کر لیا ہے۔ لہذا انہوں نے واقعہ کو تو قبول کیا لیکن مجرم یزید کو گردانا آئے ہم سب سے پہلے اپنے قارئین کے سامنے ملا باقر مجلسی کے ذریعہ اس زہر خورانی کا تفصیلی واقعہ پیش کرتے ہیں۔ مجلسی صاحب لکھتے ہیں۔

ابن شہر آشوب نے جناب صادق سے روایت کی ہے امام حسنؑ نے اپنے اہل بیت سے فرمایا۔ واضح ہو کہ میں زہر سے شہید ہوں گا۔ جس طرح جناب رسول خدا زہر سے شہید ہوئے۔ اہل بیت نے کہا کون آپ کو زہر دے گا۔ کہا میری کینز یا میری زوجہ مجھے زہر دے گی اہل بیت نے کہا اس ملعونہ کو اپنے ملک سے باہر کر دیجئے۔ حضرت نے فرمایا اسے کیوں کر باہر کر دوں، حالانکہ میری موت اسی کے ہاتھ سے ہوگی۔ اور اس سے چارہ نہیں، اور اگر اسے باہر کر دوں، بجز اس کے مجھے اور کوئی زہر نہ دے گا۔ ایسا ہی مقدر ہوا ہے۔

پس بعد تھوڑے زمانہ کے معاویہ نے زہر آنحضرت کے پاس زہر بھیجا امام حسنؑ نے اپنی زوجہ سے پوچھا، تھوڑا دودھ کا شہ بت ہے۔ اس نے کہا ہاں ہے۔ پس وہ زہر حو

معاویہؓ نے بھیجا تھا دودھ میں ملا کر امام حسنؑ کو دیا۔ جب حضرت نے نوش کیا۔ اپنے بدن میں اسی دقت نہر کا اثر دیکھا۔ فرمایا اے دشمن خدا تو نے مجھے مارا۔ قسم بخدا تجھے میرے مارنے کا عوض ملے گا۔ اور تو معاویہؓ دشمن خدا سے برگز نفع نہ پائے گی۔ جلال العیون ج ۱ ص ۳۶۶

اس روایت سے چند امور ظاہر ہوتے ہیں۔

۱۔ نہر دینے والی کا اس میں کوئی نام نہیں۔

۲۔ نہر دینے والی کوئی بیوی ہے یا کوئی باندی اس کا بھی کچھ علم نہیں۔

۳۔ یہ روایت جناب جعفر صادق سے مروی ہے۔ جو انسی خاندان کے ایک فرد ہیں۔

اور وہ نہر دینے والی کا نام بیان نہیں کرتے۔ لہذا یہ دعویٰ کہ جعدہ نے آپ کو نہر دیا تھا۔ یہ غلط ہوا۔

۴۔ حضرت حسنؑ نے پہلے ہی دعویٰ کیا تھا کہ میں نہر سے شہید ہوں گا اور میری کنیز یا میری بیوی مجھے نہر دے گی اور اسے اپنے سے اس لئے جدا نہیں کر سکتا کہ میری موت نہر سے اسی کے ہاتھوں مقدر ہے۔ اور اس عورت سے بچنے کا کوئی ذریعہ نہیں۔ اور اگر میں اسے جدا کر دوں گا تو مجھے نہر کون دے گا۔

لہذا وہ مطالبے کے لئے اُس عورت کا میرا پاس رہنا ضروری ہے۔ کیونکہ کوئی اور مجھے نہر دے نہیں سکتا۔ اور میری موت نہر سے مقدر ہے۔ لہذا میرے لئے نہر بننا ضروری ہے۔ کیونکہ اگر میں نے نہر نہ پیا تو میں ہمیشہ زندہ رہوں گا۔ اور میری موت واقع نہ ہو سکے گی۔ تو پھر بقیہ دس امام کیسے ظہور میں آئیں گے۔ اور جب وہ ظہور میں نہ آئیں گے تو امام غائب کیسے غائب ہوں گے۔ اور پھر اس کے سلسلے میں داستانیں کیسے وضع ہوں گی۔ لہذا میرا نہر بننا از بس ضروری ہے۔ اور تلوار کے ذریعہ میرا قتل نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ میں نے خود صلح کی ہے۔ اور خود قتل کو ہاتھ سے رکھا ہے۔ قارئین کرام خط کشیدہ الفاظ کو لیک بار پھر غور سے پڑھئے۔ اور سوچئے کہ اسکے علاوہ کوئی اور متجدد عبارت کا شکل سکتا ہے اگر شکل سکتا ہو تو ہمیں ضرور آگاہ کر دیجئے گا ہم قارئین کے شکر گزار ہوں گے۔

اب ایک اور روایت ملاحظہ کیجئے جو کلینی نے جناب صادق سے روایت کی ہے۔
 کہ اشعث بن قیس جناب امیر (حضرت علیؓ) کے خون میں شریک تھا۔ اور اس کی دختر ابو جعدہ
 نے امام حسنؓ کو زہر دیا۔ اور بیٹا محمد خون حسینؓ میں شریک ہوا۔ جلاء العیون ج ۱ ص ۳۶۵
 پہلی روایت میں جناب صادق نے کسی مجربہ کا نام نہیں بتایا تھا۔ اس روایت میں
 تین مجرم گنا دیئے گئے۔ کہ جعدہ نے حضرت سوزہؓ کو زہر دیا۔ اس کے باپ اشعث بن قیس حضرت
 علیؓ کے قتل میں شریک ہوئے۔ اور بعد ازاں بیٹا محمد خون حسینؓ میں شریک ہوا۔

اس روایت میں عجیب لطیفہ یہ پایا جاتا ہے کہ کلینی نے جعدہ کے بجائے اشعث
 کی بیٹی کا نام ابو جعدہ بیان کیا ہے۔ حالانکہ ابو کے معنی باپ کے آتے ہیں یعنی جعدہ کا باپ۔
 پھر یہ دختر کیسے ہوئی۔ یعنی ان کی لغت میں باپ اور بیٹی ہم معنی ہیں۔

اب جناب صادق کی ایک اور روایت بھی ملاحظہ کیجئے۔ جو قطب راوندی نے نقل کی ہے۔
 امام حسنؓ نے اپنے اہل بیت سے فرمایا۔ میں مثل رسول خدا زہر سے شہید ہوں گا۔ اہل
 بیت نے کہا کون شہید کرے گا۔ امام حسنؓ نے فرمایا۔ میری زوجہ جعدہ بنت اشعث
 بن قیس مجھے زہر دے گی۔ اور معاویہؓ اس کے پاس پوشیدہ زہر بھیجے گا۔ اور حکم دے گا وہ مجھے
 زہر پلا دے۔ اہل بیت نے کہا اس کو اپنے گھر سے نکال دیجئے۔ اور اپنے پاس سے علیحدہ کر
 دیجئے۔ حضرت نے فرمایا کیوں کر اسے گھر سے نکال دوں۔ حالانکہ ابھی کوئی فعل واقع نہیں
 ہوا۔ اور اگر اسے نکال بھی دوں تو بغیر اس کے مجھے اور کوئی زہر نہ دے گا۔

پس بعد ایک مدت کے معاویہؓ نے زہر ملاہل اور بہت سامال جعدہ پاس بھیجا۔ اور کہا
 کہ اگر یہ زہر امام حسنؓ کو پلا دے گی۔ تو میں تجھ کو سو ہزار درہم دوں گا۔ اور اپنے فرزند زید سے
 تیرا عقد کر دوں گا۔

ایک روز امام حسنؓ روزے سے تھے۔ اور گرمی بشت تھی، اور دقت افطار آنحضرت
 بہت پیاسے تھے۔ جعدہ ملعونہ حضرت کے لئے دودھ کا شربت لائی۔ اور وہ زہر اس میں

ملا دیا تھا۔ جب امام حسن نے وہ شربت نوش فرمایا۔ اور فرمایا اے دشمن خدا تو نے مجھے مارا۔ خدا تجھے مارے۔ قسم بخدا خلق میں کسی کو مجھ سے بہتر نہ پائے گی۔ معاویہ نے تجھے فریب دیا۔ خدا تجھے اور معاویہ کو اپنے عذاب سے معذب کرے۔ پس دو روز امام حسن درود الم میں زندہ رہے۔ اور بعد اس کے اپنے جد بزرگوار اور پدر عالی مقدار سے ملے۔ اور معاویہ نے اس ملعونہ سے اس عہد پر وفانہ کی۔ بروایت دیگر انعام اس ملعونہ کو نہ دیا اور نیرید سے ترقیح نہ کیا۔ اور کہا جس نے امام حسنؑ سے بھی وفانہ کی وہ میرے فرزند سے بھی وفانہ کرے گی۔
جلال العیون ج ۱ ص ۲۶۴

یہ تینوں روایتیں جناب صادق سے مروی ہیں اور تینوں میں زبردست تضاد ہے جن کا رفع ہونا بھی ممکن نہیں۔ ان روایات سے یہ بات ضرور سامنے آتی ہے کہ حضرت حسن کو پہلے سے یہ علم تھا کہ مجھے زہر دیا جائے گا۔ وہ زہر دینے والے سے بھی واقف تھے، اور دلوانے والے سے بھی۔ لیکن اس کے باوجود وہ جعدہ کو اپنے سے جدا کرنے کے لئے تیار نہ تھے کیونکہ جعدہ کے بغیر ان کی موت ممکن نہ تھی۔ اور اس ممکن کو ممکن بر صورت میں بنانا تھا۔ ورنہ وہ ہمیشہ کے لئے دنیا میں باقی رہتے۔ لہذا اس لئے اسے پاس رکھنا ضروری تھا۔ بالفاظ دیگر آپ خود اس بات کے خواہاں تھے کہ جعدہ آپ کو زہر دے۔ ورنہ تقاضائے عقل تو یہ تھا کہ جہاں آپ تین سو عورتوں کو طلاق دے سکتے تھے۔ وہاں سے بھی طلاق دے کر علیحدہ کر دیتے۔ تاکہ یہ خطرہ ٹل جاتا۔ یہ تو ایک قسم کی خودکشی ہوئی۔
ہم تو ان روایات کو پڑھنے کے بعد اس نتیجہ پر پہنچے ہیں کہ حضرت حسن کو جعدہ بنت اشعث سے انتہا سے زیادہ پیار تھا۔ انہوں نے دنیا جہاں کی عورتوں کو طلاق دینا لیکن اپنے طلاق نہیں دی تو جعدہ کو نہیں دی۔ سبائیں کو یہ کیسے گوارا ہو سکتا تھا۔ بوکر صدیق کی بجائی سے اس پیار و محبت کا اظہار ہو۔ لہذا اس طبقہ نے انہیں بظاہر کرنا ٹھانی اور ان کے ساتھ امیر معاویہ سے بھی اپنا دیرینہ بغض نکال لیا۔

یہ روایتیں جناب جعفر بن محمد پر جا کر ختم ہو جاتی ہیں۔ جب کہ جناب جعفرؑ میں پیدا ہوئے۔ اور یہ واقعہ ۵۷ کا ہے۔ یعنی ان کی پیدائش سے تیس سال قبل کا۔ اوپر کے راوی کہاں غائب ہیں۔ اور جناب جعفرؑ سے نقل کر لئے والے، ابن شہر آشوب اور راوندی وغیرہ ان کی وفات کے صدیوں سال بعد وجود میں آئے۔ اور کئی تیسری صدی میں پیدا ہوا۔ جب کہ جناب جعفرؑ میں انتقال کر چکے تھے۔

جب حضرت حسنؑ یہ بات جانتے تھے کہ ان کی موت زہر کے بغیر نہ ہوگی۔ جو ایک سبائی اصول ہے۔ ایسی صورت میں سبائیوں کا امیر معاویہؓ اور جعدہ کا احسان مند ہونا چاہیے کہ انہوں نے اس اصول کو عمل میں لانے کے لئے راہ ہموار کی۔ اگر وہ ایسا نہ کرتے تو حضرت حسنؑ ہمیشہ زندہ رہتے اور یہ طبقہ نہ صرف دس اماموں سے محروم رہ جاتا بلکہ کربلا کی کہانی بھی وجود میں نہ آتی کیونکہ حضرت حسنؑ ہرگز بھی حضرت حسینؑ کو اس بات کی اجازت نہ دیتے۔ کہ وہ امام وقت کے خلاف کوئی اقدام کریں۔ لہذا یہ لازم تھا کہ وہ زہر پیئیں۔ اور وہ بھی جعدہ بنت اشعث کے ہاتھوں۔ اور بقیہ اماموں کے لئے راہ ہموار کریں۔

یہ بھی ذہن نشین رہے کہ ان روایات کو نقل کرنے والے سب ایران اور عراق وغیرہ کے باشندہ ہیں۔ انہیں گھر بیٹھے ساری روداد کا علم ہو جاتا ہے۔ لیکن مدینہ کا کوئی باشندہ اس قسم کی کوئی کہانی نقل نہیں کرتا، اس لئے کہ واقف ہی نہیں ہوتا۔ اب کلینی کی ایک اور روایت ملاحظہ ہو۔

کلینی نے بلند معتبر روایت کی ہے کہ جعدہ دختر اشعث نے امام حسنؑ کو زہر دیا۔ اور کینزان آنحضرتؑ میں سے ایک کینز کو بھی زہر دیا۔ اس کینز نے قے کی اور اچھی ہو گئی۔ اور امام حسنؑ کے شکم میں وہ زہر رہ گیا۔ اور جگر کو پارہ پارہ کر ڈالا۔

کتاب احتجاج میں روایت کی ہے کہ ایک شخص امام حسنؑ کی خدمت میں آیا اور کہا

..... ہماری گردنوں کو آپ نے ذلیل کیا۔ اور ہم شیعوں کو غلام بنایا حضرت نے فرمایا کیوں کرائس نے کہا اس وجہ سے کہ خلافت آپ نے معاویہ کو دیدی۔ حضرت نے فرمایا۔ قسم بخدا میں نے کوئی ناصر دیا اور نہ پیادہ اگر میں ناصر دیا اور پانچ رات دن معاویہ سے جنگ کرتا۔ یہاں تک کہ خدا میرے اور اس کے درمیان حکم کرتا۔ لیکن میں نے اہل کوفہ کو بیچنا اور امتحان کیا۔ اور جان لیا کہ یہ لوگ میرے کام نہ آئیں گے۔ اور ان کے عہد و پیمان پر وفادار ان کے گفتار و رفتار پر اعتماد نہیں۔ ان کی زبانیں میرے ہمراہ اور ان کے دل بنی امیہ کے ساتھ ہیں۔

یہ باتیں حضرت کر ہی رہے تھے۔ ناگاہ خونِ مطلق مبارک سے جاری ہوا۔ پس آیا سے طشت منگایا۔ وہ طشت خون سے بھر گیا۔ روئی سے کہا یا بن رسول اللہ یہ خون کیسا ہے۔ حضرت نے فرمایا معاویہ نے زہر بھیجا تھا۔ اور وہ مجھے کھلادیا ہے۔ وہ زہر میرے جگر میں پیچھا۔ اور یہ ٹکڑے میرے جگر کے ہیں۔ جو طشت میں گرے ہیں۔ میں نے کہا یا حضرت کچھ دوا کیجیے۔ امام حسنؑ نے فرمایا۔ اس سے قبل مجھے دوسرے زہر دیا تھا۔ اور یہ تیسری دفعہ زہر دیا ہے اس دفعہ قابل دوا نہیں۔

معاویہؓ نے بادشاہ روم کو لکھا تھا کہ زہر کشندہ بھیج دے بادشاہ روم نے اسے لکھا کہ ہمارے مذہب میں جائز نہیں۔ کہ جو ہم سے نہ لڑیں۔ ہم اس کے قتل پر اعانت کریں معاویہؓ نے لکھا میں جس شخص کو اس زہر سے مارنا چاہتا ہوں۔ وہ اس شخص کا فرزند ہے جو مکہ میں ظاہر ہوا۔ اور دعویٰ پیغمبری کیا۔ اب اُس نے خروج کیا ہے۔ اور اپنے پدر کی بادشاہی طلب کرتا ہے۔ میں چاہتا ہوں کہ یہ زہر اسے کھلا دوں اور خلافت کو راحت پہنچاؤں۔ اور ہلایا و تحائف اس کے لئے بھیجے۔ پس بادشاہ روم نے یہ زہر بھیجا۔ اور اس زہر کے عوض میں عہد و شرائط اس سے لئے۔ جلال العیون ج ۱ ص ۳۶۶۔

۱۔ اس داستان کے آخری حصہ کا ابتدائی حصہ سے کوئی تعلق نہیں۔

۲۔ شیعان علی اور اہل کوفہ حضرت امیر معاویہؓ اور حضرت حسنؓ ہر دو سے بغض رکھتے تھے۔ حضرت حسنؓ سے اس لئے کہ انہوں نے امیر معاویہؓ سے صلح کی، اور اس اختلاف کو جو پانچ سال سے چلا آ رہا تھا ختم کیا۔ اور ملتِ اسلامیہ کو از سر نو ایک پلیٹ فلام پر جمع کیا۔ جس کے نتیجے میں سبائی اور ایرانی سازش ناکام ہوئی۔ اسی ناکامی کو دیکھتے ہوئے شیعان علیؓ نے حضرت حسنؓ کو تخت پر سے دھکا دیا۔ اُن کی ران میں نیزہ مارا۔ اُن کے خیمے کو آگ لگائی۔ انہیں ذلیل و رسوا کیا۔ انہیں مُسَوَّدُ وجوہ المؤمنین (مؤمنوں کے چہروں کا سیاہ کرنے والا) اور مذل المؤمنین (مؤمنوں کو ذلیل کرنے والا) جیسے ذلیل کن خطابات دیئے۔

۳۔ حضرت حسنؓ کے نزدیک یہ تمام لوگ بے ایمان، دھوکہ باز اور غدار تھے، ان کے عہد و پیمان پر کسی قسم کا اعتبار نہیں کیا جاسکتا تھا۔ بظاہر تو یہ حسبِ اہل بیت کے دعویدار تھے۔ لیکن باطن نبی امیہ کے ساتھ تھے۔ گویا یہ حافظ شیرازی کے بقول۔ باسماں اللہ اللہ بابرہن رام رام کے قائل تھے۔ جب کہ اس کے برعکس حضرت حسنؓ کو امیر معاویہؓ پر اعتماد تھا۔ اگر اُن پر اعتماد نہ ہوتا تو ہرگز بھی صلح نہ کرتے۔

۴۔ یہ کہلانی بیان کرنے والا بھی ایک عراقی ہے۔ جس کا نام و پتہ کچھ معلوم نہیں۔ ہاں یہ اپنی زباں سے دعویٰ ضرور کر رہا ہے کہ وہ حضرت حسنؓ کے اس فعل سے ناراض ہے۔ حتیٰ کہ آپ کے عرض الموت میں اپنی طعن و تشنیع سے باز نہیں آ رہا ہے۔ ہم تو ایسی صورت میں یہ سمجھتے ہیں کہ حضرت حسنؓ کو اگر زہر دیا گیا۔ تو لازماً وہ اُن غداروں نے دیا ہو گا جو حضرت حسنؓ کے دشمن تھے۔ جنہوں نے انہیں زخمی کیا۔ اور موت کی کشمکش کے وقت بھی انہیں ذلیل کرنے پر تلے ہوئے ہیں۔

۵۔ یہ طبقہ امیر معاویہؓ کو کافر دے دین تصور کرتا ہے اور اس روایت کے فوراً یہ یہ ثابت کیا گیا ہے کہ امیر معاویہؓ حضورؐ کے دشمن تھے۔ اسی لئے آپ کی اولاد کو زہر دیا۔ لیکن اپنی

حماقت سے یہ بھی ظاہر کر رہا ہے کہ حضرت حسنؑ نے امیر معاویہ کے خلاف بغاوت کی۔ اور اپنی کھوئی ہوئی سلطنت واپس لینی چاہی۔ اس لئے یہ نہ بردیا گیا۔ حالانکہ اگر وہ بغاوت کرتے یا خلافت کے خواہاں ہوتے تو انہیں صلح کرنے کی کیا ضرورت پیش آتی تھی۔ اور ان سے ناراضگی کی وجہ بھی یہی ہے۔ اسی لئے ان کی اولاد سے امامت چھینی گئی۔ اور دنیا کے کسی فرد واحد نے آج تک یہ دعویٰ نہیں کیا کہ حضرت حسنؑ نے صلح کے بعد کوئی بغاوت کی ہو۔

۶۔ بقول راوی زہر قیصر دم سے طلب کیا گیا۔ جس کے نتیجے میں باہم خط و کتابت ہوئی اور عہد و پیمان ہوئے۔ اور اس زہر نے قسطنطنیہ سے دمشق تک اور دمشق سے مدینہ تک مہینوں کا سفر طے کیا۔ اور سبائوں کے علاوہ کسی کو پتہ نہ چل سکا۔ نہ کسی شامی کو اس کی خبر ہوئی اور نہ کسی اہل مدینہ کو۔ حالانکہ اتنے عرصہ میں یہ بات پر لگا کر پوری مملکت اسلامیہ میں پھیل جاتی۔ لیکن حیرت یہ ہے کہ حضرت حسنؑ کے خاندان اور اہل مدینہ تک کو خبر نہ ہوئی۔ ہوئی تو ایک ایسے عراقی کو ہوئی جو حضرت حسنؑ کا دشمن تھا۔ لیکن اس کا نام و پتہ کسی کو معلوم نہیں۔

۷۔ قیصر دم سے زہر منگانے کا مقصد یہ ہے کہ راوی یہ دعویٰ کرنا چاہتا ہے کہ مملکت اسلامیہ میں زہر کا بکس وجود نہ تھا۔ حالانکہ اس وقت مملکت اسلامیہ کا بل و مکران تک پھیلی ہوئی تھی۔ اور ساسانی دور حکومت میں زہر خوردانی کے قصے عام تھے اور سبائیوں کے لئے ایران سے زہر منگانا لینا کوئی دشوار نہ تھا۔ اس کے لئے قیصر دم سے خط و کتابت کی کیا ضرورت تھی۔ اس کام کے لئے تو یہودی بھی کافی تھے جو عراق میں بستے تھے، اور جنہوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی زہر دیا تھا۔ گویا سبائیوں کے لئے اس کا حصول بہت آسان اور امیر معاویہ کے لئے دشوار تھا۔ ہمارے نزدیک یہ قیصر کی کہانی اس لئے وجود میں آئی کہ امیر المؤمنین امیر معاویہؓ نے قسطنطنیہ پر حملے کے لئے اپنے بیٹے یزید کو لشکر دے کر بھیجا تھا اور اس جہاد میں حضرت حسینؑ نے یزید کی ماتحتی میں شرکت کی تھی۔ اس کے پیچھے نماز پڑھتے رہے۔ سبائی اس بھائی چارے اور محبت کو کیسے برداشت کرتے۔ لہذا انہوں

نے یہ معاویہؓ کے ساتھ فیہر کو بھی لکھیٹ لیا۔

۸۔ بہر زورانی کا واقعہ صرف ایک بار نہیں۔ بلکہ اس روایت کی دوسے تین بار اور ایک روایت کی دوسے چھ بار، اور ظہور الحسن صاحب بھریلوی کے بقول حضرت حسنؓ نے حضرت علیؓ کی شہادت کے بعد تین سو نکاح کئے۔ لیکن ہر ایک کو اس لئے طلاق دینی پڑی کہ معاویہؓ نے بہکا کر ان عورتوں کو زہر دینے پر آمادہ کر لیا تھا۔ اس طرح تین سو بار زہر دینے کی کوشش کی گئی۔ سبحان اللہ آخر اس کی وجہ کیا ہے کہ کوئی عورت حضرت حسنؓ سے نکاح کرنے کے باوجود ان کی جانب راغب نہیں ہوتی۔ بلکہ دوسروں کے اشارے پر انہیں زہر دینے پر آمادہ ہو جاتی ہے۔ کیا امیر معاویہؓ ان تین سو عورتوں کو زہر دینے کے تکلح میں دینا چاہتے تھے؟ یا کوئی زناہ فورس تیار کرنی تھی اور اتنے تجربات کے باوجود حضرت حسنؓ بعدہ کو چھوڑنے پر رضا مند نہ تھے۔ بلکہ اس کے ہاتھ سے برضا و رغبت زہر کھانے کے لئے تیار تھے۔ کیونکہ اس کے بغیر ان کی موت واقع نہ ہوتی۔ اور جب ان کی موت واقع نہ ہوتی تو بارہ اماموں کا نافر مولا کیسے وجود میں آتا۔ لہذا ضروری تھا کہ انہیں زہر دیا جائے خواہ وہ نہر ایک داستان کے طور پر ہی سہی۔ دراصل یہ طبقہ اس کا قائل ہے کہ جھوٹ اس حد تک بولو کہ لوگ اسے سچ مانتے پر مجبور ہو جائیں۔

اب ایک اور روایت کتاب کفایہ سے ملاحظہ کر لیجئے۔ ملا باقر مجلسی لکھتے ہیں۔ کتاب کفایہ میں بسند معتبر حنابلہ بن ابی امیہ سے مروی ہے کہ جس مرض میں امام حسنؓ نے دنیا سے رحلت کی میں حضرت کی خدمت میں گیا۔ دیکھا کہ سامنے طشت رکھا ہے۔ اور حضرت جگر کے ٹکڑے اس میں اگل رہے ہیں میں نے کہا اے میرے مولا۔ آپ اس کا کیوں علاج نہیں کرتے۔ حضرت نے فرمایا۔ اے بندہ خدا موت کا علاج کس چیز سے کر سکتے ہیں۔ جلا را یعون ج ۱ ص ۳۶۸

یہ کافی طویل داستان ہے۔ اس میں حضرت حسنؓ کے پند و نصائح مابین ایک سے دوسرے

لیکن اس روایت میں نہ ہر دینے کے سلسلے میں ایک لفظ بھی موجود نہیں۔ امیر معاویہؓ یا جعدہ کا کیا تذکرہ ہوتا۔ یہ روایت اس کا ثبوت ہے کہ حضرت حسنؓ کا انتقال مرض سے ہوا۔ نہ کہ زہر سے اور بقول ملا باقر یہ بسند مستبر مردی ہے۔ اگرچہ سانیوں کے ہاں ہر روایت بسند معتبر ہوتی ہے کوئی غیر معتبر سند سے مردی نہیں ہوتی۔ پہلی روایات بھی بسند معتبر مردی تھیں۔ اور یہ بھی بسند معتبر مردی ہے۔ لیکن اس روایت سے یہ ضرور ثابت ہو گیا کہ حضرت حسنؓ کا انتقال کسی مرض میں ہوا۔ اور ایسا مرض جس میں منہ سے خون آتا ہو اور وہ مرض سل ہے اور مرض بھی کافی عرصہ رہا۔ جس کی خبر شام تک پہنچی۔ اور وہاں سے جنادۃ بن ابی امیہ عیادت کے لئے آئے۔ یعنی مرض کئی ماہ تک قائم رہا۔ کیوں کہ شام تک خبر پہنچنے کے لئے بھی ایک عرصہ چاہیئے اور پھر دمشق سے مدینہ آنے تک۔ ہم یہ بات اس لئے کہہ رہے ہیں کہ سبائی راوی نے اپنی نادانی سے جنادۃ بن ابی امیہ کا نام لیا ہے۔ جنادۃ بن ابی امیہ نام کے دو شخص ہیں اور دونوں شام میں سکونت پذیر تھے جن میں سے ایک صحابی رسول تھے۔ اور ایک تابعی تھے اور دونوں امیر معاویہؓ کے ساتھی تھے۔ گویا شامیوں اور صحابہ و تابعین کے نزدیک حضرت حسنؓ کا انتقال مرض سل میں ہوا۔ زہر خورانی کے قصے تو صرف سبائی داستانیں ہیں۔

اب ایک اور روایت ملاحظہ کیجئے جو کتاب کشف الغمہ میں عمرو بن اسحاق سے مروی ہے۔ کہ میں ایک شخص کے ہمراہ عیادت امام حسنؓ کو گیا۔ حضرت نے فرمایا جو چاہو مجھ سے سوال کرو۔ میں نے کہا قسم بخدا سوال نہ کروں گا جب تک خدا آپ کو صحت نہ عطا فرمائے۔ حالت صحت میں آپ سے سوال کروں گا۔ پس اٹھ کر میں کسی کام کو چلا گیا۔ اور پھر حاضر ہوا۔ حضرت نے فرمایا مجھ سے سوال کرو۔ قبل اس کے کہ سوال کا موقع نہ پاؤ۔ میں نے عرض کی۔ خدا جب آپ کو صحت عطا کرے گا۔ اس وقت میں سوال کروں گا۔ حضرت نے فرمایا اس وقت میرے جگر کا حکم کٹ کہ گر پڑا۔ مجھے کئی مرتبہ زہر دیا تھا اور کسی دفعہ کا زہر ایسا نہ تھا جو با دوسرے روز میں نہ ہوتا۔ نہ کہ نہ ہوتا۔ دیکھا نہ خیرت کا وقت آئی

ہے۔ امام حسینؑ سر ہانے بیٹھے ہیں۔ امام حسینؑ نے پوچھا اے برادرِ نرگوار آپ کا گمان اس زہر دینے میں کس کی طرف ہے۔ امام نے فرمایا کیوں پوچھتے ہو۔ آیا منظور ہے کہ اسے قتل کرو۔ کہا ہاں یہی غرض ہے۔ امام حسنؑ نے کہا اگر وہ ہے جس کی طرف میرا گمان ہے۔ پس غضبِ خدا اس کے لئے عقوبت دینے سے سخت تر ہے اور اگر وہ نہیں تو میں نہیں چاہتا کہ کوئی میرا وجہ سے بے گناہ مارا جائے جَلَّارِ الْعِیُونِ ج ۱ ص ۳۶۹۔

یعنی اَمْنہ سے خون آنے کے باعث حضرت حسنؑ کو یہ گمان پیدا ہوا کہ انہیں کسی نے زہر دیا۔ اور یہ بھی صرف ایک گمان تھا یقین نہ تھا۔ اسی لئے وہ زبان سے کسی کا نام لینے پر تیار نہ تھے کہ بلا ثبوت کسی پر فرد جرم عائد کیا جائے۔ اور وہ قتل ہوا اور ایک بے گناہ کے قتل کا گناہ حضرت حسنؑ یا ان کے چھوٹے بھائی کے ذمہ واقع ہوا۔ اور جب انہوں نے کسی کا نام نہیں لیا تو صدیوں بعد یہ نام سبائیوں کو کیسے معلوم ہوئے؟ اور اُن کا تو صرف گمان ہی گمان تھا لیکن بعد کے لوگوں نے اسے بالیقین کیسے بیان کر دیا۔

جہاں تک زہر دینے کے سلسلہ میں قتل کا تعلق ہے۔ تو اگر اس سے مراد امیر معاویہؓ ہیں تو اُن کے قتل پر حضرت حسینؑ تو کجا تمام نبی ہاشم بھی قدرت نہ رکھتے تھے۔ اور اگر اس سے مراد جعدہ ہیں۔ تو بے شک حضرت ابوبکر صدیقؓ کی بھانجی کو قتل تو کیا جاسکتا تھا۔ لیکن اُن کے قصاص میں جو تلوار نکلتی تو مدینہ منورہ میں دوسری جنگِ جمل کا نقشہ کھینچ جاتا۔ کیونکہ بنو ہاشم کے خلاف بیک وقت دو خاندانوں کی تلواریں نکل آتیں۔ جعدہ کے باپ کا خاندان اور ماں کا خاندان یعنی ام المومنینؓ عائشہ اور خاندانِ نبی تیم۔ اس سلسلہ میں کون کون سے خاندان کے کتنے افراد کی جانیں جاتیں۔ اس کا علم تو اللہ ہی کو ہے۔ اسی لئے حضرت حسنؑ نے کسی کا نام نہیں لیا۔ اور سبائیوں کو بھی تین سو سال بعد نام لینے کی جرأت ہوئی۔ اس کا اہم بھی سب سے پہلے مسعودی المتوفی ۳۴۲ھ کو ہوا۔ یہ وہ دور ہے کہ جب بنو بویہ بغداد پر قابض ہو گئے تھے۔ اور خلافت ان کے اشراروں پر ناج رہی تھی۔ بنو بویہ کثرتِ رافضی تھے۔ انہوں نے کھلے عام

صحابہ پر تبرا کر لیا۔ محرم کے جلوس کی بنیاد انہوں نے رکھی۔ موجودہ مشہد حسین اور مشہد علی انہوں نے ہی تعمیر کرایا۔ انہوں نے مساجد کے دروازوں پر امیر معاویہ اور دیگر صحابہ پر لعنت لکھوائی۔ امیر معاویہؓ اور جعدہ کو بدنام کرنے کے لئے اس سے بہتر موقعہ کون سا فراہم ہو سکتا تھا۔ لہذا مسعودی نے جو خود بھی ایک رافضی تھا۔ اس کی بنیاد رکھ دی۔ اور بعد کے مصنفین نے اس پر مزید حاشیہ آرائی شروع کر دی۔ تاریخن خود ہی اندازہ کر سکتے ہیں کہ یہ روایات کتنی باہم متضاد ہیں۔ ہم نے صرف ایک کتاب جلال العیون سے یہ روایات نقل کی ہیں۔ اور اس پر بھی غور کیجئے کہ یہ واقعہ شک یا سہ کا ہے۔ جب کہ مسعودی کا انتقال ۳۲۶ھ میں ہے۔ گویا تین سو سال تک کسی کو اس کی خبر نہ تھی کہ حضرت حسنؓ کو زہر دیا گیا۔

اب ملاحظہ فرمایا لیجئے۔

روایت کی ہے کہ جب وقت وفات امام حسنؓ غیبی آیا۔ فرمایا مجھے صحرا میں لے چلو۔ کہ میں اطراف آسمان پر نظر کروں جب آپ کو صحرا میں لے گئے فرمایا خداوندائیں اپنی جان کو کہ عزیز ترین جانوں کی میرے نزدیک ہے۔ اے میں نے تیری رضا میں دیا۔ اور اپنے قصاص سے تیری رضا کے لئے درگزر کیا۔ کہ کسی کو میرے لئے قصاص کریں۔

اس سے پہلی حدیث میں یہ فرمانا کہ میں نہیں چاہتا کہ کوئی بے گناہ میری وجہ سے مارا جائے۔ اس کا صاف مطلب پچھلی حدیث میں بیان فرما دیا۔ کہ میں جانتا ہوں قاتل کو مگر رضائے خدا کے لئے قصاص نہیں لیتا۔ اگر وہ چاہے تو ضرور خود میرے خون ناحق کا قصاص لے گا۔ جلال العیون ج ۱ ص ۳۷۱

شیخ مفید، شیخ طوسی و دیگر علماء نے ابن عباسؓ سے روایت کی ہے کہ معاویہؓ نے جعدہ سے دو ہزار درہم اور بہت سے مواضعات حلدہ کو فہ کا وعدہ کیا تھا۔ اور اس کے پس زہر بھیجا کہ امام حسنؓ کے طعام میں ملا دے۔ جب جعدہ ملعونہ طعام امام حسنؓ کے سامنے لائی اور بروایت دیگر بعد تناول فرمانے کے امام حسنؓ نے کہا انا للہ وانا الیہ راجعون

..... اسے برادر میں نے اپنا جگر طشت میں دیکھا اور جانا کہ کس نے یہ کام کیا ہے اور اصل اس کی کہاں سے ہوئی ہے؟ اگر میں تم سے کہوں تم اس کے ساتھ کیا کرو گے۔ امام حسینؑ نے فرمایا قسم بخدا میں اس کو قتل کروں گا۔ یہ سن کر امام حسنؑ علیہ السلام نے فرمایا میں تم سے وہ خبر نہ کہوں گا۔ یہاں تک کہ میں اپنے نانا رسول خدا سے ملاقات کروں گا۔ جلا العیون ص ۲۴۱
یعنی حضرت حسنؑ تو نہ ہر دینے والے کا نام بتانا نہیں چاہتے۔ اور نہ بتایا بلکہ اللہ کی رضا کے لئے اسے معاف کیا۔ کیونکہ وہ صرف گمان پر قصاص لینا یا کسی کا نام لینا پسند نہیں کرتے تھے۔ لیکن شیخ مفید اور شیخ طوسی صاحب نے چھ سو سال بعد یہ حقیقت معلوم کر لی کہ وہ کون افراد تھے۔ اس لئے کہ انہیں علم باطن حاصل تھا۔ کیونکہ طوسی باطنیہ گروہ سے تعلق رکھتا تھا۔ جو تاریخ میں قرامطہ اور فدائین کے لقب سے مشہور ہوا۔ یہ وہ طبقہ ہے جو آج اسماعیلیوں کے نام سے مشہور ہے۔ جب ہلاکو خاں نے قرامطہ کے گڑھ کو ختم کیا۔ تو طوسی اس کا شیر بن گیا اور اسے بغداد پر چڑھا لایا۔ تاریخ میں جو بغداد کی تباہی مشہور ہے اس کے سرغنہ یہی حضرت تھے۔ جو خلافت عباسیہ کے خاتمہ کا سبب بنے۔ یہ لوگ چھٹی صدی کی پیداوار ہیں۔

ان تمام روایات کو پڑھنے کے بعد جو نتائج ہمارے سامنے آتے ہیں۔ ہم اس کا خاکہ قارئین کے سامنے پیش کئے دیتے ہیں۔

۱۔ حضرت حسنؑ کو امیر معاویہؓ کے کہنے سے جعدہ بنت اشعث نے زہر دیا۔ اور سو ہزار درہم اور یزید سے نکاح اس کا معاوضہ قرار پایا۔ لیکن معاویہؓ نے کوئی معاوضہ نہیں دیا۔ یعنی اگر وہ جعدہ کو معاوضہ دیدیتے تو ان سبائیوں کا دل ٹھنڈا ہو جاتا۔ انہیں غم زہر دینے کا نہیں ہے۔ بلکہ معاوضہ نہ ملنے اور یزید سے نکاح نہ ہونے کا ہے۔

۲۔ اس زہر دینے پر صرف دو ہزار درہم کچھ مواضعات دینے کا وعدہ کیا گیا تھا۔ یزید سے لیکن کوئی معاوضہ نہ تھا۔ یزید سے نکاح کی کہانی صرف ابن اردذن نے نقل کی ہے۔

۳۔ عام روایت ہے کہ زہر شربت میں دیا گیا۔ طوسی وغیرہ کی روایت ہے کہ کہانے میں دیا گیا۔

۴۔ ایک بار زہر دیا گیا۔ یا تین بار یا چھ بار یا تین سو بار۔

۵۔ زہر مملکت اسلامیہ میں نہیں پایا جاتا تھا۔ لہذا قسطنطنیہ سے قیصر روم کے پاس سے درآمد کیا گیا۔

۶۔ زہر دینے کی جتنی روایات ہیں اس کے ناقل تیسری صدی کے بعد کے لوگ ہیں۔

۷۔ حضرت حسنؑ کا انتقال زہر سے نہیں ہوا۔ مرض سل میں ہوا۔ اور کئی ماہ بیمار رہے۔

۸۔ زہر دینے کے بعد صرف ایک دن بقول بعض دو دن اور بقول بعض چند دن زندہ رہے۔

۹۔ حضرت حسنؑ کو اہل عراق سے نفرت تھی۔ وہ انہیں بے وفا، غدار، دھوکے باز

اور بکاؤ مال تصور کرتے تھے۔

۱۰۔ اہل عراق کو حضرت حسنؑ سے نفرت تھی۔ کیونکہ انہوں نے امیر معاویہؓ سے صلح کر

کے است میں اتحاد پیدا کیا تھا۔ جس کے نتیجے میں سبائی اور مخبوسی سازش ناکام ہو کر رہ گئی۔

۱۱۔ حضرت حسنؑ اور اہل عراق کی باہمی نفرت کو دیکھتے ہوئے یہ اندازہ لگانا دشوار

نہیں۔ کہ اگر حضرت حسنؑ کو زہر دیا گیا تو پھر زہر دینے والے یہی حضرات ہیں۔ نہ کہ امیر معاویہؓ

اور جعدہ بنت اشعث۔

امیر معاویہؓ کے سلسلہ میں ان کی جانب بدگمانی اسی وقت کی جاسکتی ہے۔ جب کہ

اس صلح کے بعد حضرت امیر معاویہؓ کے حضرت حسنؑ سے تعلقات انتہا سے زیادہ کشیدہ

ہو گئے ہوں۔ اور باہمی نفرت و عداوت پیدا ہو چکی ہو۔ اگر ایسا ہے تو اس کے اسباب کیا تھے؟

ہم جب اس لحاظ سے اس پر غور کرتے ہیں تو ہمیں تاریخ میں جو کچھ نظر آتا ہے۔ وہ ہم اپنے

قارئین کے سامنے پیش کئے دیتے ہیں۔ لیکن اس سے قبل ابن ابی الحدید شارح نہج البلاغہ کا ایک

قول پیش کرنا بہت ضروری ہے۔ کیونکہ اس سے حقیقت حال واضح ہو جائیگی۔ ابن ابی الحدید ایک

مشہور شیعہ عالم ہیں۔ جنہوں نے منہج البلاغہ کی شرح لکھی ہے۔ وہ لکھتے ہیں :-

ان اصل الا کا ذی ب فی احادیث

الفضائل کان من جهة

الشیعة فانهم وضعوا فی

مبدء الامر احادیث مختلفة

فی صاحبهم حملهم علی وضعها

عداوة خصوصهم۔ شرح

ابن ابی الحدید ص ۷۳ ج ۱۔

عداوت تھی (اور دشمنوں کی عداوتیں)

مثلاً مشہور ہے کہ گھر کا بھیدی لٹکا ڈھائے۔ ابن ابی الحدید نے یہ تسلیم کر لیا۔ کہ شیعوں

نے امیر معاویہؓ اور دیگر صحابہ کی عداوت میں دل کھول کر جھوٹ بولا۔ اور روایتیں وضع کی

ہیں۔ لہذا خود ان کے عالم کے بقول ان کی بیان کردہ کسی روایت پر اعتماد نہیں کیا جاسکتا

اسی لئے تو ان روایات میں اتنا تضاد پایا جاتا ہے۔

اب آئے اس موضوع پر کہ امیر معاویہؓ اور حضرت حسنین کے باہمی تعلقات کیسے

تھے۔ حافظ ابن کثیر لکھتے ہیں۔

فلما استقرت الخلافة

لمعاویة کان الحسین یتردد

والیہ مع اخیه الحسن

فی کبر مہما معاویة

اکراماً زائداً ویقول طعماً

مرحباً واهلاً یعطیہما

عطاءً جزیلاً وقد اطلق لیلوم

جب امیر معاویہ کیلئے خلافت قائم

ہو گئی۔ تو حضرت حسین اپنے بھائی

حضرت حسن کے ساتھ امیر معاویہ

کے پاس جاتے اور معاویہ ان کی انتہا

سے زیادہ تکریم کرتے۔ انہیں مرحبا کہتے

اور بڑے بڑے انعامات دیتے تھے

کہ ایک ایک سوت میں انہیں بیس بیس

واحد مائتی الف - البدایۃ لاکھ پیش کرتے۔

والنہایۃ ج ۲ ص ۱۵

علامہ ابن کثیر نے متعدد جگہ ان گرام قدر وظائف و عطیات کا ذکر کیا ہے جو امیر المؤمنین معاویہؓ حضرت حسنؓ و حسینؓ اور دیگر بنی ہاشم کو دیا کرتے تھے۔ زید بن الجباب کی روایت ہے۔

تقدم الحسن بن علی علی
معاویۃ فقال له لا حیرتک
بجائزۃ لم یجزها احد کان
قبلی فاعطاه اربع مائۃ الف
الف و فذ الیہ الحسن و
الحسین فاجازهما علی الفور
بمائتی الف الف۔

حضرت حسنؓ بن علی امیر معاویہؓ کی
خدمت میں گئے۔ انہوں نے فرمایا
میں آج تمہیں اتنا بڑا عطیہ دوں گا کہ پہلے
کسی نے بھی نہ دیا ہو گا۔ پھر امیر معاویہؓ
نے ان کی خدمت میں چالیس لاکھ پیش
کئے۔ اور جب بھی حضرت حسنؓ اور حضرت
حسینؓ ان کے پاس جاتے وہ ان دونوں
کو بیس بیس لاکھ پیش کرتے۔

البدایۃ والنہایۃ ج ۸ ص ۱۳۷

حضرت حسنؓ کی وفات کے بعد حضرت حسینؓ بدستور امیر المؤمنین معاویہؓ کی خدمت میں ہر
سال تشریف لے جاتے اور عطیات حاصل کرتے۔ حافظ ابن کثیر کا بیان ہے۔

ولما توفی الحسن کان
الحسین یفد الی معاویۃ
فی کل عام فی عطیہ و
یکرمہ۔ البدایۃ والنہایۃ ج ۸ ص ۱۵۱

جب حضرت حسنؓ کی وفات ہو گئی
تو حضرت حسینؓ ہر سال امیر معاویہؓ
کے پاس جاتے۔ وہ ان کے ساتھ عورت
پیش آتے اور مال پیش کرتے۔

ابن ابی الحدید جس کا ذکر پہلے آچکا ہے۔ شرح منج البلاغہ میں ان عطایا کا ذکر کیا ہے جو
امیر المؤمنین امیر معاویہؓ حضرت حسنؓ و حسینؓ اور دیگر بنی ہاشم کے اکابر کو دیا کرتے تھے۔
ومعاویۃ اول رجل فی الارض
اور معاویہؓ روئے زمین پر سب سے

وہب الف الف وابنہ یزید
اول من ضاعف ذلك كان
یحییٰ الحسن والحسین بن علی
فی کل عام لکل واحد
منہما بالف الف درہم و
کذلک کان یحییٰ عبد اللہ
بن عباس و عبد اللہ بن
جعفر۔ شرح ابن ابی الحدید ج ۲

پہلے شخص میں جنہوں نے لوگوں کو
دس دس لاکھ عطا کئے۔ اور ان کے
صاحبزادے یزید سب سے پہلے
وہ شخص میں جنہوں نے اس تعداد
کو دوگنا کیا۔ وہ حضرت حسنؓ، حضرت
حسینؓ، حضرت عبد اللہ بن عباسؓ
اور حضرت عبد اللہ بن جعفرؓ کو ہر سال
دس دس لاکھ عطا کرتے۔

اور تو اور ابو مخنف جیسا غالی رافضی جس نے کہ بلا کی داستانیں وضع کیں، اس نے بھی
اس امر کی تصریح کی ہے کہ حضرت امیر معاویہؓ، حضرت حسینؓ کو ہدایا کے علاوہ دس دس لاکھ
دینار سالانہ بھیجا کرتے تھے۔ وہ کہتے ہیں۔

وکان معاویۃ یبعث الیہ
(الحسین) فی کل سنة
الف الف دینار سوی الہدایا
من کل صنف۔ مقتل ابی مخنف ص ۴

امیر معاویہ ہر سال حضرت حسینؓ
کو دس دس لاکھ دینار بھیجتے۔ اور اس
کے علاوہ ہر قسم کے ہدایا بھیجتے رہتے۔

ان روایات سے یہ بات ثابت ہو گئی کہ امیر معاویہؓ اور حضرات حسنؓ و حسینؓ کے باہمی
تعلقات بہت ہی عمدہ تھے۔ اور امیر معاویہؓ انہیں مال عطا کرتے۔ اور ان کے علاوہ ان کے
صاحبزادے یزید کا بھی یہی سلوک تھا۔ حضرت حسنؓ کی وفات کے بعد حضرت حسینؓ ہر سال
دش عشق جاتے رہے۔ امیر معاویہؓ انہیں ہدایا کے علاوہ دس دس لاکھ پیش کرتے۔ امیر المؤمنین
یزید کا بھی یہی دستور تھا اور جس سال حضرت حسینؓ دش عشق نہ جاتے تو امیر معاویہؓ ان کی
خدمت میں یہ عطیہ مدینہ بھیجتے۔ امیر المؤمنین معاویہؓ۔ ان کے صاحبزادے یزید کا یہ سلوک

حضرات حسنؑ و حسینؑ کے علاوہ حضرت عبداللہ بن عباسؑ اور حضرت عبداللہ بن جعفرؑ کے ساتھ بھی تھا اور یہ دونوں افراد خاندان نبی ہاشم کے سربراہان اور وہ افراد تھے۔ ایسی صورت میں یہ دعویٰ کہ امیر معاویہؓ نے حضرت حسنؑ کو زہر دیا۔ ایک کھلے جھوٹ کے علاوہ اور کیا ہو سکتا ہے؟ اور اگر ایسا کوئی واقعہ پیش آیا تھا۔ اور حضرت حسینؑ اور دیگر ہاشمیوں کو اس کا علم تھا تو یہ کیسے امیر معاویہؓ کی خدمت میں حاضریاں دیتے رہے اور کس طرح ان سے ملا وصول کرتے رہے۔ آخر ان حضرات کی حمیت و غیرت کہاں چلی گئی تھی؟ کیا سبائی ٹولہ یہ ثابت کرنا چاہتا ہے کہ امیر معاویہؓ تو قاتل تھے ہی۔ لیکن خاندان نبی ہاشم کے یہ تینوں سربراہان افراد اتنے بے غیرت اور لالچی تھے۔ کہ اپنے بھائی کو مروا کر بھی پیسہ حاصل کرتے رہے۔ استغفر اللہ ربی من کل ذنب والوب الیہ۔

اس قسم کی ذہنیت کسی ایرانی، مجوسی اور یہودی کی تو ہو سکتی ہے۔ لیکن عربوں کے بارے میں یہ سوچنا بھی اُن کی تاریخ کو مسخ کر دیتے کے مترادف ہے جن لوگوں میں ایک ایک قتل کے پیچھے صدیوں جنگیں چلی ہوں۔ کیا اس قسم کی فطرت صرف نصف صدی میں مسخ ہو کر رہ جائے گی۔ یہ فطرت اس قوم کی ہو سکتی ہے جو ہزار ہا سال تک ساسانی بادشاہوں کے دسترخوان چاٹتی رہی۔ اور جنہوں نے ان بادشاہوں کی خوشنودی کے لئے مانی مذہب اختیار کر لیا۔ جس میں ماں بہنیں بھی حلال تھیں۔ جو آج تک عید غدیر کی شکل میں موجود ہے۔

اب ہم حکیم علی احمد عباسی صاحب کی تحقیق تاریخین کے سامنے پیش کرنا چاہتے ہیں۔ حضرت امیر معاویہؓ کی ذات پر سبائیوں کی جانب سے جو اعتراضات کئے جاتے ہیں اُن کا ایک کتابی صورت میں رد و تحریر کیا۔ اس کتاب کا نام ہے۔ ”امیر معاویہ کی سیاسی زندگی اُس کا مقدمہ مولوی احتشام الحق صاحب مرحوم نے لکھا۔ یہ کتاب ۱۹۶۳ء میں شائع ہوئی۔ لیکن سبائیوں کے اشارے پر چند ہی دن بعد ضبط کر لی گئی۔ اور آج تک ضبط ہے۔ حکیم صاحب ایک محقق عالم ہیں۔ اور تاریخ پر گہری نظر رکھتے ہیں۔ آئیے آپ حضرات بھی اُن کی تحریر

کے مزے لوٹتے۔ حکیم صاحب لکھتے ہیں۔

صحابہ کرام اور اہل بیت اطہار کی راہ سے ہٹ کر چلنے والوں نے جہاں اور قسم قسم کی باتیں سلف صالحین کے متعلق وضع کی ہیں۔ وہاں ایک یہ بھی ہے کہ آپ کو امیر المؤمنین معاویہؓ کے اشارے سے زہر دیا گیا تھا۔ جس سے آپ نے وفات پائی۔ بعض لوگ اس کو ایک دوسرے رنگ میں پیش کرتے ہیں۔ چنانچہ علامہ سیوطی نے تاریخ الخلفاء میں لکھا ہے۔

توفی الحسن رضی اللہ عنہ حضرت حسن کی وفات مدینہ میں ہر

بالمدينة مسموماً سمته سے ہوئی۔ یہ زہر انہیں جعدہ بنت

زوجہ جعدہ بنت الاشعث اشعث بن قیس نے دیا تھا۔ اور

بن قیس دس الیمہا یزید یزید نے اسے یہ بہکایا تھا کہ اگر تو

بن معاویہ ان تسم حسن کو زہر دے دیگی تو وہ اس سے

فتینہ زوجہا نفعلت فلما نکاح کر لے گا۔ جب حضرت حسن کی

مات الحسن بعثت الی یزید وفات ہو گئی۔ تو جعدہ نے وفا کا

تسالہ الوفاء بما وعدھا مطالبہ کیا۔ لیکن یزید نے جواب دیا

فقال لم نرضك بالحسن ہم تو تیرے حسن کی زوجیت میں بنے

افرضك للانفسا۔ پر راضی نہ تھے۔ تو اپنی ذات کیلئے

تاریخ الخلفاء از مصری ص ۷۴ تجھے کیسے پسند کر سکتے ہیں۔

اب ان صاحب سے پوچھا جائے کہ اتنی تفصیلات جب انہیں معلوم ہیں تو سیدنا

حسین رضی اللہ عنہ کو بھی معلوم ہوں گی۔ بلکہ سیدنا حسنؓ کو بھی اور سب اہل بیت اور

صحابہ کرام اس سے واقف ہوں گے کہ آپ کو زہر دیا گیا، فلاں شخص نے دیا ہے اور فلاں

مقصود سے دیا ہے۔ چنانچہ اب دو ہی صورتیں ہیں۔ یا تو سیدنا حسن اور اہل بیت کو۔ یا تیرے

معلوم تھیں۔ اور قاتل کو معاف کر دیا گیا تو پھر اس کا تذکرہ کیوں؟ اور اگر معلوم نہیں تھیں

تو بعد کے لوگوں پر یہ راز کیسے کھل گیا؟

تیسری صورت یہ ہو سکتی ہے کہ یہ بات معلوم تھی اور معاف بھی نہیں کی گئی، تو پھر قاتل کے خلاف کیا کارروائی کی گئی؟ کوئی ادنیٰ سے ادنیٰ اور ضعیف سے ضعیف بلکہ کوئی موضوع روایت بھی ایسا نہیں جس سے معلوم ہو کہ سیدنا حسینؑ نے زہر خورانی کا مقدمہ امیر مروان دیکھ کر وہ اس وقت مدینہ کے گورنر تھے یا امیر معاویہؓ کی عدالت میں پیش کیا تھا۔ اور اس سلسلہ میں یہ کارروائی ہوئی تھی۔ یعنی سیدنا مروان اور اموی خلفاء چونکہ اہل بیت کے ازلی دشمن تھے۔ اس لئے یہ مقدمہ خارج کر دیا گیا۔

اگر ایسی کوئی بات نہیں تو پھر یہ تسلیم کرنا پڑے گا۔ کہ یہ سب بعد کی وضع کی ہوئی باتیں ہیں۔ اہل بیت کو ان میں سے کسی بات کا علم نہ تھا۔ اور انہوں نے سیدنا حسن رضی اللہ عنہ کی وفات کو مکمل طور پر طبعی سمجھا۔ اسی لئے قطعاً کسی قسم کی کوئی کارروائی نہیں ہوئی۔ اور نہ کسی پر انہوں نے زہر خورانی کا شبہ کیا۔

دائرہ معارف اسلامیہ اردو کے مقالہ نگار نے لکھا ہے کہ آپ کی وفات مرضِ سل میں واقع ہوئی تھی۔ یہ خیال درست معلوم ہوتا ہے۔ سیدنا حسن کے متعلق محقق ہے کہ آپ خوشبو کا استعمال بہت کرتے تھے۔ حتیٰ کہ جدھر سے گزر جاتے تھے۔ مدینہ کی گلیاں، مکہ اٹھتی تھیں۔ ہو سکتا ہے کہ آپ کو نزلہ ہوا ہو۔ اور احتیاط نہ کرنے سے بگڑ گیا ہو۔ یہ جو روایت میں سند سے خوں آنے کا ذکر ہے۔ اس کی یہی وجہ ہو سکتی ہے۔

پھر ہمیں یہ بھی دیکھنا چاہیے کہ امیر المومنینؑ کے ساتھ اہل بیت کا برتاؤ کیا تھا۔ اگر اس قسم کا کوئی شبہ ان حضرات کو ہوتا تو انہیں سیدنا حسنؑ کی وفات کا قصہ یاد آتا۔ اور ان کی ہمدردیاں ان سے اٹھ جاتیں۔ لیکن ہم دیکھتے ہیں کہ یہ حضرات بغاوتِ اہل مدینہ (واقعہ حرہ) سے محض الگ ہی نہیں رہے۔ بلکہ انہوں نے امیر المومنینؑ کی طرف سے مدافعت کی۔ اور ان کے کردار پر حرف رکھنے والوں کو جھٹلایا۔ انہیں متبع سنت اور متلاشی خیر باور کرایا۔ اور

دین کی بنیاد پر ان کے خلاف خردِ ج کو حرام چانا۔ پھر ان کی وفات کے بعد نہ اُن لوگوں سے واسطہ رکھا جو خونِ حسینؑ کا نام لے کر کھڑے ہوئے تھے۔ اور نہ حضرت ابن الزبیرؓ کا ساتھ دیا جو اُموی خلافت کے طاقت ور مخالف تھے۔

پھر ہمیں یہ نظر نہیں آتا۔ کہ جو لوگ خونِ حسینؑ کا بدلہ لینے کھڑے ہوئے تھے۔ انہوں نے امیر المومنین یزیدؑ کے فرضی جرم میں سیدنا حسنؑ کو زہر دینا بھی شامل کیا ہو، اور اپنے پوپگیٹ میں کسی جگہ اشارہ بھی اس جرم کو بیان کیا ہو۔ کیسے تعجب کی بات ہے کہ بعد کے مؤرخوں کو اس زہر خورانی کے تمام واقعات اور تفصیلات کا علم ہے لیکن نہ ہم عصر لوگ اس سے واقف تھے اور نہ اُن کے فوراً بعد آنے والے حضرت معاویہ کی سیاسی زندگی ص ۲۵۵

حکیم صاحب کی تحریر نے ہمارے ذہن کو کسی اور جانب متوجہ کر دیا ہے۔ حکیم صاحب نے سیوطی کے حوالہ سے جو روایت نقل کی ہے۔ اس کا آخری جملہ انتہا سے زیادہ خور طلب ہے کہ یزید نے یہ جواب دیا کہ ہم تو تجھے حسن کے لئے بھی پسند نہ کرتے تھے تو اپنے لئے کیسے پسند کر سکتے ہیں۔ گویا معاملہ زہر خورانی کا نہیں تھا۔ بلکہ قصہ تو صرف اتنا تھا کہ یزید یہ پسند نہ کرتا تھا کہ جعدہ حضرت حسنؑ کے نکاح میں رہے۔ لہذا ہونا تو یہ چاہیے کہ اگر جعدہ اس لائق نہ تھی کہ وہ حضرت حسنؑ کے نکاح میں رہے تو حضرت حسنؑ کو اسے طلاق دینے کا مشورہ دیا جاسکتا تھا۔ جب وہ تین سو عورتوں کو طلاق دے سکتے تھے۔ تو جعدہ کے سلسلہ میں آخر کیا بات پیدا ہوئی تھی کہ وہ اسے اپنے سے جدا کرنے کے لئے تیار نہ تھے۔ اب ذرا ابن حجر شمشبی التوفی ۹۷۷ کے خیالات بھی ملاحظہ فرمایا لیجئے۔ ابن حجر شمشبی لکھتے ہیں۔

وكان سبب موته ان زوجته	حضرت حسن کی موت کا سبب یہ ہے
جعدة بنت الاشعث بن	کہ جعدہ بنت اشعث بن قیس الکندی
قيس الكندي دس اليها	نے انہیں زہر دیا۔ اسے یزید نے حکم دیا
يزيد ان تسمه ويتزوجها	تھا کہ وہ حسن کو زہر دیدیں تو وہ اُن

و بذل طعاماته الف درهم
ف فعلت فمرض الرعین
یوما فلما مات بعثت
الی یزید تسالہ الوفا
بما وعدہا فقال
لہا انام نوضک للحسن
فنرضاک لانفسنا۔ و
بموتہ مسموما شهید
اجزم غیر واحد من
المتقدمین کفتادۃ و
ابی بکر بن حفص والمتأخرین
کالزین العراقی فی مقدمۃ
شرح التقریب۔

سے نکاح کر لے گا اور ایک لاکھ درہم
اس کے پاس بھیجے۔ اس نے یزید کے
کہنے پر عمل کیا۔ حضرت حسن بن علیس
دن بیمار رہے۔ جب ان کا انتقال
ہو گیا۔ تو جعدہ نے یزید سے وعدہ
نہا بنے کو کہا۔ اس نے جواب دیا
ہم تو تجھے حسن ہی کے لئے پسند
کرتے تھے۔ اب اپنے لئے کیسے پسند
کر سکتے ہیں۔ حضرت حسن کی موت نہر
سے شہید ہو کر ہوئی۔ متقدمین سے
تقادہ اور البکر بن حفص اور متأخرین میں
سے حافظ عراقی کا قول یہی ہے۔ جیسا
کہ انہوں نے شرح تقریب کے مقدمہ
میں لکھا ہے۔

تقریباً یہی بات سیوطی نے لکھی تھی۔ لیکن ہماری سمجھ میں یہ بات نہیں آتی کہ سبائی تو امیر
معاویہ کا نام لیتے ہیں۔ اور سنی یزید کا۔ حالانکہ یزید اس وقت برسرِ اقتدار نہ تھا۔ اور نہ اسے
حضرت حسنؓ سے کوئی خطرہ لاحق ہو سکتا تھا۔ جب ابن الرافضی کی روایت کو من و عن قبول
کیا گیا تو اس نام میں ترمیم کی کیا ضرورت پیش آگئی تھی۔

اس روایت سے بھی یہی اندازہ ہوتا ہے کہ معاملہ زہر دینے کا نہیں تھا۔ بلکہ یزید
جمعہ کا ان کے نکاح میں رہنا پسند کرتا تھا۔ سوال یہ ہے کہ جب ایک لاکھ جعدہ کو دیا
گیا تھا۔ اور حضرت حسنؓ اسے طلاق دینا نہیں چاہتے تھے تو خود طلع طلب کر لیتی اس طرح

معاملہ صفائی کے ساتھ حل ہو جاتا۔

ابن حجر ہشبی نے آگے یہ بھی تحریر کیا ہے کہ حضرت حسینؑ نے حضرت حسنؑ سے بہت اصرار کیا کہ زہر دینے والے کا نام بتائیے۔ لیکن انہوں نے نام بتانے سے انکار کر دیا جب حضرت حسنؑ نے انکار کر دیا تو کیا ابن حجر ہشبی کے پاس کوئی فرشتہ اس کی خبر لے کر آیا تھا کہ یہ یزید اور جعدہ کی حرکت ہے۔ حالانکہ قرآن کا حکم ہے۔

الامن شہد بالحق دھم مگر جو شخص حق کی شہادت دے اور
یلعامون ۵ وہ جانتے بھی ہوں۔

یہ بغیر علم کے ناحق شہادت کس بل بوتے پر دی جا رہی ہے۔ ہم تو یہ سمجھنے پر مجبور ہیں کہ ان لوگوں کے ذہنوں کو سبائی روایات نے اتنا مادف کر دیا ہے کہ ان حضرات کو اپنی آنکھ کا شبہ تیر بھی نظر نہیں آتا۔

پھر ابن حجر کا دعویٰ یہ ہے کہ متقدمین میں سے اسکے قائل قتادہ ہیں۔ اور متاخرین میں سے حافظ زین الدین عراقی۔ جہاں تک قتادہ کا معاملہ ہے تو اول تو ہماری نظر سے اُن کا قول نہیں گننا۔ کیا خبر وہ بھی بلا سند ہو، دوسرے قتادہ حضرت حسنؑ کی وفات کے بہت زمانہ بعد پیدا ہوئے۔ اُن کا انتقال ۱۷۱ھ میں ہے۔ جب تک وہ اس کی سند بیان نہ کریں تو اُن کے قول کی کیا حیثیت ہو سکتی ہے۔ اور قتادہ کے بعد کن حضرات نے اس واقعہ کو نقل کیا۔ ابن حجر ہشبی نے کسی کا نام نہیں لیا۔ بلکہ سیدھے زین الدین عراقی پر پڑھائی گئے۔

جہاں تک حافظ عراقی کا تعلق ہے تو انہوں نے تمام لوگوں کی جانب سے ایک اصول بیان کر دیا ہے۔ وہ فرماتے ہیں۔

ولیعلم الطالب ان السیرا ماصح وما قد انکرا
(طالب علم کو جان لینا چاہیے کہ سیرت کی کتابوں میں صحیح و منکر ہر قسم کی روایات جمع

کی جاتی ہیں)

لہذا دستور یہ رہا ہے کہ سیرت و تاریخ کے معاملہ میں کوئی تحقیق نہیں کی جاتی تصور
 تو ہم ہیں کہ ہم نے ان لغویات کی تحقیق شروع کر دی۔ ہم اس موقع پر ان سنی حضرات کے اسماء
 گرامی پیش کرنا چاہتے ہیں جنہوں نے یہ واقعہ تحریر کیا۔ یا اس سلسلہ میں ان کا نام لیا گیا۔
 ۱۔ قتادہ بن عامر المتوفی ۱۷۷ھ۔

۲۔ حافظ ابو الفضل زین الدین عبدالرحیم بن الحسین العراقی المتوفی ۱۸۷ھ۔

۳۔ حافظ شہاب الدین ابو الفضل احمد بن علی المعروف بابن حجر عسقلانی المتوفی ۸۵۲ھ۔

۴۔ جلال الدین ابو الفضل عبدالرحمان بن الکنال السیوطی المتوفی ۹۱۱ھ۔

۵۔ ابو العباس شہاب الدین احمد بن محمد بن علی المعروف بابن حجر ہنبلی ۹۷۲ھ۔

اس خاکہ کو دیکھنے کے بعد یہ نقشہ سامنے آتا ہے کہ قتادہ کے علاوہ بقیہ تمام افراد
 نویں اور دسویں صدی کے افراد ہیں۔ گویا نویں صدی تک سنی اس کے قائل نہ ہوئے تھے۔
 سنیوں میں تو یہ کہانی نویں صدی کے بعد مشہور ہوئی۔ اور خاص طور پر اس کی وجہ سیوطی ہیں
 کیونکہ ہمارے ہندو پاکستان کے تمام علماء یہ سمجھتے ہیں کہ سیوطی کی تاریخ الخلفاء کا مطالعہ
 کر لینے کی بعد مزید تاریخ کی کسی کتاب کے مطالعہ کی ضرورت نہیں۔ گویا ہماری تاریخ اسلام
 صرف ایک کتاب پر ختم ہو جاتی ہے۔ جو دسویں صدی میں وجود میں آئی۔

ہنبلی نے یہ دعویٰ کیا ہے کہ حضرت حسنؓ اس زہر کھانے کے بعد چالیس دن علیل
 رہے۔ ہم اس کی تفصیل اوپر بیان کر چکے ہیں۔ لیکن اُس وقت تک دنیا جس زہر سے شناس
 تھی۔ وہ سانپ کا زہر تھا۔ جس سے انسان کی موت چند لمحات میں ذہبی۔ لیکن چند
 گھنٹوں میں یقینی تھی۔ آخر یہ سلویا یئرن کہاں سے آگیا تھا۔ جس کے بعد حضرت حسنؓ چالیس
 روز تک حیات رہے۔ اور بعض روایات کے مطابق دو ماہ سلویا یئرن کی صورت میں انسان
 کو زہر کا احساس نہیں ہو سکتا۔ اور تیز زہر کی صورت میں زیادہ سے زیادہ دو چار خورق
 کی لیاں ہو جانے کے بعد زندگی ختم ہو جاتی ہے۔ یہ چالیس دن یا دو ماہ تک انسان حیات

سل ہی میں خون تھوک سکتا ہے۔

اب ذرا منہ کا مزہ لینے کے لئے حکیم فیض عالم صدیقی شہید کے خیالات بھی ملاحظہ فرمائیں
حضرت حسن رضی اللہ عنہ کے متعلق شیعوں کی تمام کتب اور سنیوں کی اکثر کتب میں یہ
واقعہ بڑی اندوہ گیں داستان کے طور پر بیان کیا گیا ہے کہ معاویہؓ اور یزیدؓ نے آپؐ کی زحہ
جعدہ بنت اشعث کے ذریعہ آپؐ کو زہر دلوایا تھا۔ باقی جھوٹی داستانوں اور من گھڑت
روایتوں کی طرح اس داستان پر وہ حاشیہ آرائش کی گئی ہیں کہ الامان اور عجیب بات
یہ ہے کہ کسی نے نہیں لکھا کہ یہ روایت چلی کہاں سے ہے۔

ایک بار ابو جعفر منصور عباسی نے محمد مہدی الحسنی (نفس ذکیہ) کے خروج کو فرد
کرنے کے بعد ایک مجمع عام میں تقریر کرتے ہوئے کہا تھا کہ علیؑ خلیفہ ہوئے تو اس
میں وہ خون سے لت پت ہو گئے۔ پھر ان ہی کے مددگار شیعوں نے اُن پر یورش کی اور
انہیں قتل کر دیا۔ اُن کے بعد حضرت حسنؑ خلیفہ ہوئے مگر وہ اس میدان کے مرد ہی
نہ تھے۔ انہیں روپیہ پیش کیا گیا تو وہ خلافت سے دستبردار ہو کر عورتوں سے تمتع کرنے
میں مصروف ہو گئے۔ (ماخوذ از طبری)

زہر خوردگی کی داستان سراسر جھوٹ اور کذب ہے۔ میرے خیال میں ابو جعفر منصور
نے جس انداز سے حضرت حسنؑ کا ذکر کیا ہے۔ اس سے بھی تو قلبی بغض اور عناد کی بوا آتی ہے۔
(یہ بھی تو ممکن ہے کہ یہ خطبہ طبری کے مادیوں نے تیار کیا ہو، یا اُس میں نمک مرچ ملا یا ہو
منصور کے بجائی نے مجمع عام میں یہ کہنے سے بھی گریز نہ کیا تھا کہ خلافت ہمارا حق تھا
سو ہم کو مل گیا اور غاصبوں کو اللہ تعالیٰ نے رسوا کیا۔

شیعوں نے سیدہ جعدہ پر اس لئے تہمت لگائی کہ وہ حضرت صدیق اکبرؑ کی بجائی
تھیں، ”ہمارے عام مقرر ہیں اور واعظین“ اس لئے اس من گھڑت روایت کو لے
اڑے کہ وہ اکثر امور اور نظریات میں شیعوں کے ہم نوا ہیں۔

حضرت حسن جتنا پراسن صلح کن اور آرام طلب آدمی جس نے خود ہی سب کچھ معاویہؓ کے سپرد کر دیا تھا۔ ایسے آدمی کو زہر دینے کی کسی کو کیا ضرورت تھی؟ حضرت حسنؓ البتہ حور تور کی صحبت کے دلدادہ تھے۔ مدائنی کہتا ہے کہ آپؐ نے نوے نکاح کئے۔ ابن سیرین نے ایک دفعہ بیان کیا کہ ایک خاتون سے نکاح کیا تو سو کینزروں کے ذریعہ اسے روپیہ بھیجی۔ اور ہر کینز ایک ایک لاکھ روپیہ لے کر گئی۔ تاریخ الخمیس ج ۲ ص ۳۲۴

حضرت معاویہؓ کے ساتھ صلح کے وقت یہ بھی معاہدہ ہوا تھا کہ کوفہ کے بیت المال کی تمام نقدی حضرت حسنؓ کو دیدی جائے۔ چنانچہ وہاں سے پانچ کروڑ نقد ملا۔ بیس لاکھ سالانہ وظیفہ تھا۔ یہ تمام کچھ خرچ کر دیتے بلکہ اکثر قرض لیتے۔ تاریخ الخمیس ج ۲ ص ۳۲۶

ملا باقر مجلسی نے جلال العیون میں خوب بے پرکی اڑائی ہے کہ حضرت حسنؓ نے دوسو پچاس عورتوں سے نکاح کیا۔ پھر خود ہی دوسری جگہ تین سو لکھتے ہیں۔ اور یہ تمام نکاح حضرت علیؓ کی حیات میں ہوئے۔ چنانچہ ایک بار حضرت علیؓ نے مہر پر چڑھ کر فرمایا کہ حسنؓ بہت زیادہ طلاق دیتے ہیں۔ لوگوں نے کہا کہ ہماری لڑکیوں کا ایک رات ان کے گھر رہنا ہمارے لئے موجب شرف ہے۔ جلال العیون مطبوعہ تہران ص ۳۰۹

ملا صاحب یہ بھی کہتے ہیں کہ حضرت حسنؓ نے جتنی عورتوں کو طلاق دی تھیں۔ وہ سب آپ کے جنازے پر تنگے سر روٹی بیٹھی حاضر ہوئیں (یہ عرب عورتیں نہ ہوں گی۔ بلکہ ایرانی النسل ہوں گی)۔ ابن ابی الحدید شارح نہج البلاغہ نے ستر نکاح اور پیردیسر حتیٰ نے سو نکاح بیان کئے ہیں۔

آپ کی موت کے متعلق تاریخ الخمیس میں ہے کہ بیماری سے چالیس دن بستر پر پڑے

رہے۔ ج ۲ ص ۳۲۶

دوسری نے مدت علالت دو ماہ بیان کی ہے۔ ذیابیطس کا عارضہ تھا اور شہد کا شربت

پینے سے بڑھ گیا۔

ابن قتیبہ المتوفی ۲۴۶ھ، البیہقیہ وینوری ۲۸۱ھ، صاحب البحر المتوفی ۲۴۵ھ نے زہر خورانی کا کوئی تذکرہ تک نہیں کیا۔ بلکہ ابن جریر طبری المتوفی ۳۱۰ھ جس نے بے حساب موضوعات کو بڑے وثوق اور یقین سے بیان کیا ہے۔ اس نے بھی کہیں زہر خورانی کی طرف اشارہ نہیں کیا۔

زہر خورانی سے متعلق سب سے پہلا البہام سعودی المتوفی ۳۴۶ھ کو ہوا۔ گویا چوتھی صدی کے ربیع اول تک حضرت حسنؓ کی زہر خورانی کا تصور تک کسی کے ذہن میں نہ تھا۔

مسعودی نے زہر خورانی کی داستان وضع کرتے وقت بہترے ہاتھ پاؤں مارے۔ لیکن کسی کا نام نہ مل سکا۔ تو مجبوراً لکھٹھا پڑا کہ کہا جاتا ہے کہ جعدہ نے معاویہؓ کے ایمار سے حضرت حسنؓ کو زہر دیا تھا۔ حقیقت مذہب شیعہ ص ۳۰۵

لفظ کہا جاتا بھی غور طلب ہے۔ یہ لفظ ثابت کر رہا ہے۔ کہ اس قول کے قائل کا کوئی یقین نہیں۔ بلکہ یہ بے پرکی گپ ہے۔ پھر بھی اس نے یہ الزام امیر معاویہؓ کے سر تھوپ دیا۔ لیکن بعد کے سنی علما نے سنی ہونے کے ناتے امیر معاویہؓ کے بجائے اسے یزید کی جانب منسوب کر دیا۔

یہ مسعودی وہی حضرت یحییٰ بن جہنم نے حضرت عبداللہ بن رقیہ یعنی حضور کے نواسے کو شرابی اور زانی قرار دیا ہے۔ فلعلنہ اللہ علی الذین۔ اس کے بارے میں علی احمد عباسی صاحب لکھتے ہیں۔

رب آتے ہیں وہ اصحاب کذب و افتراء جنہوں نے خاص مقاصد کے تحت تصنیف میں جھوٹ کا پیشہ اختیار کیا۔ مثلاً مسعودی کہ اس شخص کو نہ روایت سے بحث ہے نہ روایت سے بلکہ مدل کے ساتھ وہ کوئی بات خوش دل سے نہیں کہہ سکتا۔ جن چیزوں کو پوشیدہ رکھنا ممکن نہیں انہیں تو بیان کرنے پر مجبور ہو جاتا ہے۔ لیکن اس کا مقصد تصنیف و تالیف سے محض یہ نظر آتا ہے کہ کسی طرح اخلاف کو اسلاف سے برگشتہ کر کے امت کی تاریخ میں ہر ممکن خلا پیدا کر دے۔ پھر بھی عجیب بات یہ ہے کہ اسے کذاب و مفتری سمجھنے کے بجائے لوگوں نے

محقق و مؤرخ سمجھ لیا اور اس کی کتابوں سے استناد کر کے معتبر بننے کی کوشش کی۔ حضرت معاویہؓ کی سیاسی زندگی ص ۲۵

اب ذرا قرآن مجید کی روشنی میں اس واقعہ کو دیکھئے۔ قرآن صحابہ کرام کے بارے میں کہتا ہے۔

وَلِلَّهِ كُتُبٌ فِي قُلُوبِهِمُ
الْإِيمَانُ
ان لوگوں کے دلوں میں اللہ نے ایمان
لکھ دیا ہے۔

نیز ارشاد ہے۔

وَكُتُبًا لَّيْكُمُ الْكُفْرَ وَالْفُسُوقَ
وَالْعِصْيَانَ أُولَٰئِكَ هُمُ الرَّاشِدُونَ
اور اللہ نے تمہارے لئے کفر، فسق
و فجور اور معصیت کو مکروہ بنا دیا ہے۔
یہ سب ہدایت یافتہ ہیں۔

ان آیات کی رو سے تمام صحابہ راشد ہیں اور ان میں سے نہ کوئی عدا کفر کا ارتکاب کر سکتا ہے۔ نہ فسق و فجور کا اور نہ کوئی صحابی اللہ کی نافرمانی کر سکتا ہے۔ بھول چوک اور خطا ایک علیحدہ شے ہے۔ جب قرآن کا یہ فیصلہ ہمارے سامنے آگیا تو ایک ایک پتھر جاتا ہے کہ قتل گناہ کبیرہ ہے۔ بلکہ حقوق العباد میں اس سے بڑھ کر کوئی معصیت نہیں۔ ارشاد الہی ہے

وَمَنْ قَتَلَ مُؤْمِنًا مَّتَّعِدًا
فَجَزَاءُ ۙ جَهَنَّمَ خَالِدًا فِيهَا
وَعُذِّبَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَعَنَهُ
وَأَعَدَّ لَهُ عَذَابًا عَظِيمًا
اور جو کسی مؤمن کو جان کر قتل کرے گا۔
اس کی سزا جہنم ہے۔ جس میں وہ ہمیشہ
رہے گا۔ اس پر اللہ کا غضب اور اس
کی لعنت ہے اور اس نے اس کے
بڑے عذاب عظیم کا

کمران روایت کو نہیں بدستور سمجھتا ہے۔ حضرت حسنؓ فرماتے ہیں کہ میں نے قرآن میں جو صحابہ کبیرہ گناہ کے مرتکب ہوئے اور ان پر یہ آیت تو عیاذ اللہ لکھی ہے، میں نے قرآن میں جو صحابہ

کے بارے میں یہ دعویٰ کیا تھا کہ ہم نے ان کے لئے فسق و فجور اور معصیت کو مکروہ بنا دیا ہے قرآن کا یہ دعویٰ سراسر جھوٹ پر مبنی قرار پاتا ہے۔ اور کوئی صاحب ایمان حالت ایمان میں اس کا تصور بھی نہیں کر سکتا۔ لہذا وہ تمام تاریخی روایات جن سے کسی صحابی کے سلسلہ میں کفر فسق و فجور اور معصیت الہی ظاہر ہوتی ہو۔ وہ سب سبائی کذب و افتراء ہے۔ مثلاً حضرت عمرؓ بن العاص کی جانب دھوکہ دہی کی نسبت، حضرت مغیرہؓ بن شعبہ کی اقتدار کی بھوک اور سیاسی رشوت کی داستان یا کسی کی جانب بیت المال میں خیانت وغیرہ اسی قسم کی ہزار ہا تاریخی روایات ہیں۔ جو قطعاً خلاف قرآن ہیں۔ ایسی صورت میں تاریخی روایات کو اختیار کرنا اور قرآن کو ترک کرنا۔ یہ کام صرف ایسے ہی اشخاص انجام دے سکتے ہیں جن کا اس قرآن پر ایمان نہ ہو۔ اور جن کا قرآن پانچ سال کا بچہ لے کر غائب ہو گیا ہو۔ یہی تو وہ سبائی ذہنیت ہے جس نے ہمارے دماغوں کو مآؤف کر رکھا ہے۔ اس تحریر کا مقصد بھی یہی ہے کہ تاریخ میں سبائیوں نے کیا کیا فریب کاریاں کی ہیں۔ اور کس کس طرح صحابہ کو بدنام کرنے کی کوشش کی ہے۔ اس پر سے پردہ اٹھایا جائے تاکہ اہل سنت حضرات اس مسیطے و خوش رنگ زہر کو سمجھیں اور اس سے بچنے کی کوشش کریں۔

قرآن نیزوں پر اٹھانا

صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کو عام طور پر اور خاص طور پر امیر معاویہؓ اور حضرت عمرؓ بن حاص وغیرہ کو بدنام کرنے کے لئے یہ کہانی بڑی شد و مد سے بیان کی جاتی ہے۔ کہ برب میدان صفین میں امیر معاویہؓ کے لشکر کو شکست ہونے لگی۔ تو امیر معاویہؓ نے اپنے انکریوں کو نیزوں پر قرآن اٹھانے کا حکم دیا۔ اور اس طرح امت کو ایک فریب میں مبتلا کیا۔ یہ قصہ اتنا عام ہے کہ آج ہر سستی کی زبان پر جاری ہے۔ بلکہ پاکستان میں اسلام کے ٹھیکہ دار تو یہاں تک کہہ دیتے ہیں کہ معاویہؓ اور عمرؓ بن العاص نے امت کو فریب میں مبتلا کیا۔ لیکن سوال یہ ہے کہ ان کے اس عمل سے فریب کا شکار حضرت علیؓ کے ساتھی ہی کیوں بنتے۔ اور شایسوں میں اختلاف کیوں رقع نہیں ہوا۔

اس سے تو یہ بات نہ دیکھیں سکتی تھے۔ اہل مراقبہ سبائیوں کی یہ صفت خاص تھی کہ وہ اپنے شیر کی بھی نہ سنتے تھے۔ ان کے پیش نظر کسی وقت بھی اسلام اور اتحاد نہیں رہا۔ لہذا یہ ہر اس موقع کی تلاش میں رہتے تھے جس کی بنیاد پر یہ اختلاف کی عمارت کھڑی کر سکیں۔ یہ ہمیشہ دھوکہ دہی، فریب کاری اور غداری کے مرض میں مبتلا رہے۔ جب کہ شامی اس مرض سے پاک رہے۔ جس کی وجہ ظاہر ہے کہ حضرت علیؓ کے ساتھ جتنے افراد تھے۔ یہ سب تخریب کار اور فتنہ انگیز لوگ تھے، جنہوں نے بظاہر اسلام کا لبادہ اوڑھ رکھا تھا۔ اور اس لبادے میں انہوں نے حضرت عثمانؓ، حضرت طلحہؓ اور حضرت زبیرؓ کو شہید کیا۔ ام المؤمنین عائشہؓ اور ام المؤمنین ام حبیبہؓ کی بے حرمتی کی۔ اور پھر مدینہ کی مرکزیت کو ختم کیا۔ تاکہ اسلام کا سیلاب جو بڑی بڑی سلطنتوں پر چھا رہا ہے۔ کسی نہ کسی طرح اُس کو ختم کیا جائے۔

امیر معاویہؓ اور ان کے ساتھیوں سے انہیں یہ عداوت تھی کہ وہ ان کی چال بازی اور فتنہ انگیزی کے مقابلہ میں سینہ سپر بن کر کھڑے ہو گئے تھے۔ اور اس طبقہ کا ان پر داؤ نہ چلتا تھا اور تاریخ شاہد ہے کہ اس طبقہ نے امیر معاویہؓ کے مقابلہ میں شکست ہی کھائی ہے۔

اس واقعہ کو مودودی صاحب اپنی "خلافت و ملکیت" میں ایس الفاظ نقل کرتے ہیں۔
حضرت عمارؓ کی شہادت کے دوسرے روز دس صفر ۳۸ کو سخت معرکہ برپا ہوا۔
جس میں حضرت معاویہؓ کی فوج شکست محسوس ہو گئی۔ اس وقت حضرت عمروؓ بن العاص نے حضرت معاویہؓ کو مشورہ دیا کہ اب ہماری فوج نیزوں پر قرآن اٹھالے۔ اور کہے ہذا حکم بیننا و بینکم (یہ ہمارے اور تمہارے درمیان حکم ہے) اس کی مصلحت حضرت عمروؓ نے خود یہ بتائی کہ اس سے علیؓ کے لشکر میں پھوٹ پڑ جائے گی۔ کچھ کہیں گے کہ یہ بات مان لی جائے۔ اور کچھ کہیں گے کہ نہ مانی جائے ہم مجتمع ہیں گے۔ اور ان کے درمیان تفرقہ برپا ہو جائے گا۔ اگر وہ مان گئے تو ہمیں ہلکت مل جائے گی..... اس کے صاف معنی یہ ہیں کہ یہ محض ایک جنگی چال تھی قرآن کو حکم بنانا سرے سے مقصود نہ تھا۔

اس مشورے کے مطابق لشکر معاویہؓ میں قرآن نیزوں پر اٹھایا گیا۔ اور اس کا وہی نتیجہ ہوا جس کی حضرت عمروؓ بن العاص کو اُمید تھی۔ حضرت علیؓ نے عراق کے لوگوں کو لاکھ بھجایا کہ اس چال میں نہ آؤ۔ اور جنگ کو آخری فیصلہ تک پہنچے دو مگر ان میں پھوٹ پڑ کر رہی۔ اور آخر کار حضرت علیؓ مجبور ہو گئے کہ جنگ بند کر کے امیر معاویہؓ سے محکم کا معاہدہ کریں خلافت و ملکیت ص ۱۳۹

مودودی صاحب مرحوم کو دواور کا افسوس ہو رہا ہے۔ ایک تو یہ کہ تائیلین عثمان بن مالک اختلاف کیوں واقع ہوا، اگر یہ اختلاف واقع نہ ہوتا تو حضرت علیؓ کو فتح حاصل ہوتی۔ اور وہ تمام مملکت اسلامیہ کے امیر المؤمنین ہوتے۔ اور خاندان نبی امیہ کا خاتمہ ہو جاتا۔ دوم نہ یہ ذآن امایا جاتا۔ نہ حکمین پر فیصلہ چھوڑا جاتا۔ اور نہ حکمین حضرت علیؓ کو خلافت سے معزول کرتے۔ اور نہ

قاتلین عثمانؓ میں پھوٹ پڑتی۔

اتفاق سے ایرانیوں اور سبائیوں کو آج تک اسی کا درد ہو رہا ہے۔ ہمیں افسوس تو یہ ہے کہ جو تکلیف چودہ سو سال سے رافضیوں کو چلی آرہی تھی۔ وہی تکلیف مودودی صاحب کو کیوں ہو رہی ہے۔ اس کی صرف دو ہی وجوہات ہو سکتی ہیں۔

۱۔ چونکہ وہ حضرت علیؓ کی اولاد سے تعلق رکھتے ہیں اور فرزند ہونے کے ناتے اپنے والد کی وکالت انہوں نے اپنے ذمہ لے لی ہے۔

۲۔ چونکہ وہ تصوف کے سلسلہ سے تعلق رکھتے ہیں۔ اُن کے آباؤ اجداد میں مودودیؒ جی ایک سجادہ نشین صوفی گزرے ہیں۔ اور صوفیاء کو علم باطن کے سلسلہ سے حضرت علیؓ کے علاوہ کوئی اور نظر نہیں آتا۔ اور علم باطن کے لحاظ سے حق خلافت حضرت علیؓ کو حاصل تھا۔ اسی لئے مودودی صاحب کو حضرت عثمانؓ میں بھی خامیاں نظر آئیں۔ اور دیگر خلائین صحابہ کا تو سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔

انہوں نے یہ روایت طبری کے حوالہ سے پیش کی ہے۔ اور ان کا دعویٰ یہ ہے کہ طبری حدیث و تاریخ، تفسیر اور فقہ کے مسلمہ امام ہیں۔ وہ بغیر چھان پھٹک کے کوئی روایت نقل نہیں کرتے۔ لہذا ان کی تمام روایات مسلم ہیں۔ اُن میں کسی شک و شبہ کی گنجائش نہیں۔ رہا راویوں کی تنقید کا مسئلہ تو تاریخ میں اس کی اجازت نہیں دی جاسکتی کیونکہ اسما

الرجال، علم الروایہ، علم الدرایہ، اور علم المرح والاعتدیل جیسے علوم احکامات اور فقہی مسائل کی تحقیق کے لئے وجود میں لائے گئے تھے۔ تاریخی روایات کو ان کسوٹیوں پر پرکھنے کا نتیجہ یہ نکلے گا کہ ہماری تاریخ کے دس حصوں میں سے فوجہ ضائع ہو جائیں گے۔ اگر آج مودودی صاحب مرحوم حیات ہوتے تو میں ان کے سامنے طبری کی وہ روایات ضرور رکھتا۔ جن میں طبری نے حضرت علیؓ پر تبرک کیا ہے۔ اور پھر اُن سے دریافت کرتا کہ ان روایات کے بارے میں آپ کا کیا نظریہ ہے؟ کاش مودودی صاحب اپنی وفات سے قبل اس کا ازالہ

فرمادیتے ہیں۔ اُن کی اس غلطی کا نتیجہ یہ نکلا کہ اب اُن کی جماعت کلی طور پر شیعوں کی ہم نوا بن گئی۔ اب زبان اُن کی ہوتی ہے۔ اور خیالات شیعوں کے ہوتے ہیں۔ شیعوں کی اس ہم نوائی سے یہ تاثر پیدا ہوا کہ اب اُن جماعتوں کے ساتھ بھی وہ اتحاد کے لئے تیار ہیں جنہیں کل تک وہ کافر کہتے تھے۔ اور جن کے مقابلہ کے لئے چند سال پیشتر علم بلند کیا تھا۔

اب آیتے طبری کی روایت کی جانب ہم سب سے پہلے طبری کی اصل روایت پیش کرنا چاہتے ہیں۔ طبری لکھتے ہیں۔

البوخنف کا بیان ہے کہ جب عمرو بن العاص نے یہ دیکھا کہ عراقی غالب آتے جا رہے ہیں۔ اور انہیں ہلاکت کا خوف پیدا ہوا۔ تو انہوں نے میر معاویہ سے کہا کہ میں آپ کے سامنے ایک راتے پیش کرتا ہوں جس سے ہم میں اتحاد بڑھ جائیگا اور دشمنوں میں انتشار پیدا ہو جائے گا۔ معاویہ نے کہا ہاں بیان کرد۔ عمرو بن العاص نے کہا وہ تدبیر یہ ہے کہ ہم قرآن اٹھالیں۔ اور یہ کہیں قرآن جو فیصلہ کرے، وہ نیکو میں اور تمہیں منظور ہونا چاہیے۔ اگر مخالفین میں سے چند لوگوں نے بھی اسے قبول کرنے سے انکار کر دیا تو آپ دیکھیں گے کہ ان میں ایک گروہ پیدا ہو جائے گا۔ جو اس فیصلہ کو قبول نہیں کرے گا۔ اس طرح ان میں تفرقہ پیدا ہو جائے گا اور اگر سب نے یہ کہا کہ ہمیں یہ فیصلہ مستفقہ طور پر منظور ہے۔ تو ایک مدت تک یہ جنگ ہمارے سروں پر سے دور ہو جائیگی اس بات پر شایموں نے قرآن نیزوں پر اٹھائے اور بولے ہمارے اور تمہارے درمیان یہ کتاب اللہ فیصلہ کن ہے۔ شایموں کا فیصلہ اہل شام پر واقع ہو گا اور عراقیوں کا فیصلہ تمام اہل عراق پر نافذ ہو گا۔ عراقیوں نے جب یہ دیکھا کہ قرآن اٹھائے گئے ہیں تو بولے کہ ہم اللہ عز وجل کی کتاب کو قبول کرتے اور اس کی جانب رجوع کرتے ہیں۔ طبری جلد سوم ج ۲ صفحہ ۳۵۸۔

مرد دمی صاحب نے یہ دعویٰ فرمایا تھا کہ یہ عمل صرف دھوکہ دہی کے لئے

انجام دیا گیا تھا۔ اور اس چالبازی میں جسے مودودی صاحب نے جنگی چال سے تعبیر کیا۔ عمرو بن العاص کامیاب ہوئے اور عراقیوں میں پھوٹ پڑ گئی۔۔۔۔۔ لیکن طبری یہ دعویٰ کر رہے ہیں کہ عراقیوں نے بھی اس بات کو قبول کر لیا۔

حضرت عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ نے چالبازی دکھائی یا نہیں لیکن ہم یقین کے ساتھ یہ دعویٰ کر رہے ہیں کہ یہاں مودودی صاحب نے چالبازی سے کام لیا۔ اس اہمیت میں اختلاف کا کوئی تذکرہ نہ تھا۔ لیکن ایک اور روایت میں موجود تھا۔ وہاں سے اس نتیجہ کو حاصل کر کے اس کے ساتھ جوڑ دیا۔ جس سے لوگ یہ تصور کر بیٹھے کہ یہ پوری ایک روایت ہے۔ اسے اگر علمی بددیانتی نہ کہئے تو پھر کیا کہئے۔ ہونا تو یہ چاہیے تھا کہ مودودی صاحب وہ روایت بھی پیش کرتے جس سے اختلاف ثابت ہوتا ہے۔ لیکن وہ ایسا کرنے سے معذور تھے۔ کیونکہ اگر وہ دیگر روایات پیش کر دیتے تو حقیقت کھل کر سامنے آ جاتی۔ اور خود حضرت علیؓ کا گروہ مورد الزام بن جاتا۔ آئیے ہم قارئین کے سامنے وہ روایات پیش کئے دیتے ہیں جو مخنف نے عبدالرحمان بن جندب کے ذریعہ جندب الازدی سے روایت کیا ہے۔ کہ جس وقت یہ صورت حال رونما ہوئی۔ حضرت علیؓ نے لوگوں سے فرمایا۔

اے اللہ کے بندو تم اپنے حق و صداقت اور اپنے دشمنوں سے جنگ پر قائم رہو، کیونکہ معاویہؓ، عمرو بن العاصؓ، عقبہ بن ابی معیطؓ، حبیب بن مسلمہؓ، عبداللہ بن ابی مرثد اور ضحاک بن قیس دیندار لوگ اور قرآن پر چلنے والے نہیں ہیں۔ میں تم سے زیادہ ان لوگوں سے واقف ہوں، میں تو بچپن میں بھی ان کے ساتھ رہا۔ اور بڑے ہو کر بھی ان کے ساتھ رہا۔ یہ بچپن میں نہایت شرمینچے تھے۔ اور بڑے ہو کر بھی نہایت شرمی آدمی نکلے۔ تم پر افسوس انہوں نے وہ شے نیرول پراٹھائی ہے۔ جسے یہ کسی اور وقت ہاتھ بھی نہیں لگاتے۔ اور یہ تک نہیں جانتے کہ اس میں کیا لکھا ہوا ہے۔ انہوں نے صرف تمہیں دھوکہ دینے اور قریب میں مبتلا کرنے کے لئے قرآن اٹھایا ہے۔

طرف داران علیؑ نے جواب دیا یہ کیسے ممکن ہے کہ ہمیں اللہ عزوجل کی کتاب کو بدلنے کی دعوت دی جائے۔ اور ہم اسے قبول کرنے سے انکار کر دیں؟

حضرت علیؑ نے فرمایا۔ میں نے ان سے اسی لئے جنگ کی تھی، تاکہ وہ کتاب کے حکام پر عمل پیرا ہوں۔ انہوں نے اللہ عزوجل کے ان احکامات کی نافرمانی کی۔ جو انہیں دیئے گئے تھے۔ اور انہوں نے اللہ عزوجل سے جو عہد کیا تھا اسے بھٹا دیا۔ اور اس کتاب کو پس پشت ڈال دیا۔

اس پر سر بنی فذک الیتمی اور زید بن حصین الطالی جو بعد میں تازیوں کی ایک جماعت کے ساتھ خارجی بن گئے تھے بولے۔

اے علیؑ! تجھے کتاب اللہ کی دعوت دی جا رہی ہے تو اسے قبول کر۔ ورنہ تم تجھے اور تیرے مخصوص ساتھیوں کو ان لوگوں کے ہاتھوں میں دیدیں گے۔ یا جو سلوک ہم نے عثمان کے بیٹے کے ساتھ کیا تھا وہی تیرے ساتھ کریں گے۔ (ابن الاثیر میں ہے کہ جس طرح ہم نے عثمان بن عفان کو قتل کیا تھا۔ اسی طرح تجھے بھی قتل کر دیں گے)، ہم پر یہ لازم ہے کہ ہم اللہ عزوجل کی کتاب پر عمل پیرا ہوں، اور ہمیں شایموں کی یہ دعوت قبول ہے۔ اللہ کی قسم یا تو مجھے اس پر ضرور بالضرور عمل کرنا ہوگا۔ یا ہم تیرا بھی ضرور وہی حشر کریں گے (یعنی حضرت عثمان رضی اللہ عنہما شہید ہو جائیں گے)۔

حضرت علیؑ نے فرمایا۔ تم میری اس غیر رضا مندی کو دماغ میں محفوظ کر لو۔ اور میری یہ بات یاد رکھو کہ اگر تم میری اطاعت کرتے ہو تو تمہیں جنگ کرنی چاہیئے۔ اور اگر تم میری نافرمانی کرتے ہو تو تم جو بہتر سمجھو کرو۔

ان لوگوں نے جواب دیا یہ ہرگز نہیں ہو سکتا۔ بلکہ آپ آدمی بھیج کر اشتر کو میدان جنگ سے واپس بلا لیجیے۔ طبری سوم ج ۲ ص ۲۵۵

یہ تھی وہ روایت جس سے نتیجہ اخذ کر کے موہودی صاحب نے حضرت عمرؓ کو بنی العاص

پر چال بازی کا الزام قائم کیا تھا۔ اور خود اس روایت کو شیر مادر سمجھ کر پی گئے تھے۔ اس روایت کے خط کشیدہ الفاظ پر غور کیجئے۔ اور ذرا دل سے سوچ کر بتائیے۔

کہ حضرت امیر معاویہؓ، حضرت عمرؓ بن العاص، حضرت عقیقہؓ بن ابی معیط، حضرت عبداللہؓ بن ابی سرح، حضرت ضحاکؓ بن قیس اور حضرت عبیدؓ بن مسلمہؓ الضہری صحابہ نے کیا واقعاً قرآن کو چھوڑ دیا تھا؟ کیا یہ لوگ یہ بھی نہ جانتے تھے کہ قرآن میں کیا ہے۔ کیا یہ ہمیشہ شریر رہے تھے۔ کیا حضرت علیؓ نے ان سے جنگ اس لئے کی تھی کہ یہ قرآن کو چھوڑ بیٹھے تھے؟ کیا ان حضرات نے قرآن دھوکہ دہی کے لئے اٹھایا تھا؟ اگر مودودی صاحبؒ اور ان کے ہم نوا تصور کرتے ہیں۔ تو ہم اللہ کی قسم کھا کر کہہ سکتے ہیں کہ اُس دور سے کر آج تک اہل سنت والجماعت میں سے کسی کا یہ عقیدہ نہیں رہا ہے۔ بلکہ یہ خالص با فضیل کا عقیدہ ہے اور یہ روایت خاص تبرا ہے۔ جن لوگوں کو ایسی صورت میں طبری پر اعتماد ہے۔ تو ان کے دین و مذہب کا اللہ ہی حافظ ہے۔ ہم اس شخص میں اُن کے ساتھ کسی قسم کا تعاون نہیں کر سکتے اور نہ کسی مسلمان کو کرنا چاہیے۔

اس روایت سے یہ حقیقت بھی کھل کر سامنے آگئی کہ عراقیوں کے نزدیک حضرت علیؓ کی حیثیت کیا تھی۔ وہ تو اپنی خنزیر کاری کے لئے انہیں استعمال کر رہے تھے۔ ان کے پاس ذقوت فیصلہ تھی، اور نہ وہ اپنی رائے پر عمل کر سکتے تھے۔ اُن کی حیثیت ایک کٹھن پتلی کی تھی۔ عراقی جس طرف چاہتے اُن کا رخ موڑ دیتے۔ اسی لئے میں یہ کہنے پر مجبور ہوں۔ کہ تاریخ کی سب سے مظلوم ترین ہستی تو حضرت علیؓ ہیں۔ بظاہر اُن کے پاس اقتدار اور لاؤ لشکر ہے۔ لیکن وہ پانچ سال تک ان لشکریوں کے ہاتھ میں بے بس بنے رہے۔

مودودی صاحب کے بقول اس روایت میں کسی شک و شبہ کی گنجائش نہیں کیونکہ یہ مورخ طبری نے چھان پٹنک کر سنل کی ہے۔ اور وہ مسلمہ اہل سنت کے امام ہیں۔ اور اتفاق سے یہ دونوں روایتیں انہوں نے ابو مخنف سے نقل کی ہیں۔ ول تو یہ چاہتا تھا

کہ ہم ان روایات پر کوئی تبصرہ نہ کریں۔ اور مودودی سے دریافت کریں کہ طبری کی اس روایت کا آپ کے پاس کیا جواب ہے؛ لیکن ہمیں یہ خطرہ ہے کہ اہل سنت حضرات کسی غلط فہمی میں مبتلا نہ ہو جائیں۔ اس لئے ہم اس پر زیادہ نہیں صرف مختصر سا تبصرہ کئے دیجئے۔

۱۔ اس روایت میں جن صحابہ کے نام آئے ہیں وہ سب حضرات ہم عمر نہ تھے۔ درن میں سے ایک شخص بھی حضرت علیؓ کا ہم عمر نہ تھا۔ مثلاً حضرت عمرو بن العاص حضرت عیؓ سے عمر میں بہت بڑے تھے۔ جب کہ حضرت ضحاک بن قیس ان سے بہت چھوٹے تھے۔ کیا ان سب حضرات کا ایک ساتھ کھیلنا ممکن تھا۔ افسوس کہ بغض معاویہ میں مودودی صاحب اتنی معمولی سی بات کی جانب بھی توجہ نہ دے سکے۔

۲۔ حضرت عثمانؓ کے زمانہ میں جب قرآن کی مختلف نقلیں تیار ہوئیں تو ان میں سے صرف ایک نقل شام بھیجی گئی تھی۔ آخر اس وقت اتنی نقلیں کہاں سے آگئیں جو لاتعداد افراد قرآن نیردوں پر اٹھا کر آگئے۔

۳۔ جب ان حضرات صحابہ نے قرآن کو پس پشت ڈال دیا تھا۔ اور یہی نہ جانتے تھے کہ قرآن میں کیا ہے۔ اور ہمیشہ یہ شریر رہے تھے۔ تو ان میں سے حضرت عمرو بن العاص کو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی عہدہ عطا فرمایا تھا۔ پھر ابو بکر صدیقؓ نے انہیں فلسطین کی جانب امیر بنا کر بھیجا۔ پھر حضرت عمرؓ کے زمانہ میں انہوں نے مصر فتح کیا۔ اور بعد میں وہاں کے گورنر متعین ہوئے۔ امیر معاویہؓ کو حضرت عمرؓ نے حص کا امیر متعین کیا۔ بقیہ حضرات کو حضرت عثمانؓ نے مختلف عہدے دیئے۔ اب ہمیں یہ بتایا جائے کہ ابو بکرؓ و عمرؓ اور عثمانؓ اگر ان کی اس بہمت سے واقف تھے۔ تو انہوں نے ان حضرات کو یہ عہدے کیسے دیئے۔ اور اگر نادان تھے۔ تو اس نادانیت کی بھی ایک حد ہوتی ہے جو تجربہ کے بعد دور ہو سکتی تھی۔ اور ان حضرات کی بہت سے چوبیس سال تک کوئی صحابی واقف نہ ہو سکا۔ نیا للجب۔

دراصل یہ روایات سبائیوں کی وضع کردہ ہیں طبری نے ان دونوں روایتوں کو

ابو مخنف سے نقل کیا ہے۔ یہ حضرت کون ہیں؟ تو ان کا حال محدثین کی زبان سے۔

ابو مخنف۔ اس کا نام لوط بن یحییٰ ہے۔ یہ روئے زمین پر سب سے پہلا شخص ہے جس نے عربی داستانیں وضع کیں۔ اور انہیں کتابی شکل دی۔ اُس کی کتاب کا نام "مقتل حسین" ہے۔ یہ کتاب سبائیوں کے نزدیک نہایت متبرک سمجھی جاتی ہے۔ مجالس محرم میں اس کتاب کی کہانیاں ہر مجتہد کی زبان پر ہوتی ہیں۔ فن رجال کے امام عبدالرحمان بن ابی حاتم رازی فرماتے ہیں۔ امام یحییٰ بن معین کا قول ہے کہ یہ ثقہ نہیں ہے۔ میرے والد امام ابو حاتم رازی فرماتے تھے۔ یہ متروک الحدیث ہے۔ المخرج والتعديل ج ۷ ص ۱۸۲۔

حافظ ابن حجر تسان الیزان میں فرماتے ہیں۔ یہ ابو مخنف ایک مؤرخ ہے۔ تاریخ پر اس کی متعدد تالیفات ہیں۔ یہ قابل اعتماد نہیں۔ ابو حاتم وغیرہ اسے متروک قرار دیتے ہیں۔ دارقطنی کہتے ہیں ضعیف ہے۔ یحییٰ بن معین کہتے ہیں یہ ثقہ نہیں۔ ایک بار فرمایا یہ کچھ نہیں۔ یہ صعق بن زبیر اور جابر جعفی رافضی سے روایات نقل کرتا ہے۔ اس سے مؤرخ مدائج وغیرہ روایات نقل کرتے ہیں۔ مثلاً اسے پہلے اس کا انتقال ہوا ابو عبیدہ الاجری کا بیان ہے کہ میں نے ابو حاتم رازی سے اس کے بارے میں دریافت کیا۔ وہ ہاتھ جھاڑ کر کہنے لگے۔ کہ اس جیسے شخص کے بارے میں بھی کوئی سوال کیا جاتا ہے؛ یعنی یہ تو اس قابل بھی نہیں کہ اس کے بارے میں کوئی سوال کرے۔ عقیلی نے اس کا کتاب الضعفاء میں ذکر کیا ہے۔ ابن عدی کامل میں فرماتے ہیں یہ تو آگ لگانے والا شیعہ ہے۔ اور شیعوں ہی کا مؤرخ ہے۔ لسان الیزان ج ۲ ص ۴۹۲۔ میزان الاعتدال ج ۳ ص ۴۱۹۔

گویا اس روایت کا تمام تر دار و مدار ابو مخنف لوط بن یحییٰ پر ہے۔ اور وہ خالص شیعہ اور ناقابل اعتبار ہے۔ اور پہلی روایت جو مودودی صاحب نے نقل کی ہے۔ اس میں ابو مخنف نے اوپر کے کسی راوی کا نام ذکر نہیں کیا۔ اس کا انتقال مثلاً کے قریب ہوا۔ اور واقعہ مثلاً کا بیان کر رہا ہے اُس وقت تک تو اس کے ان بھی عالم وجود میں نہ آئے ہوں گے۔

اس لفظ سے جو روایت مودودی صاحب نے نقل کی ہے۔ اسے تو خالص ابو مخنف کی گپ سے تعبیر کیا جاسکتا ہے۔

پھر طبری نے بھی اس گپ میں کچھ اضافہ ہی کیا ہے۔ وہ کہتا ہے کہ ہم سے یہ واقعہ ابو مخنف نے بیان کیا۔ حالانکہ طبری ۱۲۴ھ میں پیدا ہوا۔ اور ابو مخنف ۱۰۰ھ سے پہلے مر گیا۔ بالفاظ دیگر طبری یہ دعویٰ کر رہا ہے کہ میں نے یہ کہانی پیدائش سے چھپن سال قبل سنی تھی۔ ایسی روایات کو تو وہی شخص قبول کر سکتا ہے۔ جس کے ذہن کو شیعیت نے مادف کر کے رکھ دیا ہو۔ کوئی سمجھ دار انسان ہرگز قبول نہیں کر سکتا۔

اگر مودودی صاحب کا کوئی حامی یہ کہے کہ ہو سکتا ہے کہ طبری نے یہ روایت ابو مخنف کی کسی کتاب سے نقل کی ہو، تو اول تو جناب اوپر کے راوی کہاں ہیں۔ اور اس صورت میں طبری کو اس بات کی وضاحت کرنی چاہیے تھی کہ ہم نے ابو مخنف کی فلاں کتاب سے نقل کی ہے طبری کا یہ کہنا کہ ہم سے ابو مخنف نے بیان کیا۔ اس سے تو یہ ظاہر ہوتا ہے کہ طبری نے یہ روایت خود ابو مخنف سے سنی ہے۔ جو ایک کھلا جھوٹ ہے۔ اور اس سے طبری کا جھوٹا ہونا اور روایات وضع کرنا ثابت ہوتا ہے۔

طبری کو اگرچہ امت مسلمہ کے بیشتر علمائے ثقہ اور امام تسلیم کیا ہے۔ لیکن اس امر کو وہ بھی قبول کرتے ہیں کہ جنہلی علماء اس کے سخت مخالف تھے۔ اور جو علماء طبری کے ہم نوا ہیں وہ بھی یہ تسلیم کرتے ہیں کہ ان میں تھوڑا سا تشیع پایا جاتا تھا۔ اگرچہ اکثر علماء نے ان کی وکالت کی کوشش کی ہے۔ اور مودودی صاحب نے تو وکالت کا پورا پورا حق ادا کیا ہے۔ لیکن بعض علماء یہاں تک کہتے ہیں کہ یہ امامیہ کا امام تھا۔ اور حافظ سلیمانی نے تو یہاں تک فرمایا ہے کہ یہ رافضیوں کے لئے روایات وضع کیا کرتا تھا۔ میزان الاعتدال ج ۳ ص ۲۹۸۔ لسان المیزان۔

ہم اگر ان تمام امور کو نظر انداز کر دیں تو اس سے بڑا جھوٹ کیا ہو گا کہ طبری اس شخص کے

بار۔ میں جو اس کی پیدائش سے پچیس سال قبل مر چکا یہ دعویٰ کرتا ہے کہ اس نے مجھ سے یہ روایت بیان کی۔ حالانکہ طبری کے جتنے مداحین ہیں۔ وہ لکھتے ہیں کہ طبری ۲۲۴ یا ۲۲۵ میں طبرستان میں پیدا ہوئے۔ اور ۲۳۶ میں حصول علم کے لئے سفر شروع کیا۔ جب کہ ان کے بارہ دس سال تھے۔ اور ابو مخنف کو قہ کا باشندہ تھا۔ اس سے ملاقات تو اسی وقت ممکن تھی جب یہ کم زکوٰۃ تک زندہ رہتا۔ جب کہ یہ حضرت خود ہی یہ دعویٰ کر رہے ہیں کہ ابو مخنف کا انتقال ۲۳۶ سے قبل ہو چکا۔ عقل حیراں ہے کہ اس حماقت کو کیا کہئے۔

یہ تو سہی۔ روایت کا حال تھا جو علامہ مودودی نے نقل کی تھی۔ دوسری روایت جسے ہم نے نقل کی۔ اور جو پہلی روایت کے فوراً بعد ہے۔ اور جسے مودودی صاحب نے عمداً نقل نہیں کیا۔ کیونکہ اس سے حضرت علی کا حال ظاہر ہو رہا تھا۔ اب اس کا حال بھی ملاحظہ فرمائیے۔

طبری نے یہ روایت ابو مخنف سے نقل کی ہے۔ ابو مخنف نے عبدالرحمان بن جندب سے۔ در عبدالرحمان نے جندب الازدی سے۔ گویا اس روایت کی ابو مخنف نے سند بیان کی ہے لیکن طبری نے تب بھی بے پرک اڑائی کہ اس روایت کا ابو مخنف سے اپنا سننا بیان کیا۔ راوی درمیان سے تب بھی حذف ہوئے اور اس کے مجرم طبری ہیں۔ یا ابو مخنف کا یہ دعوئی کہ یہ روایت عبدالرحمان بن جندب سے مروی ہے۔ تو حافظ ابن حجر عبدالرحمان بن جندب کے بارے میں لکھتے ہیں۔ یہ مجہول ہے۔ لسان المیزان ج ۲ ص ۴۰۸۔

جہاں تک جندب الازدی کا تعلق ہے۔ تو وہ واقعہ اس وقت کا بیان کر رہا ہے۔ جب قرآن اٹھائے گئے اور جنگ بند ہو گئی۔ حالانکہ حافظ ابن حجر ان کے بارے میں لکھتے ہیں۔ ابو عبیدہ کا بیان ہے کہ یہ جنگ صفین میں قتل ہوئے۔ تقریب ص ۵۷۔

قرآن جلئے اس داستان کے کہ طبری سے ابو مخنف یہ روایت اپنی موت کے پچیس

سال بعد اگر بیان کرتا ہے۔ اور جندب الازدی اپنے قتل کے چند دن بعد اگر حالات کا مشاہدہ کرتا اور پھر بعد میں اپنے بیٹے عبدالرحمان سے آکر بیان کرتا ہے۔ یہ ہے اُن روایات کا حال جو بقول مودودی صاحب طبری نے چھان پھٹک کر نقل کی ہیں۔

آئیے اب ہم طبری کی ایک اور کہانی پیش کئے دیتے ہیں جو اسی مضمون سے متعلق ہے۔ اور طبری نے اسے بھی ابو مخنف سے سنا ہے۔ اور طبری میں یہ تینوں روایات اسی ترتیب سے موجود ہیں جس ترتیب سے ہم نے انہیں نقل کیا ہے۔

ابو مخنف نے فضیل بن حداد الکندی کے ذریعہ قبیلہ نخع کے ایک شخص سے نقل کیا ہے کہ اس نے دیکھا کہ ابراہیم بن الاشرع مصعب بن زبیر کے پاس گئے۔ مصعب نے کہا جس وقت لوگوں نے حضرت علیؓ کو حکیم پر مجبور کیا۔ میں بھی حضرت علیؓ کے پاس تھا۔ ان لوگوں نے حضرت علیؓ کو مجبور کیا۔ کہ کسی شخص کو بھیج کر اشتر کو میدان سے واپس بلائیے۔ مصعب کہتے ہیں کہ حضرت علیؓ نے یزید بن ابی السبیعی کو اشتر کے پاس روانہ کیا۔ اور کہلویا فوراً میرے پاس آؤ۔ قاصد نے یہ پیغام اشتر کو پہنچا دیا۔ اشتر نے جواب دیا کہ میری جانب سے حضرت علیؓ سے کہنا یہ وقت ایسا نہیں ہے جس میں آپ مجھے میری جگہ سے ہٹائیں۔ آپ قطعاً جلدی نہ کیجئے۔ کیونکہ مجھے امید ہے کہ میں فتح حاصل کروں گا۔ یزید بن ابی واپس آیا۔ اور حضرت علیؓ کو اس جواب سے مطلع کیا۔

اس پر ایک شور و شر بلند ہوا۔ اور اشتر کے بارے میں لوگ چیخنے لگے۔ اور حضرت علیؓ سے کہا خدا کی قسم ہمیں یقین ہے کہ تو نے ہی اسے جنگ جاری رکھنے کا حکم دیا ہے۔ حضرت علیؓ نے فرمایا تمہارے لئے یہ رائے قائم کر لینا مناسب نہیں۔ کیا تم نے مجھے اس سے سرگوشیاں کرتے دیکھا ہے۔ کیا میں اشتر سے تمہارے سامنے اعلانیہ گفتگو نہیں کرتا؟ کیا جب میں اس سے باتیں کرتا ہوں تم نہیں سناتے؟ ان لوگوں نے جواب دیا یا تو آپ آدمی بھیج کر اسے فوراً بلوائے۔ ورنہ اللہ کی قسم ہم تجھے معزول کر دیں گے۔

حضرت علیؑ نے یزید بن ابی بنی سے کہا اے یزید اشتر سے جا کر کہو کہ فوراً میرے پاس آجائے۔ یہاں فتنہ پیدا ہو چکا ہے۔ یزید نے اشتر کو یہ پیغام پہنچایا۔ اشتر نے سوال کیا کیا قرآن اٹھانے کی وجہ سے فتنہ پیدا ہوا ہے۔ یزید نے جواب دیا ہاں، اشتر نے کہا میں تو پہلے ہی جب قرآن اٹھائے گئے تھے سمجھ گیا تھا کہ عنقریب بنا انکاف اور نئی فرقہ بندی پیدا ہوگی۔ کیونکہ یہ عاہرہ کے بیٹے کا مشرک ہے۔ کیا تو ہمیں دیکھتا کہ اللہ نے ہمارے لئے کیا عیب سے مدد فرمائی ہے؟ کیا مناسب ہے کہ ایسے وقت میں دشمنوں کو چھوڑ کر میدان سے واپس لوٹ جاؤں۔ یزید نے جواب دیا کیا تو یہ چاہتا ہے کہ یہاں میدان جنگ میں تو کامیابی حاصل کرے۔ اور وہاں امیر المؤمنین ایسی منزل پر پہنچ چکے ہیں کہ یا تو ان کی فوری مدد کی جائے۔ یا انہیں بھی دشمنوں کے سپرد کر دیا جائے۔ اشتر نے جواب دیا اللہ کی قسم یہ ہرگز نہیں ہو سکتا۔ (سبحان اللہ یہ کیسے ممکن ہو سکتا ہے) یزید نے کہا شیعیان علیؑ تو یہ کہہ رہے ہیں کہ یا تو آپ کسی شخص کو بھیج کر اشتر کو فوراً واپس بلا لیجئے۔ ورنہ ہم تجھے بھی اسی طرح قتل کر دیں گے۔ جیسے ہم نے ابن عفان کو قتل کیا ہے۔ اشتر یہ سن کر فوراً واپس ہوا۔ اور ان لوگوں کے پاس پہنچا۔ اشتر نے ان لوگوں سے مخاطب ہو کر کہا۔

اے عراقریب اے ذلیل اور بزدلو! کیا تم نے قوم کی پشت کو نیچا کر دکھایا کیا تم یہ سمجھتے و تم شایموں کے مقابلے میں زبردست ہو۔ ان لوگوں نے جو قرآن اٹھائے ہیں، اور قرآن ذیلہ پر عمل پیرا ہونے کی دعوت دے رہے ہیں تو اللہ کی قسم انہوں نے خود اللہ کے ان کام کو چھوڑ رکھا ہے جو اللہ تعالیٰ نے اس کتاب میں نازل فرمائے ہیں۔ یہ اس سنت خدا ناک میں جو بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل کی گئی۔ تم ان کی اس دعوت کو ہرگز قبول نہ کرو۔ درکم از کم مجھے اتنی دیر کی جہلت دیدو۔ جتنی دیر میں گھوڑا رک جاتا ہے۔ (ابن اثیر میں ہے) سن دیر میں اونٹنی کا درد دھ دھ بجا جاتا ہے کیونکہ مجھے فتح سامنے نظر آرہی ہے۔

اس زمانہ کے آخر میں ان لوگوں نے اشتر سے کہا ہم نہ تیرے بیٹے ہیں نہ

نہ تیرے امیر کے مطیع ہیں تو ہم سے علیحدہ ہو جا۔ تاریخ طبری جلد سوئم ج ۲ ص ۳۶۲

اس روایت میں بھی وہی اختلاف کی کہانی نقل کی گئی ہے۔ لیکن اس روایت سے یہ بھی ظاہر ہو رہا ہے کہ حضرت علیؓ ان لوگوں میں بے بس ہو کر رہ گئے تھے۔ انہیں قدم قدم پر حضرت عثمانؓ کی طرح قتل کرنے کی دھمکیاں دی جاتی تھیں۔ ان کا اپنا کوئی فیصلہ نہ تھا۔ فیصلہ وہ بتا جو شیعیان علیؓ کرتے۔ حتیٰ کہ حضرت علیؓ کسی سے تنہائی میں مشورہ بھی نہیں کر سکتے تھے۔

اس روایت میں اشتر نے حضرت عمرو بن العاصؓ پر ایک نیا الزام بھی قائم کیا ہے۔ ان کی والدہ کو عاہرہ (بدکارہ) قرار دیا ہے۔ یعنی حضرت عمرو بن العاصؓ ناجائز اولاد میں۔ اور پھر یہ جبیست قرآن پر چلنے کا دعویٰ کر رہا ہے حالانکہ از روئے قرآن تو اس پر اس الزام کے جرم میں حد قذف جاری ہونی چاہیے تھی۔ افسوس تو یہی ہے کہ مودودی صاحب نے شیعہ نوازی میں قرآن اور فقہ سب کو بھلا دیا۔

سب سے زیادہ حیرت تو اس پر ہے کہ اشتر ایک تابعی ہے۔ اور صحابہ کے بارے میں یہ کہہ رہا ہے کہ وہ قرآن پر عمل نہیں کرتے۔ یہ وہ شخص ہے کہ جس نے اہل کوفہ کو حضرت عثمانؓ کے خلاف اکسایا۔ اور ان کی ٹولی لے کر مدینہ پہنچا اور امیر المؤمنین عثمانؓ کو شہید کرایا۔ عراقیوں اور شیعہوں کی اصل طاقت یہی ہے۔

اس روایت کا راوی بھی وہی ابو مخنف ہے۔ یہ روایت بھی طبری نے اس سے سنی ہے۔ (غالباً کشف قبر کے ذریعہ)۔ ابو مخنف نے اسے فضیل بن غدج سے نقل کیا ہے۔ جو اسی اشتر کا غلام تھا۔ لیکن یہ مجتہد شخص ہے۔ اس کا کچھ حال معلوم نہیں۔ اور یہ قبیلہ نخع کے ایک نامعلوم شخص سے نقل کرتا ہے۔ اور وہ مصعب بن زبیر سے۔ اور وہ اپنا مشاہدہ بیان کر رہے ہیں۔

مصعب بن زبیر حضرت زبیر بن العوامؓ کے صاحبزادے ہیں۔ حضرت زبیرؓ اور ان

کے بڑے صاحبزادے عبداللہ بن زبیر جنگِ جمل میں حضرت علیؓ کے مد مقابل تھے۔ ان کی بقیہ اولاد نے ان جنگوں میں کوئی حصہ نہیں لیا۔ یہ میدان صفین میں کیسے پہنچ گئے تھے۔ تاریخ اس کا نام نہیں کہ تاریخ میں سے صرف ایک پہلو کو پیش کر دیا جائے جو لکھنے والے کی منشا کے مطابق ہو اور دیگر واقعات کو نظر انداز کر دیا جائے۔ ایسے شخص کو ہرگز بھی مورخ نہیں کہا جاسکتا۔

پھر مودودی صاحب کو یہ بھی سوچنا چاہیے تھا کہ جہاں تک صحابہ کرام کا تعلق ہے تو انہیں صرف تاریخی نقطہ نگاہ سے دیکھنا اور پھر اس کے مطابق فیصلہ کرنا ایسی حرکت ایک سبائی ہی کر سکتا ہے لیکن اہل سنت تو پہلے انہیں قرآن کی نظر سے دیکھیں گے اور اس لحاظ سے بھی اُن پر نظر ڈالی جائے گی۔ کہ یہ حضرات حضورؐ کی صحبت میں رہنے کی وجہ سے جہاں علم و فضل اور تزکیہ نفس میں اعلیٰ درجہ پر پہنچے ہوئے تھے۔ یہ دین اسلام اور قرآن و سنت کے اصل شاہد بھی ہیں۔ جب ان کی ذات پر حرف آجائے گا تو یہ شہادت باطل ہو جائے گی۔ نہ کتاب اللہ باتی رہے گی اور نہ سنت رسولؐ، پھر یہ حضورؐ کے تربیت یافتہ ہیں۔ جب یہ حضرات قرآن سے جاہل اور دین سے نادانف ہوں گے تو پھر کتاب اللہ اور سنت رسولؐ کو جاننے والا کون ہوگا؟ اور کیا اس سے یہ ثابت نہ ہوگا کہ حضورؐ کسی شخص کی بھی صحیح طور پر تربیت نہ کر سکے۔

در اصل ان سبائیوں نے صحابہ کرام کے خلاف طرح طرح کی کہانیاں وضع کیں تاکہ آہستہ آہستہ یہ زہرزد ہنوں میں سرایت کر جائے۔ تو پھر قرآن و سنت کے انکار میں کوئی دشواری پیش نہ آئے گی۔ افسوس تو یہی ہے کہ مودودی صاحب جیسی ہستی بھی ان کا شکار بن گئی۔ کاش وہ شیعہ مذہب کی کتابوں کا مطالعہ کر لیتے۔ یا طبری اور دیگر مؤرخین پر اٹکیں ہند کر کے ایمان نہ لاتے۔ اللہم ارنا الحق حقاً وارزقنا اتباعہ۔

جئے نہ لسم کہ اتیہ کہ عزمین - نہ قرآن - نہ مراندہ کہ اتیہ

اور ان کے پیش نظر وہی مقصد تھا جو ابو مخنف اور اس کے ہم نوا مودودی صاحب نے بیان کیا۔ لیکن شاید انہیں تو یہ بھی معلوم نہیں کہ اس سے قبل جنگ جمل میں ۳۱ میں قرآن اٹھایا گیا۔ اور اس کی ابتدا حضرت علیؑ نے فرمائی تھی۔ اگر یقین نہیں آتا تو اپنے محبوب موزن طبری سے سن لیجئے طبری لکھتا ہے۔

حضرت علیؑ نے اپنے ساتھیوں سے فرمایا تم میں سے کوئی شخص اپنے آپ کو اس کام کے لئے پیش کر سکتا ہے کہ وہ قرآن اٹھا کر فریقین کے درمیان کھڑا ہو جائے اور انہیں قرآن پڑھنے کی دعوت دے۔ اگر اس کا وہ ہاتھ کاٹ دیا جائے تو دوسرے ہاتھ میں قرآن لے لے۔ اور اگر دوسرا ہاتھ بھی کاٹ دیا جائے تو قرآن دانتوں سے تھامے۔ ایک نوجوان نے اس کام کے لئے اپنے آپ کو پیش کیا۔ حضرت علیؑ کی خواہش تھی کہ کوئی اور شخص اس کام کو انجام دے۔ اس لئے آپ تمام لشکر میں گھومے اور ہر ایک کے سامنے یہ بات پیش کی۔ لیکن اس نوجوان کے علاوہ کوئی بھی اپنے آپ کو موت کے منہ میں ڈالنے کے لئے تیار نہیں ہوا۔

حضرت علیؑ نے اس نوجوان سے فرمایا یہ قرآن ان کے سامنے پیش کر دے۔ امدان سے کہو کہ قرآن اول سے آخر تک ہمارے اور تمہارے خونوں کا فیصلہ کرے گا لیکن مخالفین کے شکر نے اس نوجوان پر حملہ کر دیا۔ قرآن اسکے ہاتھ میں تھا۔ انہوں نے اس کے دونوں ہاتھ کاٹ ڈالے تو اس نے قرآن دانتوں سے تھام لیا۔ حتیٰ کہ یہ نوجوان شہید کر دیا گیا۔ اس پر حضرت علیؑ نے فرمایا اب تمہارے لئے جنگ حلال ہو گئی ہے۔ تم ان سے جنگ کر دے۔ اس روز ستر آدمی۔ اونٹ کی ہار (حضرت عائشہؓ کا اونٹ) تھامے ہوئے مارے گئے۔ جب اونٹ کی کوچیں کٹ گئیں اور لوگوں کو شکست ہوئی تو حضرت طلحہؓ کے ایک تیراگر لگا جس سے وہ شہید ہو گئے۔

اب یہی واقعہ بتاتے ہیں۔

کی ہے اس کے بارے میں طبری فرماتے ہیں کہ یہ روایت مجھے سری بن اسمعیل نے لکھ کر بھیجی۔ بے شک ضرور یہ بھی ہوگی۔ لیکن عالمِ قبر نے اس لئے کہ ستری۔ امام شعبی کا شاگرد اور اُن کا چچا زاد بھائی ہے۔ امام شعبی کا انتقال ۱۲۸ھ میں ہوا۔ اب اگر یہ بھی مان لیا جائے کہ ستری امام شعبی کے بعد پچاس سال تک زندہ رہا تب بھی طبری ۲۲۴ھ میں پیدا ہوئے۔ اب یہی صورت ہو سکتی ہے کہ جس طرح امام غائب نے اصول کافی لکھ کر عالمِ غیب سے روانہ کی تھی۔ اسی طرح ستری نے بھی یہ روایات عالمِ غیب سے لکھ کر۔ طبری کے پاس روانہ کی ہوں۔

ہم سبائے اور ان کے ہم نواؤں سے یہ دریافت کرنا چاہتے ہیں کہ آخر تاریخ سے صرف امیر معاویہ والا ہی واقعہ کیوں پیش کیا جاتا ہے، جنگِ جمل والا واقعہ کس لئے نظر انداز کیا جاتا ہے۔ اس کی وجہ صاف ظاہر ہے کہ اس واقعہ سے اُن کا کوئی مفاد حاصل نہیں ہوتا جبکہ زیر بحث واقعہ سے امیر معاویہ اور اُن کے ساتھیوں کو بدفہم بنانے کا موقع ملتا ہے۔ اسی لئے خلافت و ملوکیت میں صرف اسی واقعہ کو پیش کیا گیا۔ اور اس کی سبائی تفصیل بھی پوری حذف کر دی گئی۔ یہ طریقہ کار صرف اس لئے اختیار کیا گیا تاکہ ایک فریق کا تو گھناؤنا فرضی کردار پیش کر کے لوگوں کی نظروں میں اُن کی حیثیت گرائی جائے۔ اور وہ امور جن سے حضرت علی رضی اللہ عنہ پر حرف آتا تھا۔ انہیں نظر انداز کر دیا جائے۔ ہم تو اس کے قائل ہیں کہ ہر ایسی روایت جس سے کسی صحابی کا کردار مشکوک ہوتا ہو، یا اُن کا فتنہ و فحور، معصیت الہی، بددیانتی، خیانت، ظلم اور اقربا و نوازی ثابت ہوتی ہو وہ سب جھوٹ ہیں۔ ان راویوں اور مؤرخوں کو جھوٹا مان لینا آسان ہے۔ لیکن اُن صحابہ کے کردار پر حرف لانا جن کے مناقب سے قرآن بھرا ہوا ہے۔ بہت دشوار عمل ہے۔ یہ تو ہمارے نزدیک سراسر انکار قرآن ہے۔

اب سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ قرآن اٹھانے سے اہلِ علق میں ہی اختلاف کیوں پیدا ہوا۔ اہلِ عرب میں کیوں نہ پیدا ہوا جو ام المؤمنین حضرت عائشہؓ کے ساتھ تھے۔ آخر اس کے پس

پردہ کون سارا نہ کار فرما ہے۔ کہیں ایسا تو نہیں کہ عراقیوں کو شکست کا سامنا ہو۔ اور اسے اس
داستان کے پردے میں چھپایا گیا ہو یا یہ بھی ممکن ہے کہ حضرت علیؑ کے لشکر میں پہلے سے
اختلاف پایا جاتا ہو، کیونکہ ان کا لشکر مختلف قسم کے لوگوں پر مشتمل تھا۔ ان کے ساتھ عرب
بھی تھے اور عراقی بھی۔ ہو سکتا ہے کہ عراقی اپنی کثرت کے بل بوتے پر عربوں کو اپنا تابع تصور
کرتے ہوں۔ کیونکہ اس لشکر سے علیؑ ہر جہت پر برتری کا دعویٰ کر رہے تھے۔ اور جو بعد میں خارجی کے
لقب سے مشہور ہوئے۔ وہ سب عرب تھے، ان کے ساتھ کوئی عراقی، ایرانی اور یہودی
نہ تھا۔ اور حضرت علیؑ کو بقول مورخین اشتر پر زیادہ بھروسہ تھا۔ جیسا کہ گزشتہ روایات سے
ظاہر ہوتا ہے، یہ کچھڑی اندرون خانہ پہلے سے یک رہی ہو۔ اور ان کو صرف بہانہ کی ضرورت
ہو جو ان کو اس وقت میسر آگیا۔ ورنہ اس سے قبل جنگ جمل میں حضرت عائشہؓ نے بھی
قرآن اٹھوایا تھا لیکن اس وقت کوئی اختلاف پیدا نہیں ہوا۔ خود طبری کا بیان ہے۔

یہ حال دیکھ کر حضرت عائشہؓ نے کعب بن سور کو حکم دیا کہ سواری سے نیچے اترو،
اور قرآن اٹھاؤ، اور انہیں کتاب اللہ کی دعوت دو، حضرت عائشہؓ نے اپنا قرآن کعب
بن سور کو دے دیا۔ کعب قرآن لے کر آگے بڑھے۔ اور مخالفین کے سامنے گئے۔ لیکن
لشکر علیؑ میں آگے آگے سبائی تھے۔ انہیں برابر یہ خطرہ لاحق تھا کہ صلح نہ ہو جائے کعب
جب قرآن لے کر آگے بڑھے تو یہ کعب کے سامنے آگئے۔ حضرت علیؑ پیچھے لشکر میں تھے۔
وہ یہ سمجھ رہے تھے کہ مخالف جنگ کے علاوہ کسی اور چیز پر تیار نہیں۔ جب کعب نے
ان کے سامنے قرآن پیش کیا۔ تو ان لوگوں نے انہیں نیزے مار مار کر ختم کر دیا۔ اور حضرت
عائشہؓ کے ہودج کو تیروں کا نشانہ بنالیا۔ طبری جلد سوم ج ۲ ص ۱۹۳۔

اس واقعہ سے چند امور سامنے آتے ہیں۔

۱۔ حضرت عائشہؓ اور حضرت علیؑ دونوں جنگ پسند نہ کرتے تھے۔ اور ہر صورت میں

صلح کے خواہاں تھے۔

۲۔ سبائی یہ چاہتے تھے کہ صلح نہ ہو۔

۳۔ سبائیوں نے جنگِ جمل میں قرآن کا کوئی احترام نہیں کیا۔ کعب بن سور کو قتل کیا۔ اور حضرت عائشہؓ کے ہودج پر تیر برسائے۔ جس سے جنگ چھڑ گئی۔

۴۔ جنگِ جمل میں قرآن اٹھانے سے عراقیوں پر کوئی تاثر پیدا نہیں ہوا۔ اور نہ ان میں کوئی اختلاف واقع ہوا۔ تو جنگِ صفین میں آخر یہ اختلاف کیوں واقع ہوا۔

۵۔ کیا اس کی یہ وجہ تو نہیں کہ جنگِ جمل میں انہیں اپنی فتح کا یقین تھا۔ اس لئے کوئی اختلاف واقع نہیں ہوا اور کعب بن سور کو قتل کر دیا گیا۔ لیکھن شامیوں نے جب قرآن اٹھائے تو ان میں اتنی قوت ہی نہ تھی کہ انہیں قتل کر سکتے۔ دوسری جانب وہ عربوں کی صلح بھی برداشت نہ کر سکتے تھے۔ لہذا سوچی سمجھی اسکیم کے تحت۔ آپس میں اختلاف پیدا کر کے جنگ سے جان چھڑائی۔ اور الزام امیر معاویہؓ اور ان کے ساتھیوں کے سر رکھ دیا۔ اگر واقعاً یہ ایسے ہی ایماندار اور باادنا ہونے تو حسنؓ امیر معاویہؓ سے صلح کر کے ان سے اپنی جان کیوں چھڑاتے۔

براہِ امیر معاویہؓ کے پیش نظر اس عمل سے وہی مقصد تھا جو حضرت حسنؓ کی صلح سے قبل تھا۔ انہوں نے فرمایا تھا کہ جب رادھر کے لوگ بھی ختم ہو جائیں گے اور اُدھر کے افراد بھی ختم ہو جائیں گے۔ تو یوآدں کا معاملہ کس طرح حل ہوگا۔ مقتولین کے چھوڑے ہوئے اموال کا کون بندوبست کرے گا؟ (ج ۲) یہی فکر اس وقت بھی دامن گیر ہوگی۔

ہاں، ہم مودودی صاحب سے یہ سوال ضرور کریں گے کہ آپ یہیں ذرا۔ نیزے پر تر آن اٹھا کر تو دکھائیں۔ چلے آپ ایک نوک دار چھری پر اپنے گھر ہی میں قرآن اٹھانے کی مشق فرمائیں آپ کو حقیقت کا خود اندازہ ہو جائے گا۔ یہ اس وقت تک ممکن نہیں جب تک کہ نیزے کو قرآن پر مار کر اس کے عین درمیان میں داخل نہ کر دیا جائے۔ طبری اور ابو مخنف نے جہاں

اور تلشہ دکھائے ہیں۔ وہاں یہ تماشا بھی عجیب ہے۔ کہ جنگ جمل میں تو قرآن ہاتھوں میں اٹھوایا۔ پھر اٹھانے والوں کو شہید کر دیا۔ لیکن جب امیر معاویہ کا معاملہ آیا۔ تو قرآن نیزوں پر سوا گیا۔ اس لئے کہ عراقی شایموں کے قتل کی طاقت ہی نہ رکھتے تھے۔ اسی لئے اختلاف نہ تلاش کیا گیا۔

ہمارے قارئین ذرا یہ بھی سوچ لیں کہ جنگ جمل کے وقت حضرت علیؑ اور حضرت لکھو اٹھانے کے لئے صرف ایک قرآن دستیاب ہوا۔ جب کہ امیر معاویہ کے بہت سے قرآن اٹھائے ہوئے تھے۔ اس کا مطلب تو یہ ہوا کہ شایموں میں سے ہر ایک کے پاس وجود تھا۔ ایسی صورت میں ظاہر ہے کہ شامی سب ہی قرآن کی تلاوت کرتے اور عربی بڑے سمجھتے ہوں گے۔ نہ کہ اشتر جیسے تخریب کار۔

ہماری اس تحریر سے جہاں تاریخ کا سیاہ رخ ہمارے سامنے آیا۔ وہاں یہ بات بھی کھل آگئی۔ کہ علامہ مودودی نے ”خلافت و ملکیت“ میں دل و جان سے سبا تیوں کی وکالت۔ اسی لئے انہوں نے امام ابن العربی، امام ابن تیمیہ، امام ابن حزم، شاہ ولی اللہ اور بدیع الزمزم کی کتاب سے استفادہ کرنا پسند نہیں کیا۔ کیونکہ بقول مودودی صاحب یہ سنت اہل سنت کے وکیل صفائی ہیں۔ اور مودودی صاحب نے سبا تیوں کی وکالت نہ لے رکھی تھی۔ اب وہ وکیل صفائی کی بات کیسے برداشت کرتے۔ لیکن ہم تب بھی اسے شکر گزار ہیں کہ نہ وہ کتاب تحریر فرماتے اور نہ اہل سنت کی آنکھیں کھلتیں۔

سیدۃ النساء کون؟

متقدمین علمائے اہل سنت میں یہ مسئلہ مختلف فیہ رہا ہے کہ اس امت کی عورتوں میں سب سے زیادہ افضلیت کسے حاصل ہے۔ بعض حضرات اس کے قائل ہیں کہ سبقت اسلام اور حضور کے ساتھ مصائب برداشت کرنے کے سبب ام المؤمنین حضرت خدیجہؓ کو سب پر فضیلت حاصل ہے، بعض حضرات ام المؤمنین حضرت عائشہؓ کو فضیلت دیتے ہیں۔ اور بعض حضرات اس میں اس طرح تطبیق دیتے کہ سبقت اسلام کے باعث ام المؤمنین حضرت خدیجہؓ کو، اور بلحاظ علم ام المؤمنین حضرت عائشہؓ کو فضیلت حاصل ہے۔ تمام ائمہ محدثین اور فقہاء ان تین مسلکوں میں سے ایک نہ ایک مسلک کے قائل ہیں۔ متقدمین میں سے کوئی اس کا قائل نہ تھا کہ حضرت فاطمہؓ کو ان اہیات المؤمنین میں سے کسی پر فضیلت حاصل ہے۔ سبائیوں کا مسلک اس سلسلہ میں ہمیشہ جداگانہ رہا ہے۔ ان کے نزدیک پنج تن اس دنیا کی مٹی سے پیدا ہی نہیں ہوئے۔ بلکہ ان یا پانچوں کا مادہ نور الہی ہے۔ اور حضرت فاطمہؓ جنت کے اُس سیب کھانے کے باعث پیدا ہوئی تھیں۔ جو حضور نے معراج میں کھایا تھا۔ اور پھر اگر حضرت خدیجہؓ سے ہم بستر ہوئے جس سے حضرت فاطمہؓ عالم وجود میں آئیں۔ سبائیوں کا دعویٰ ہے کہ انہیں نہاتون جنت اسی لئے کہا جاتا ہے۔ حالانکہ حضرت خدیجہؓ معراج سے قبل انتقال فرما چکی تھیں۔ اب یہ ان ہی سے پوچھئے کہ حضرت فاطمہؓ کس کی اولاد ہیں؟

نیز معراج ہجرت سے ایک سال قبل واقع ہوئی ہے۔ اس کا مقصد یہ ہوا کہ حضرت فاطمہؓ ہجرت سے کچھ روز پیشتر پیدا ہوئیں۔ اور شادی کے وقت اُن کی عمر تین سالہ تھیں

سلاں تھی۔ اگر آپ سبائیوں کے اس مفروضہ کو تسلیم نہ کریں گے۔ یا آپ کو اس میں کوئی شکال واقع ہوا۔ تو یہ آپ حضرات جانیں اور سبائی جانیں، ہاں اس کا نتیجہ یہ ضرور برآمد ہوگا کہ حضرت فاطمہؓ خاتونِ جنت باقی نہ رہیں گی۔ اور انہیں خاتونِ جنت باقی رکھنے کے لئے یہ ضروری ہے کہ آپ حضرات اس داستان پر ایمان لے آئیں۔ کیونکہ سنی دہی ہوتا ہے جو ہر سنی سنائی بات پر ایمان لے آئے۔

ہمارے نزدیک اس قسم کی تمام روایات جہاں موضوع ہیں۔ وہاں وہ صرف اس مقصد کے لئے وضع کی گئی ہیں کہ اہل سنت حضرات کو ان کے صحیح مسلک سے ہٹا کر انہیں داستانوں میں گم کر دیا جائے۔ ورنہ خود ان سبائیوں کے نزدیک سیدہ النصار حضرت فاطمہ بنت محمد صلی اللہ علیہ وسلم نہیں، بلکہ فاطمہ بنت اسد مراد ہیں۔ اس کی تشریح ہم آخر مضمون میں پیش کریں گے۔

اس وقت ہمارا روئے سخن اہل سنت حضرات کی جانب ہے۔ ایک جانب تو وہ اس کے دعویدار ہیں کہ تمام جہاں میں سب سے افضل حضرت خدیجہؓ اور حضرت عائشہؓ ہیں۔ دوسری جانب وہ حضرت فاطمہؓ کو سیدۃ النسا العالمین اور سیدۃ النسا اہل الجنۃ کے خطابات سے نوازتے ہیں۔ حتیٰ کہ ہمارا کوئی خطبہ اس ذکر سے خالی نہیں ہوتا۔

اس سلسلہ میں اہل سنت تضاد کا شکار ہیں۔ جس کی وجہ اول تو یہ ہے کہ سبائی پروپیگنڈہ مشنری جو چودہ سو سال سے یہ راگ الاپتی آرہی ہے۔ تو اس طویل پروپیگنڈے کے باعث ہم ذہنی طور پر خود سبائی بن چکے ہیں۔ دوسری جانب ہم میں روایت پرستی کا مادہ اتنی گہری جڑ پکڑ چکا ہے کہ ہم کسی روایت پر غور کرنے کے لئے تیار نہیں۔ اور پھر بخاری و مسلم کی ایک روایت نے اس تخیل کو مزید گہرائی عطا کر دی ہے۔ اور ان حضرات نے یہ تصور کر لیا ہے کہ بخاری و مسلم کی کسی روایت میں کسی غلطی کا کوئی امکان نہیں۔ اور یہ تک نہیں سوچتے کہ یہ حضرات انسان تھے خواہ وہ اپنی جانب سے صحت کی کتنی بھی سعی کریں لیکن انسان

ہونے کے سب غلطی اور بھول سب کچھ ممکن ہے۔

پھر ان دونوں حضرات نے یہ روایات بہر صورت انسانوں سے نقل کی ہیں اور ان میں سے ہر راوی کے ساتھ غلطی اور بھول کا امکان ہے۔ اور عام طور پر بخاری و مسلم اور بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے درمیان چار پانچ راوی ہوتے ہیں۔ گویا کہ پانچ احتمالات تو بھول کے پیدا ہوئے۔ اور پانچ احتمالات خطا کے پیدا ہوئے۔ اس طرح کوئی روایت دس احتمالات سے خالی نہیں ہوتی۔ یہ احتمالات تو اس وقت ہیں جب کہ تمام راوی ثقہ ہوں۔ اور کسی راوی کی ثقافت میں اختلافات پیدا ہو جائے تو مزید احتمالات پیدا ہو جائیں گے۔

کاش ہمارے علماء یہ بھی سوچیں کہ ہم جب کسی شخص کے بارے میں یہ فیصلہ کرتے ہیں کہ فلاں شخص معتبر ہے۔ زبردست عالم ہے۔ سچا ہے اور قابل اعتماد ہے۔ یا فلاں شخص کذاب ہے اور ناقابل اعتبار ہے۔ یہ بھی ہمارا فیصلہ ظنی ہوتا ہے۔ جو کبھی سنی سنائی باتوں پر مبنی ہوتا ہے۔ اور کبھی تجربات پر۔ لیکن یہ ضروری تو نہیں کہ جس کے بارے میں ہم فیصلہ دے رہے ہیں کہ وہ نہایت سچا اور دیندار انسان ہے۔ اس کا ظاہر و باطن یکساں ہو۔ ہو سکتا ہے کہ یہ سب کچھ ڈھونگ ہو۔ اسی طرح جب کسی کو کذاب کہا جاتا ہے تو یہ کوئی ضروری نہیں کہ اس نے زندگی میں ہر موقع اور ہر مقام پر جھوٹ ہی بولا ہو۔ کبھی نہ کبھی تو اس نے سچ بات بھی کہی ہوگی۔ یہ امور اس کا بین ثبوت ہیں کہ جب کسی کتاب یا کسی حدیث کے بارے میں یہ فیصلہ دیا جاتا ہے کہ یہ صحیح ہے تو ہمارا یہ فیصلہ بھی ظنی ہوتا ہے۔ قطعی علم تو صرف اللہ تعالیٰ کو حاصل ہے۔ اسی لئے تمام فقہاء و محدثین اس کے قائل رہے ہیں کہ قطعی شے تو صرف کتاب اللہ ہے۔ اور احادیث جتنی بھی ہیں ظنی ہیں۔ یہ دوسری بات ہے کہ کسی حدیث میں ظن زیادہ پایا جاتا ہے۔ اور کسی میں کم۔ جس حدیث میں ظن کم پایا جائے گا۔ اس کے بارے میں اغلب گمان صحت کا ہوگا۔ اور جس میں زیادہ پایا جائے گا۔ اس میں اغلب گمان ضعف کا

ہوگا۔ دنیاوی امور میں بھی اسی طرح ہوتا ہے۔ بلکہ یہ کاروبار عالم طہنات پر چل رہا ہے۔ اس امر پر ایک اور طرح غور کیجیے کہ ایک راوی ایسا ہے۔ جس کے بارے میں اختلاف ہے۔ بعض محدثین اسے ثقہ اور معتبر قرار دیتے ہیں اور بعض نامعتبر بعض حضرات کو اس کا تجربہ ہے۔ اور بعض حضرات دوسروں کے فیصلے کو دیکھتے ہوئے ایک فیصلہ دیتے ہیں۔ ظاہر ہے کہ ان دونوں طبقوں میں سے کسی کو مجرم قرار نہیں دے سکتے۔ لیکن ہر صورت دوسروں کو بھی فیصلے کا حق باقی رہے گا۔

لیکن آج کے دور میں ہمارے علماء اپنی کم علمی کے باعث۔ حدیث، فقہ، تفسیر اور دیگر مضامین کی تمام روایات پر آنکھیں بند کر کے ایمان لے آتے ہیں۔ اور جو شخص بھی کسی ثقہ یا پرفتن جرح و تعدیل، سماء الرجال، علم الروایہ اور علم الدرایہ کے ذریعہ بحث کرتا ہے۔ وہ یا تو منکر حدیث قرار دیدیا جاتا ہے۔ یا خارجی۔ حالانکہ یہ تمام فنون محدثین کرام نے اسی لئے وضع کئے تھے کہ روایات کو تنقید کی کسوٹی پر پرکھتے رہو، اور صدیل اس پر عمل ہوتا رہا ہے۔ اور دیگر ممالک اسلامیہ میں آج بھی اس پر عمل ہو رہا ہے۔ لیکن ہندوستان میں یہ ایک زبردست جرم بن چکا ہے۔ کیونکہ ہمارے علماء ان فنون سے خود ناواقف ہیں اور وہ ہرگز یہ برداشت کرنے کے لئے تیار نہیں کہ ان کی ذات پر لاعلمی کا الزام قائم ہو۔ اس لئے ان حضرات کی لابی نے متفقہ طور پر یہ فیصلہ کر رکھا ہے کہ جہاں بھی کوئی ناک والا نظر آئے، اسے دنیا میں نکوٹا دو۔ جس کے نتیجے میں وہ ہماری جانب انگلی نہ اٹھا سکے۔ اور ہماری دکانداری علی حالہ قائم رہے۔ یہ امور میں اس لئے بیان کرنے پر مجبور ہوا۔ کہ ایک زمانہ میں جب مودودی صاحب کے خلاف کفر کی مشینیں کام کر رہی تھیں، اور ان کے بارے میں مختلف الزامات قائم کئے جا رہے تھے۔ تو میں نے ان الزامات کو کلی طور پر قبول نہیں کیا۔ تو مجھ پر مودودیت کا فتویٰ چسپاں کیا گیا۔ حالانکہ مودودی جماعت مجھے اپنا سب سے بدترین مخالف تصور کرتی تھی۔ جب میں نے پیرکالونی میں درس قرآن کا سلسلہ شروع کیا تو چونکہ وہ ایک اہل حدیث کے گھر

میں ہوتا تھا۔ اس لئے مجھ پر ایک بہت بڑے شیخ الحدیث نے جواب مرحوم ہو چکے ہیں۔
غیر مقلد ہونے کا فتویٰ جاری کیا۔ حالانکہ اُسی دور میں غیر مقلدین اور غریبائے اہل حدیث
نے میری تقاریر سن کر مجھے وکیل الیٰ حنیفہ کا خطاب دیا۔

موجودہ دور میں بعض حضرات نے صرف اس بنا پر کہ میں نے بعض داستانوں اور روایات
پر جرح کی ہے مجھے منکر حدیث قرار دیا۔ اور ایک اور شیخ الحدیث نے فرمایا کہ حبیب الرحمن
کا نلال شخص سے دوستانہ ہے اور وہ خارجی ہے۔ لہذا حبیب الرحمن بھی خارجی ہے حالانکہ
اس خارجیت کے مسئلہ میں میری ان حضرات سے کافی تیز گفتگو ہو چکی تھی جن پر خارجیت کا
الزام ہے۔ اب میں نہیں جانتا کہ میں کیا ہوں، اس کا فیصلہ تو قارئین کرام ہی کر سکیں گے کہ میں
واقعاً کیا ہوں۔ ہاں یہ بتانا ضروری سمجھتا ہوں کہ میں کسی صحابی کی شان میں گستاخی برداشت
نہیں کر سکتا اور نہ کسی ایسی روایت کو قبول کرنے کے لئے تیار ہوں کہ جن میں صحابہ کرام کی
جانب ایسی باتیں منسوب کی گئی ہوں کہ جن سے اُن کی اُس عظمت پر فرق آتا ہو جو قرآن نے
اُن کے متعلق بیان کی ہے۔ میں صحابہ کو تاریخ یا روایات کے آئینہ میں دیکھنے کے لئے تیار
نہیں۔ میں تو انہیں قرآن کے آئینہ میں دیکھتا ہوں جو اُن کے فضائل سے معمور ہے۔

موجودہ علماء کا علمی مقام یہ ہے کہ ایک صاحب نے میرے سامنے موضوعات کبیر
کو موضوعات شریف سے تعبیر کیا۔ اور فرمانے لگے یہ روایت موضوعات شریف میں پائی
جاتی ہے۔ حالانکہ موضوعات کبیر ملا علی قاری کی وہ تصنیف ہے جس میں انہوں نے مشہور
عام روایات کو نقل کر کے اُن کا جھوٹا اور موضوع ہونا ثابت کیا ہے۔ غالباً ان حضرات نے
اس کتاب کا صرف نام ہی سنا تھا کبھی زیارت شریف نصیب نہیں ہوئی تھی۔

اکثر بڑے بڑے علماء جو شیخ الحدیث کے منصب پر فائز ہوتے ہیں۔ وہ متعدد جگہ حوالہ
میں لکھتے ہیں کہ اس حدیث کو ابن ابی عدی نے روایت کیا ہے۔ حالانکہ وہ اپنی کتاب میں صرف
اس روایت نقل کرتے ہیں جبکہ قابل اعتناء تصور نہیں کرتے۔ جو بھی روایت وہ پیش

کرتے ہیں۔ وہ ان کے نزدیک قطعاً صحیح نہیں ہوتی۔ بلکہ وہ اس روایت کو پیش کر کے ثبات کرنا چاہتے ہیں کہ فلاں ماوی ہمارے نزدیک ضعیف ہے۔ اور اس کی وجہ یہ منکر روایت ہے۔ جب علماء کی لاعلمیت کا یہ حال ہو تو عوام بے چاروں کا کیا حشر ہوگا؟ اسی وجہ سے میں عوام کو قابض مواخذہ تصور نہیں کرتا۔ اصل مجرم تو ہمارے نام نہاد علماء ہیں۔

اب آئیے۔ اُس اصل حدیث کی جانب جس کے باعث ہمارے علماء کو مغالطہ واقع ہوا۔ اور جس کی وجہ سے حضرت فاطمہؓ کو سیدۃ النساء المثل الجنۃ قرار دیا گیا۔ یہ حدیث بخاری و مسلم میں پائی جاتی ہے۔

واقعیہ یہ ہے کہ ام المؤمنین حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی جب علامات شروع ہوئی۔ تو ازواج مطہرات ہر وقت آپ کے پاس رہتیں۔ اور ایک لمحہ کے لئے بھی آپ سے جدا نہ ہوتیں۔

ایک دن آپ کو دیکھنے کے لئے فاطمہؓ آئیں۔ فاطمہؓ کی چال ڈھال بالکل نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے مشابہ تھی۔ آپ نے جب انہیں دیکھا تو رجائے کراں کا استقبال کیا۔ اور ان کو دائیں یا بائیں جانب بٹھالیا۔ پھر ان سے کچھ سرگوشی فرماتے رہے جس پر حضرت فاطمہؓ رونے لگیں۔ آپ نے پھر دوبارہ سرگوشی فرمائی تو فاطمہؓ ہنسنے لگیں۔ میں نے اپنے دل میں خیال کیا کہ آج آپ نے اپنی ازواج کو چھوڑ کر بیٹی سے ایسی کیا خاص بات کی ہے۔ جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کھڑے ہو گئے۔ تو میں نے فاطمہؓ سے سوال کیا۔ تمہاری حضور سے کیا راز و نیاز کی باتیں ہوئیں۔ انہوں نے جواب دیا میں حضور کا راز افشا نہیں کر سکتی۔

جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات ہو گئی، تو میں نے فاطمہؓ سے کہا کہ میرا تم پر حق ہے (یعنی ماں ہونے کا) لہذا تم سے حضور نے جو گفتگو کی تھی، وہ بیان کرو۔ انہوں نے فرمایا اب کوئی حرج کی بات نہیں۔ حضور نے مجھ سے پہلی بار فرمایا تھا کہ جبریل مجھ سے ہر سال ایک بار قرآن آورد کر دیتے، اور اس سال مجھ سے دوبارہ قرآن کا ورد کر دیا ہے۔ لہذا میں مجھنا

ہوں کہ میری موت قریب آگئی ہے۔ ثواب تو اللہ سے ڈرا اور صبر کر۔ میں اس پر رونے لگی۔
 سب آپ نے میری یہ حالت دیکھی، تو آپ نے مجھ سے دوبارہ سرگوشی فرمائی۔ اور فرمایا
 اما ترضی ان تکون سیدۃ کیا تو اس پر راضی نہیں کہ تو مومنین
 نساء المؤمنین اور سیدۃ نساء کی عورتوں کی سردار ہو۔ یا اس امت
 هذه الامۃ کی عورتوں کی سردار ہو۔

میں اس بات پر ہنسنے لگی۔ مسلم ج ۲ ص ۲۹۔

بخاری میں آخری الفاظ یہ ہیں۔
 اما ترضین ان تکونی سیدۃ کیا تو اس پر راضی نہیں کہ تو ختنی عورتوں
 نساء اهل الجنة اور نساء کی سردار ہو یا مومنین عورتوں کی۔
 المؤمنین۔ بخاری ج ۱ ص ۵۱۲۔

یہ ہے۔ وہ اصل حدیث جسے پیش نظر رکھتے ہوئے ہمارے علماء نے حضرت
 غاطمہ کو سیدۃ نساء اہل الجنۃ کے خطاب سے نوازا۔ حالانکہ راوی اول تو خود شبہ میں مبتلا
 ہے کہ آپ کے الفاظ کیا تھے۔ پھر بخاری کے الفاظ جدا گانہ ہیں اور مسلم کے جدا گانہ۔ بہر صورت
 ان تین خطابات میں سے، یعنی سیدۃ نساء اہل الجنۃ، سیدۃ نساء المؤمنین اور سیدۃ نساء
 بذہ الامہ، صرف ایک خطاب تھا جو راویوں کو یاد نہیں رہا۔ اور جب راویوں کو خود ہی شک
 ہو رہا ہے۔ تو کسی ایک خطاب کو صحیح ماننے کی کیا دلیل ہے؟

صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ حضرت جبرائیلؑ ہر سال کتابا
 قرآن نازل ہو چکا ہوتا اس کا رمضان میں حضور سے ایک بار ورد کرتے لیکن آخر سال
 جس میں آپ کی وفات ہوئی دوبارہ ورد فرمایا۔ صحیح بخاری ج ۲ ص ۴۲۸۔

گویا یہ کوئی ایسی بات نہ تھی جو کسی سے مخفی ہو۔ بلکہ اسے ہر کوئی جانتا تھا۔ اور حضور
 متعدد مواقع پر اس کا اظہار فرما چکے تھے کہ اب میں اللہ تعالیٰ سے ملاقی ہونے والا ہوں۔

حجۃ الوداع کے موقع پر بھی آپ نے اس کا اظہار فرمایا۔ لہذا یہ کوئی مانکی بات نہیں رہی تھی۔ اور آخری رمضان میں جہاں آپ نے دوبارہ ورد فرمایا تھا۔ وہاں آپ نے بیس دن کا اعتکاف بھی فرمایا تھا اور تراویح کی ابتدا بھی کی تھی۔ لہذا ایسی بات نہ تھی جو حضرت فاطمہؓ سے مخفی رہی ہو۔ رہ گیا خطابات کا مسئلہ، تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے متعدد صحابہ کے مناقب بیان فرمائے، اور ان کی دینی یا اخروی فضیلت کا اظہار فرمایا۔ انہیں رخصتے الہی اور جنت کی بشار دی۔ لیکن ان حضرات کے سلسلہ میں کسی موقع پر بھی آپ نے اخفا سے کام نہیں لیا۔ آخر حضرت فاطمہؓ کی فضیلت بیان کرنے میں ایسی کون سی رکاوٹ پیش آرہی تھی جو آپ نے خلاف معمول اخفا سے کام لیا؟ اور اس میں ایسی کیا خاص بات تھی جو وفات رسول تک ظاہر نہیں کی جاسکتی تھی؟ یہ کوئی علم باطن کا مسئلہ نہ تھا، جسے ظاہر نہیں کیا جاسکتا تھا۔ اور حضرت فاطمہؓ جھوٹ بھی نہ بول سکتی تھیں، جس کے کھل جانے کا احتمال ہو۔

جہاں تک اس کے راویوں کا تعلق ہے تو اس واقعہ کو ام المومنین حضرت عائشہؓ سے مسروق نقل کر رہے ہیں۔ اور مسروق سے اسے شعبی نے نقل کیا ہے۔ یہ دونوں حضرات تابعی ہیں، ان حضرات کی ذات پر کسی نے کلام نہیں کیا۔ اور حقیقت بھی یہ ہے کہ ان حضرات کی ذات شک و شبہ سے بالا ہے۔ لیکن شعبی سے اس واقعہ کو نقل کرنے والا فراس بن یحییٰ ہے۔ فراس بن یحییٰ۔ یہ ہمدان کا باشندہ ہے۔ کوفہ میں سکونت اختیار کر لی تھی۔ ذہبی لکھتے ہیں۔ کہ اسے متعدد ائمہ حدیث نے ثقہ قرار دیا ہے۔ لیکن امام یحییٰ بن سعید القطان نے اس کی ایک حدیث کو منکر قرار دیا۔ میزان ج ۲ ص ۲۴۳

حافظ ابن حجر فرماتے ہیں یہ صدوق (سچا) ہے۔ لیکن اسے وہم ہوتا ہے۔ تقریباً ۲۶۴ اصول حدیث جاننے والے اس بات سے خوب واقف ہیں کہ جب کسی راوی کو معتبر قرار دیا جاتا ہے تو اس کے لئے درجات کے لحاظ سے مختلف الفاظ کا استعمال کیا جاتا ہے۔ مثلاً حافظ، حجة، ثبت، ثقہ، ثقہ دوم، ثقہ ایک بار اور صدوق وغیرہ۔ ان میں سب سے کم ذہبی

کا لفظ صدوق ہے۔ ابن حجر نے فراس کے لئے یہی لفظ استعمال کیا ہے۔ یہ ایسے راوی پر لوبا جاتا ہے جس کے ناقابل اعتبار ہونے کا کوئی ثبوت موجود نہ ہو، لیکن اُس پر اطمینان بھی نہ ہو۔ ایسے شخص کی روایت شہادت کے طور پر تو قبول کرنی جاتی ہے لیکن اسے برکز حجت تصور نہیں کیا جاسکتا۔ اس فراس کا انتقال ۱۲۹ھ میں ہوا۔

فراس تک اس روایت کا ہر راوی ہر زمانہ میں ایک ایک شخص رہا ہے یعنی ام المؤمنین سے مسروق کے علاوہ اسے کوئی روایت نہیں کرتا۔ مسروق سے شعبی کے علاوہ کوئی روایت نہیں کرتا۔ اور شعبی سے فراس کے علاوہ کوئی روایت نہیں کرتا۔ اور یہ ایرانی النسل ہے۔ گویا دوسری صدی کی ابتدا تک اس روایت کو ایک ایک شخص کے علاوہ کوئی نہ جانتا تھا۔ ہاں دس سے اسے دو شخص نقل کر رہے ہیں۔ زکریا بن ابی زائدہ۔ اور ابو عوانہ۔

ان کا شمار کوفہ کے اہل سنت علماء میں ہوتا ہے۔ حافظ ابن حجر زکریا بن ابی زائدہ: فرماتے ہیں۔ یہ ثقہ ہیں حافظ الحدیث ہیں۔ لیکن ان میں تدیس کا مرض ہے۔ تقریب ص ۱۰۱

امام ذہبی فرماتے ہیں۔ یہ صدوق ہیں۔ مشہور ہیں اور حافظ ہیں۔ امام شعبہ امام بخاری القطان اور ابو یوسف نے ان سے احادیث روایت کی ہیں۔ امام احمد فرماتے ہیں یہ ثقہ ہے۔ اس کی حدیث شیریں ہوتی ہے۔ یحییٰ بن معین کا قول ہے کہ یہ صالح ہے (یہ بھی صدوق کے ہم پلہ ہے) البوزرعی کہتے ہیں کچھ کچھ اچھا ہے۔ لیکن شعبی کی روایات میں اکثر تدیس سے کام لیتا ہے۔ ابوحاتم کا قول ہے کہ اس کی حدیث میں کمزوری ہوتی ہے۔ ابوداؤد کہتے ہیں ثقہ ہے۔ لیکن تدیس سے کام لیتا ہے۔ میزان ج ۲ ص ۷۳۔ لکھنؤ میں اس کا انتقال ہو۔

عبدالرحمان بن ابی حاتم لکھتے ہیں۔ زکریا بن ابی زائدہ مدائن کو ہاشمہ ہے۔ ابوی اعمی کا غلام تھا۔ یہ شعبی اور ابو سعید الہمدانی سے روایت کرتا ہے۔ یحییٰ بن سعید القطان فرماتے ہیں۔ اس میں کوئی برائی تو نہیں۔ لیکن یہ اسماعیل بن خالد حبشہ میں سے یا امام احمد

کا قول ہے کہ یہ ابواسحاق سے جو روایات نقل کرتا ہے۔ وہ کمزور ہوتی ہیں۔ امام ابو حاتم رازی فرماتے تھے اس کی حدیث کمزور ہوتی ہے۔ کیونکہ یہ تدلیس سے کام لیتا ہے۔ ابو زرہ کہتے ہیں۔ یہ بہت تدلیس کرتا ہے۔ المجرع والتعذیل ج ۳ ص ۵۹۴

تدلیس کے معنی میں عیب چھپانا۔ یہ محدثین کی ایک اصطلاح ہے اور اس سے تدلیس مراد یہ ہوتی ہے کہ درمیان سے راوی گرا کر روایت کو اس سے اوپر کے راوی کی جانب منسوب کر دیا جائے۔ اور ایسے الفاظ میں روایت کو بیان کیا جائے کہ دوسرے کو یہ احساس نہ ہو کہ درمیان سے راوی گریا ہے۔ اس عیب کا نام تدلیس ہے۔ اور جو شخص یہ حرکت کرتا ہے اسے مدلس کہتے ہیں۔ جو افراد اس مرض میں مبتلا ہوتے ہیں وہ درمیان سے ضعیف راوی کو گزرتے ہیں۔ اور اس طرح اس کے ضعف کو چھپاتے ہیں۔ یہ عیب زکریا میں بے پناہ پایا جاتا ہے۔

گویا اس روایت کے دور راوی ایسے ہوئے جن پر کلی اعتماد نہیں کیا جاسکتا۔ ایک فراس بن یحییٰ جو دم کا شکار ہے۔ اور دوسرا زکریا۔ جو تدلیس کے مرض میں مبتلا ہے۔ زکریا سے اس روایت کو نقل کرنے والا فضل بن دین ہے۔

فضل بن دین: اس کی کنیت ابو نعیم ہے۔ اور یہ کنیت ہی سے مشہور ہے۔ حافظ ذہبی فرماتے ہیں۔ یہ حافظ الحدیث ہے حجت ہے۔ لیکن شیعہ تھا۔ اگرچہ غالی شیعہ نہ تھا۔ اور صحابہ کو گالیاں نہ دیتا تھا۔ امام یحییٰ بن معین فرماتے ہیں۔ جب یہ ابو نعیم کسی شخص کی تعریف کرے اور کہے کہ یہ ایسا اور دلیسا ہے اور بہت اچھا آدمی ہے تو سمجھ لو کہ وہ ضرور شیعہ ہے۔ اور جب کسی کی برائی کرے کہ فلال شخص مجنی ہے۔ تو وہ ضرور اہل سنت ہے۔ اس کا انتقال ۲۱۹ ہوا۔ میزان ج ۳ ص ۳۵۸

واللعنہ کہہ میں ایک ایسا بات چیا ابو زرہ اس کا قائل تھا کہ ایسا وہ مرحبہ: انہی کے بعد کسی عمل کی کوئی ضرورت نہیں اللہ کی رحمت سے

سب بخشے جائیں گے۔ متقدمین علماء نے اس فرقہ کو گمراہ قرار دیا تھا۔ جس کا نتیجہ یہ برآمد ہوا کہ بہت سے نام کرنا ہوتا اسے مرجع کہہ دیا جاتا۔ جیسے عبدالقادر جیلانی نے غنیۃ الطالبین میں مرجع کو گمراہ قرار دیتے ہوئے لکھا ہے کہ ابو حنیفہ بھی مرجع تھے۔

لیکن سب سے مرجع اس شخص کو کہتے ہیں جو تمام صحابہ کو حق پر سمجھتا ہو۔ اور حضرت علیؓ کے مخالفین کو باغی اور گمراہ قرار نہ دیتا ہو۔ اس حدیث سے امام ابو حنیفہ اور بڑے بڑے ائمہ پر رقی ہونے کا الزام لگایا گیا، بعد کے علماء سبائیوں کی اس چال کو نہ سمجھ سکے۔ اور انہوں نے یہ کہا کہ یہ صرف دہشی شخص ہے جو اعمال کا منکر ہو۔ حالانکہ امام محی بن معین نے شیعوں کے متبادل میں اہل سنت کو مرجع قرار دیا ہے۔

آدم بر سر مطلب۔ بخاری میں یہ روایت ان ہی راویوں کے ذریعہ مروی ہے اور سیدۃ النساء اہل الجنتہ کے الفاظ اسی روایت میں پائے جاتے ہیں اور مسلم کی روایت میں نہیں پائے جاتے۔ کیونکہ اس میں کوئی شیعہ راوی نہیں۔ اور بخاری کا استاد فضل بن دین شیعہ ہے۔ گویا یہ ساری کرم فرمائی اسی ابو نعیم کی ہے۔

اب رہ گیا مسلم کی روایت کا مسئلہ۔ مسلم میں یہ روایت فراس سے ابو عوانہ کے ذریعہ مروی ہے۔

ابو عوانہ : اس کا نام وضاح بن عبداللہ الواسطی ہے۔ یہ اپنی کثرت سے مشہور ہے۔ حافظ ابن حجر فرماتے ہیں۔ ثقہ ہے ثبت ہے۔ تقریب ص ۳۶۹۔

ذہبی لکھتے ہیں اس کے ثقہ ہونے پر سب کا اتفاق ہے کہ اس کی لکھی ہوئی روایات بہت عمدہ ہوتی تھیں۔ ہاں ابو حاتم رازی فرماتے ہیں۔ جب یہ اپنے حافظہ سے روایات بیان کرتا ہے تو غلطیاں کرتا ہے۔ میزان ج ۴ ص ۳۴۴۔

گوا ابو عوانہ، ذکر ما من الی نائدہ سے کتب متہ داعل سے صحاح کا ۱۱۱ ہے۔
اب رہا ابو کامل کا مسئلہ۔

اس کا نام فضیل بن حسین ہے۔ ابن حجر کہتے ہیں یہ حافظ الحدیث
ابو کامل المحمدری: ہے ثقہ ہے۔ ۲۳۷ میں اس کا انتقال ہوا۔ تقریباً ۲۷۶۔
 عبدالرحمان بن ابی حاتم رازی لکھتے ہیں کہ امام احمد کا قول ہے کہ ابو کامل حدیث پر گہری
 نظر رکھتا ہے۔ اور نہایت قابل اعتماد ہے۔ زبردست عقل کا مالک ہے۔ جب تک
 کوئی اُس سے سوال نہیں کرتا۔ کلام نہیں کرتا۔ علی بن المدینی فرماتے ہیں۔ ابو کامل ثقہ ہے۔
 الجرح والتعديل ج ۷ ص ۷۷

ہم نے قارئین کے رد برو بخاری وسلم کے تمام راویوں کا حال پیش کر دیا ہے۔ اُن
 میں سے ہر ایک کے بارے میں محدثین کی جو آراء تھیں وہ بھی قارئین کے رد برو پیش کر
 دیں۔ اب قارئین خود فیصلہ فرمائیں کہ اس حدیث میں بخاری کے راوی زیادہ معتبر ہیں یا
 سلم کے راوی۔ محدثین کے اقوال سے تو یہی ظاہر ہو رہا ہے کہ سلم کے راوی اس حدیث
 میں زیادہ معتبر ہیں۔ اور بخاری کی روایت کسی صورت میں اس مقام پر سلم کی روایت کے
 مقابلہ میں صحیح قرار نہیں دی جاسکتی۔ اور سلم کی روایت میں سیدۃ النساء اہل اللہ کا خطاب موجود
 نہیں۔ یہ الفاظ ابو نعیم فضل بن دیکین نے روایت کئے ہیں اور وہ شیعہ ہے لہذا اُس نے
 یہ الفاظ بڑھا کر اپنے مسلک کا پرچار کیا ہے۔ لیکن حقیقت یہ ہے کہ اصل واقعہ کے آخری
 حصہ میں فراس بن یحییٰ الہمدانی نے تحریف کر کے واقعہ کی نوعیت کو تبدیل کر دیا۔ اور فراس
 ایسا راوی ہے جو دونوں کتابوں کی سند میں پایا جاتا ہے۔ اور لقب حافظ ابن حجر یہ کام چلاؤ انسان
 ہے۔ اور دہم کا شکار ہے۔ دراصل محدثین نے اسی دہم کے باعث کہ یہ دہم کا شکار ہے اس
 پر کوئی خاص جرح نہیں کی۔ لیکن ہم یہ سمجھتے ہیں کہ اسے کوئی دہم نہیں تھا۔ بلکہ احادیث میں
 تحریف کر کے اسے دہم کہے ہوئے ہیں چھپاتا تھا۔ اور چونکہ نسائی اہلانی تھا۔ اس لئے یہ
 میں تھا۔ یعنی تحریب کاری کے مرض میں مبتلا نہ ہو۔ اور اس کا ثبوت خود بخاری وسلم

ام المؤمنین فرماتی ہیں۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت فاطمہؓ کو بلوایا اور ان سے کچھ راہِ داری کے ساتھ گفتگو کی۔ بس یہ فاطمہؓ رونے لگیں پھر آپ نے کچھ گفتگو کی تو فاطمہؓ ہنسنے لگیں۔ ام المؤمنین فرماتی ہیں میں نے فاطمہؓ سے سوال کیا کہ اسی راہِ داری کی کیا خاص بات تھی؟ کہ پہلے تم روئیں، پھر ہنسنے لگیں۔ انہوں نے جواب دیا حضورؐ نے جب پہلی بار سرگوشی فرمائی تھی تو آپ نے مجھے اپنی موت کی خبر دی تھی جس پر میں رونے لگی۔ آپ نے دوبارہ سرگوشی کی اور فرمایا: تو میرے گھر والوں میں سب سے پہلے مجھ سے ملے گی۔ جس پر میں ہنسنے لگی۔ بخاری ج ۱ ص ۵۳۲ - ج ۲ ص ۶۳۵ - مسلم ج ۲ ص ۲۹

یہ حدیث پہلی حدیث کے قطعاً خلاف ہے۔ اس کے آخری جزئیہ میں خوش ہونے کی وجہ یہ بیان کی گئی ہے کہ میرے گھر والوں میں تو سب سے پہلے مجھ سے ملے گی۔ گویا خوش ہونے اور ہنسنے کی وجہ خطابات نہیں۔ بلکہ یہ وجہ ہے کہ والد سے جو جدائی ہے وہ بہت مختصر ہے اور ملاقات کے لئے طویل عرصہ انتظار کی ضرورت پیش نہیں آئے گی۔ اور اس روایت کی سند میں کوئی قابل اعتراض ردی بھی نہیں ہے۔

اس صورت میں صرف دو ہی فیصلے ممکن ہیں کہ یا تو پہلی حدیث کو قبول کرتے ہوئے اس کا رد کیا جائے۔ یا اسے قبول کرتے ہوئے پہلی کا رد کیا جائے۔ دونوں کو قبول کرنا ہرگز ممکن نہیں۔ اور اس حدیث کے روایت پہلی حدیث سے زیادہ معتبر ہیں۔ اور اس کی سند میں نہ کوئی شیعہ ہے اور نہ کوئی مدلس۔ بلکہ پہلی حدیث کے تین راوی ایرانی النسل ہیں۔ دو اگرچہ عربی النسل ہیں لیکن کوفہ کے باشندہ ہیں۔ جب کہ اس حدیث کے اکثر راوی مدنی ہیں۔ اسے ام المؤمنینؓ سے نقل کرنے والے عروہؓ ہیں جو حضرت زبیر بن العوام کے صاحبزادے اور ام المؤمنینؓ کے بھانجے ہیں۔ پہلی حدیث میں مسروق و شعبی قابل اعتراض نہیں لہذا یہ ساری حرکت فراس بن یحییٰ کی ہے۔

عروہ کے واقعہ کی تائید ایک اور حدیث سے بھی ہوتی ہے جو عائشہؓ بنت طلحہ بن عبد اللہ

نے ام المؤمنین سے نقل کی ہے۔ ام المؤمنین فرماتی ہیں کہ جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم علات میں مبتلا ہوئے تو فاطمہؓ آئیں، اور حضورؐ سے لپٹ گئیں۔ حضورؐ کا پیار لیا۔ اور جب سر اٹھایا تو دہری تھیں۔ پھر دوبارہ حضورؐ کو چپٹ گئیں۔ تو دوبارہ جب سر اٹھایا تو ہنس رہی تھیں۔ جب حضورؐ کی وفات ہو گئی تو میں نے فاطمہؓ سے اس کی وجہ پوچھی تو انہوں نے فرمایا۔

اخبرنی انه میت بوجعه آپ نے بتایا تھا کہ میری اس مرض
هذا بکیت ثم اخبرنی میں موت واقع ہوگی تو میں رونے لگی۔
انی اسرع اھله لحوقا به دوبارہ آپ نے بتایا کہ تو مجھ سے سب
ترمذی ج ۲ ص ۲۵ سے پہلے ملے گی۔ میں اس پر خوش ہوئی۔

اتفاق سے یہ واقعہ مورخ بلاذری نے اشرف الانساب میں ابن عباسؓ سے بھی اسی صورت میں نقل کیا ہے۔ گویا جو واقعہ عروہ نے بیان کیا ہے اس کی دو شہادتیں موجود ہیں۔ اور پہلے واقعہ کی کوئی شہادت موجود نہیں۔ اور اس روایت میں کچھ ایسے اور پائے جاتے ہیں جو قطعاً خلاف عقل و نقل ہیں۔

۱۔ باپ کے مرنے کا غم خطابات سے ہرگز دور نہیں ہوتا۔ جس پر انسان خوش ہو یاں کا باہمی کوئی تعلق نہیں۔ یہ بات انسانی فطرت کے قطعاً خلاف ہے۔

۲۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی علات حضرت میمونہؓ کے گھر سے شروع ہوئی اور آپ ازواج مطہرات کی باری پوری کرتے رہے۔ لیکن ہر جگہ یہی دریافت کرتے رہے کہ میں کل کہاں گزاروں گا۔ جس سے ازواج مطہرات یہ سمجھیں کہ حضورؐ زندگی کے بقیہ ایام ام المؤمنین حضرت عائشہؓ کے یہاں گزارنا چاہتے ہیں۔ انہوں نے حضورؐ کو اس کی اجازت دی۔ حضورؐ اکرم صلی اللہ علیہ وسلم حضرت اسماءؓ بن زید اور حضرت فضلؓ بن عباس کے سہارے ام المؤمنین کے گھر پہنچے۔

گویا ام المؤمنین کے یہاں آنے کے بعد حضورؐ کی ایسی حالت نہیں رہی تھی کہ خود سے چل سکیں اور قرآن کی روایت یہ ظاہر کر رہی ہے کہ حضورؐ کھڑے ہو گئے۔ یہ واقعہ قطعاً خلاف عقل و

نقل ہے۔ جب کہ عائشہ بنت طلحہ کا بیان یہ ہے کہ فاطمہؓ آتے ہی حضور کو چپٹ گئیں۔ یہ بات عین فطرت انسانی کے مطابق ہے۔ اور واقعہ بھی یہی ہے کہ حضور اُس وقت کھڑے ہونے کے لائق نہ تھے۔

۳۔ عائشہ بنت طلحہ، ابن عباسؓ اور عروہ کی روایت میں یہ کہیں موجود نہیں کہ ام المؤمنینؓ نے حضرت فاطمہؓ سے اسی وقت وجہ دیاقت کی ہو۔ اور موقعہ و محل کے لحاظ سے اسی وقت یہ سوالات قطعاً مناسب بھی نہ تھے۔ جب کہ فراس کی روایت میں یہ سوال بھی ہے اور پھر انکار بھی ہے۔

۴۔ فراس کی روایت میں ام المؤمنینؓ کی جانب یہ الفاظ منسوب کئے گئے ہیں کہ آج آپؐ نے اپنی ازواج کو چھوڑ کر بیٹی سے کیسی سرگوشی کی؟ یہ الفاظ انتہائی لغویں۔ اس لئے کہ ہر انسان بیوی سے جداگانہ نوعیت کی گفتگو کرتا ہے۔ اور بیٹی سے جداگانہ نوعیت کی کوئی یہ سوکن کا مسئلہ نہ تھا جو یہ الفاظ ام المؤمنینؓ کی جانب منسوب کئے گئے۔

۵۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی چار صاحبزادیاں تھیں۔ حضرت زینبؓ، حضرت رقیہؓ، حضرت ام کلثومؓ اور حضرت فاطمہؓ۔ لیکن بقیہ صاحبزادیوں کو اس طرح نظر انداز کیا گیا۔ گویا وہ حضوری اولاد ہی نہ تھیں۔ جب کہ حضرت زینبؓ اور حضرت رقیہؓ نے اسلام کی خاطر نذر اہل مصائب برداشت کئے۔ حتیٰ کہ حضرت رقیہؓ نے اسلام کی خاطر حبشہ، ہجرت کی۔ لیکن انہیں کوئی خطاب نہیں دیا گیا۔ اور نہ انہیں سیدۃ النساءؓ بنایا گیا۔ یہی تو ایک سبائی حربہ ہے کہ اہل سنت کی توجہ کو حضورؐ کی بقیہ اولاد سے ہٹا کر صرف حضرت فاطمہؓ کی جانب مبذول کر دیا جائے۔ تاکہ آل رسول کے معاملہ میں کوئی دوسرا شریک ممانعت نہ آسکے۔ اور جب وہ خود نگاہوں سے اوجھل ہو جائیں گی تو اُن کی اولاد کا مسئلہ بھی باقی نہ رہے گا۔

یہ تمام بحث تو میثانہ نقطہ نگاہ سے کی گئی تھی۔ اور اس کا مقصود صرف اتنا تھا کہ حضرت فاطمہؓ سیدۃ النساءؓ نہیں۔ لیکن اب ہمیں دیکھنا یہ ہے کہ پھر سیدۃ النساءؓ کون ہیں۔ اس سلسلہ

میں ہم سب سے اول قرآن پر غور کرنا چاہتے ہیں۔ پھر احادیث کی جانب رجوع کریں گے۔
ارشاد الہی ہے۔

وَمَنْ يَقْنُتْ مَلَكَتْ لَهُ رِزْقًا
رَسُولُهُ وَتَعْمَلْ صَاحِبًا
تَوْتَهَا أَجْرَهَا مَرَّتَيْنِ
وَأَعْتَدْنَا لَهَا رِزْقًا كَرِيمًا
اور تم میں سے جو اللہ اور رسول کی تابعدار
رہے گی۔ اور نیک عمل کرتی رہے گی ہم
اسے دہرا اجر دیں گے۔ اور ہم نے
ان کے لئے عظیمہ رزق کی عہدہ
○۔ الاحزاب۔

اس آیت کریمہ میں ازواج مطہرات کے لئے ایک خصوصی اعلان تو یہ کیا گیا ہے، کہ ہم
نے ان کے لئے عہدہ رزق تیار کر رکھا ہے۔ ظاہر ہے کہ رزق کریم تو اسی وقت حاصل ہوگا۔
جب اُس سے قبل مغفرت حاصل ہوگی، اور جنت ملے گی، لیکن اللہ تعالیٰ نے ان ہر دو امور
کا تذکرہ اس لئے نہیں فرمایا۔ اس لئے کہ ہر دو امور رزق کریم کا لازمہ ہیں۔ اور ملزوم بغیر لازم کے
حاصل نہیں ہوتا۔ لہذا لازم کو ترک کر کے ملزوم کو ذکر کیا کہ ہم نے ان کے لئے عہدہ رزق تیار کر
رکھا ہے، یعنی یہ لوازمات کہ ان کی مغفرت کر دی گئی۔ اور ان کو جنت اور رضائے الہی بھی
حاصل ہے۔ یہ تو انہیں خود بخود حاصل ہیں۔ اسی لئے صرف آخری جزئیہ کا تذکرہ کیا۔

پھر اس امر کے اعلان کے لئے۔ مضارع کے بجائے ماضی کا صیغہ استعمال کیا۔ یعنی
جس چیز کا ذکر کیا جا رہا ہے۔ وہ اس حد تک یقینی ہے۔ گویا کہ انہیں وہ پہلے ہی حاصل ہو
چکی ہے۔ لہذا یہ تصور کہ کسی وقت ان سے یہ مقام چھینا بھی جاسکتا ہے۔ جیسا کہ سبائیوں
کا عقیدہ ہے۔ اس امکان کو بھی ماضی کا صیغہ لاکر ناممکن بنا دیا۔

جب ہم اس رنگ میں سورہ احزاب کی ان آیات پر غور کرتے ہیں۔ تو اللہ تعالیٰ نے متعدد
بار، ازواج مطہرات کو یا انصار البنی کہہ کر خطاب کیا۔ لیکن پورے قرآن میں کسی مقام پر بھی یا بنات
اسی کہہ کر حضور کی صاحبزادیوں کو کسی مقام پر نہ مخاطب کیا گیا۔ اور نہ کسی جگہ ان کی فضیلت کا ذکر

کیا گیا۔ یہ امر خود اس کی دلیل ہے کہ اس امت کی عورتوں میں ذکر کے قابل صرف ازواج مطہرات تھیں۔ اور اگر کوئی اور عورت اس مقام کو پہنچتی تو اس کا ذکر بھی ضرور کیا جاتا حالانکہ سابقہ امتوں میں سے مریم بنت عمران اور آسیہ امراء فرعون کا ذکر کیا گیا۔ ازواج مطہرات کی فضیلت کے لئے صرف یہی ایک دلیل کافی ہے۔

اس طرزِ مخاطب سے یہ بات خود بخود ثابت ہوگئی کہ ازواج مطہرات کے بارے میں یہ دعویٰ کہ وہ جنتی ہیں یقینی ہو گیا۔ بلکہ اس کا منکر قرآن کا منکر اور کافر ہوگا۔

تادمہ اور اصول یہ ہے کہ جب اللہ تعالیٰ انسانی معاشرہ میں کسی کو بلند مقام پر سرفراز فرمائے اور ایسے اشخاص کو لوگوں کی راہنمائی پر مامور فرماتا ہے۔ تو چونکہ دنیا بھلائی اور برائی اس اُن کی اقتدا کرتی ہے۔ اُن کی برائی صرف ان ہی کی ذات تک محدود نہیں رہتی۔ اسی طرح اُن کی نیکی صرف اُن کی ذات تک محدود نہیں ہوتی۔ بلکہ اُن کا بر قول و عمل قوم کے بنانے اور بگاڑ کا سبب بھی بنتا ہے۔ اسی لئے جب وہ برائی کا ارتکاب کرتے ہیں تو انہیں اپنی سزا کے علاوہ دوسروں کے بگاڑ کی بھی سزا ملتی ہے۔ اور اچھے اعمال پر دوسروں کی نیکیوں کا بھی اجر ملتا ہے۔ اس طرح اُن کے عذاب میں بھی اضافہ ہوتا ہے اور اجر میں بھی۔ سورۃ بنی اسرائیل میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو مخاطب کر کے فرمایا جاتا ہے۔

وَلَوْ لَا اَنْ تَبْتَئَاكَ لَقَدْ	اگر ہم آپ کو ثابت قدم نہ رکھتے تو آپ
كَذَّبْتَ تَرَكْنُ اِلَيْهِمْ شَيْئًا	بھی کچھ نہ کچھ جھک جاتے۔ تو اُس
قَلِيلًا اِذَا ذُنُوكَ ضِعْفَ	صورت میں ہم آپ کو دنیا میں دو گنا
الْحَيَاةِ وَضِعْفَ الْمَمَاتِ	مزا چکھاتے اور مرنے کے بعد بھی۔
ثُمَّ لَا تَجِدُكَ عَلَيْنَا	پھر آپ ہمارے مقابلہ میں کوئی مددگار
نَصِيرًا	نہ پاتے۔

جس طرح اس مقام پر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے اس اصول کو بیان کیا گیا ہے۔

اسی طرح ازواجِ مطہرات کے لئے بھی اسی اصول کی وضاحت کی گئی۔ ارشاد ہوا۔
 وَمَنْ يَفْقَهُتْ مِنْكُنَّ لِلَّهِ وَ
 رَسُولِهِ وَتَعْمَلْ صَالِحًا
 نُؤْتِيَهَا أَجْرَهَا مَرَّتَيْنِ وَ
 أَعْتَدْنَا لَهَا رِزْقًا
 كَرِيمًا
 اور تم میں سے جو اللہ اور اس کے
 رسول کی تابعدار رہے گی۔ اور نیک
 عمل کرتی رہے گی ہم اسکو دوگنا اجر
 دیں گے اور ہم نے ان ازواج کے
 لئے عمدہ رزق تیار کر رکھا ہے۔

اس آیت نے یہ ثبات کیا کہ جس طرح نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو امت کے مقابلہ
 میں ہر عمل پر دوہرا اجر ملتا ہے۔ اسی طرح ازواجِ مطہرات کو بھی تمام امت کے مقابلہ
 میں دوہرا اجر عطا ہوگا۔ جب کہ تمام صحابہ کرام اور تمام صحابیات میں سے کسی کے لئے بھی کوئی
 مقام پر اس اصول کا تذکرہ نہیں کیا گیا۔ اس طرح ازواجِ مطہرات کے ساتھ اس اصول کو
 بیان کر کے اللہ تعالیٰ نے ازواجِ مطہرات کو بقیہ تمام امت سے نہ صرف ممتاز کر دیا بلکہ
 یہ بھی ثابت کر دیا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد ازواجِ مطہرات تمام امت
 کی راہنمایاں ہیں۔ اور اُن کی اقتدا امت پر لازم ہے۔

اس سے یہ امر بھی ظاہر ہو گیا کہ کوئی اتنی خواہ کتنا بھی عمل کرے۔ اور خواہ وہ کتنا ہی
 بلند مقام کیوں نہ حاصل کرے۔ وہ ہرگز ہرگز بھی ازواج کے مقام کو نہیں پاسکتا۔ اس لئے
 کہ جو عمل ابو بکرؓ و عمرؓ و عثمانؓ و زیدؓ و ورقیہؓ انجام دیں گی تو انہیں اکبر اجر ملنا ہے۔ اور وہی عمل اگر
 عائشہؓ اور ام حبیبہؓ انجام دیں تو انہیں دہرا اجر ملنا ہے۔ اس لحاظ سے ان دونوں طبقوں کے
 اجر میں دگنے کا فرق ہوگا۔ جس کا نتیجہ یہ خود بخود ظاہر ہو جاتا ہے کہ کوئی اتنی ازواجِ مطہرات
 کے مقام کو حاصل نہیں کر سکتا۔ خواہ وہ امامت و ولایت کے عہدے پر کیوں نہ سرفراز ہو۔
 اس طرح اسی ایک آیت میں اللہ تعالیٰ نے ازواجِ مطہرات کو امت پر دو قسم کی فضیلتیں
 عطا فرمادیں۔

یہ بھی ایک تسلیم شدہ امر ہے کہ اگر ایک شخص کو ایک سال عمل صالح کی توفیق حاصل ہوتی ہے۔ اور دوسرے کو دو سال تو ہرگز یہ دونوں نہ دیں۔ دوسری قانون کی نگاہ میں مساوی ہو سکتے ہیں اور نہ اخروی قانون میں۔ اسی وجہ سے جو حضرات فتح مکہ کے بعد ایمان لائے وہ سابقین اولین کے مقام کو حاصل نہیں کر سکتے۔ اب اگر دو شخص ایک ساتھ اسلام لائے اور حضور کی حیات میں ہر کاذبیر میں برابر کے شریک رہے۔ لیکن ایک فرد واحد حضور کی وفات کے چھ ماہ بعد انتقال کرتا ہے۔ اور دوسرا سینتالیس سال بعد۔ اس صورت میں ظاہر ہے کہ دوسرے فرد کے سینتالیس سال کے اعمال پہلے فرد سے کہیں زیادہ ہوں گے۔ حضرت عائشہؓ اور حضرت فاطمہؓ دونوں ہم عمر ہیں۔ لیکن حضرت فاطمہؓ نے حضور کی وفات کے چھ ماہ بعد انتقال فرمایا۔ یعنی ۱۱ سال کے آخر میں جب کرام المؤمنین حضرت عائشہؓ کی وفات رمضان ۱۱ میں ہے تو یہ دونوں کس طرح مساوی ہوں گی۔

جب یہ حقیقت تسلیم کر لی گئی کہ ان احوال مطہرات کے لئے ہر عمل پر دگنا اجر ہے تو ان کو اہل بری اور اہل ایمانی کا مقام خود بخود حاصل ہو گیا۔ اور راہبر اور راہنما کا مقام پیر و کار اور مقتدی سے بلند ہوتا ہے۔ مقتدی اور پیر و کار خواہ کتنا ہی بلند مقام پر کیوں نہ فائز ہو جائے۔ وہ اس فضیلت کو حاصل نہیں کر سکتا جو مقتدا کو حاصل ہوتی ہے۔ کیونکہ اسے جہاں اپنے عمل کا اجر ملے گا۔ وہاں اسے مقتدی کے اعمال کا بھی اجر ملے گا۔ اور اُس کے مقام کا کیا کہنا جو پوری امت کا مقتدا ہو۔ جو شخص کسی مقتدی کو مقتدا پر فضیلت دیتا ہے وہ نہ صرف شریعت کا مذاق اڑاتا ہے۔ بلکہ دنیاوی اصولوں کو بھی پامال کرتا ہے۔ قاعدہ ہے الفضل لا یمتقدم۔ فضیلت تو تو پہل کرنے والے کو حاصل ہوتی ہے۔

اللہ تعالیٰ نے یہ اصول بیان کرنے کے بعد اس سے جو نتیجہ برآمد کیا ہے۔ اس کی خود ہی اپنے کلام میں وضاحت فرمائی ہے۔ ارشاد ہوا۔

يُنِسَاءَ النَّبِيِّ لَسُنُنٌ كَاَحَدٍ اے نبی کی بیویوں تم دنیا کی کسی عورت

مِّنَ النِّسَاءِ اِنْ التَّقِيَّتَيْنِ کی طرح نہیں ہو بشرطیکہ تقوی اختیار کرو
جب حضور کی کوئی زوجہ محترمہ دنیا کی کسی عورت کے مثل نہیں ہو سکتی۔ تو دنیا کی کوئی عورت
بھی ان کے مثل نہیں ہو سکتی۔ خواہ وہ عورت بذات خود کہتے ہی اعلیٰ مقام پر کیوں نہ فائز ہو۔
کیونکہ جس طرح کوئی پیر کا مقصد کے مساوی نہیں ہو سکتا۔ اسی طرح کوئی راستا پروردگار کے مساوی
نہیں ہو سکتا کیونکہ ہر دو صورت میں مقصد کے مقام پر حرف آتا ہے۔ لہذا یہ دونوں ہرگز مساوی
نہیں ہو سکتے۔ کبھی کہ مقتدی اور پیر کا کوئی ہر اور مقصد پر فضیلت دیدی جائے۔ ایسے شخص
کو دنیا پاگل کہے گی۔ اس امر کو کہ زواج مطہرت کو اقتدا اور راہبری کا مقام حاصل ہے۔ حضرت
ابو موسیٰ اشعری ان الفاظ میں واضح فرماتے ہیں۔

ما تشکل علیہ اصحاب
رسول للہ صلی اللہ علیہ
وسلم حدیث طرابلسنا
عائشۃ الا وجدنا منہ علما
جب بھی صحابہ کرام پر کسی مسئلہ میں
کوئی دشواری پیش آتی تو یہ حضرات ام المؤمنین حضرت
عائشہ سے دریافت کرتے۔ اور ان
کے پاس اس مسئلہ کا علم موجود ہوتا۔
ترمذی ج ۲ ص ۲۵۱۔

یعنی صحابہ کرام کو جب بھی کسی مسئلہ میں دشواری پیش آتی تو یہ حضرات ام المؤمنین حضرت
عائشہؓ کی خدمت میں حاضر ہوتے اور ان سے دریافت کرتے۔ اور کوئی مسئلہ ایسا نہ ہوتا جس
کا علم انہیں حاصل نہ ہو۔

اب اگر کوئی شخص یہ دعویٰ کرتا ہے کہ سابقہ امتوں میں سے مریم بنت عمرانؑ، آسیہ
امراۃ فرعون اور سامت میں سے حضرت فاطمہؓ کو حضرت عائشہؓ یا امہات المؤمنین میں
سے کسی پر فضیلت حاصل ہے۔ وہ دوسرے الفاظ میں قرآن کا انکار کر رہا ہے۔ جب کہ قرآن
یہ دعویٰ کر رہا ہے کہ اے نبی کی بیویو تم دنیا کی کسی عورت کے مثل نہیں ہو سکتیں۔ تو دنیا کی
اب کی عورتوں کے شوق و قرار میں نہ گناہ مضمر ہے۔ کجا کجا ان پر فوقیت دینا۔ اس کا تصور

بھی محال ہے۔

ہماری اس تحریر سے ہرگز یہ نتیجہ اخذ نہ کیا جائے کہ میں حضرت فاطمہؓ کی فضیلت کا منکر ہوں۔ حاشا وکلا۔ میں تو ہر اُس عورت کی فضیلت کا بھی قائل ہوں کہ جسے زندگی میں صرف ایک بار دیدارِ رسول حاصل ہوا ہو۔ کجا کہ حضور کی عاصمہ زادیوں، جو حضور کے جسم کا ایک حصہ ہیں۔ اُن کی فضیلت کے انکار کا کوئی سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔ کیونکہ مسئلہ یہ نہیں ہے کہ حضرت فاطمہؓ کو کسی قسم کی فضیلت حاصل ہے یا نہیں۔ اگر مسئلہ یہ ہوتا تو ہم سب سے اول حضرت فاطمہؓ کے دفاع میں قلم اٹھاتے۔ بلکہ مسئلہ صرف اتنا ہے کہ سب سے افضل عورتیں کون ہیں۔ اور سیدۃ النساء الاولیاء یا سیدۃ النساء العالمین بننے کی کون مستحق ہیں؟ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے۔

کمل من الرجال کثیر ولکم	مردوں میں تو بہت کامل گزرے
یکمل من النساء غیر مریم	میں لیکن عورتوں میں مریم بنت عمران
بنت عمران واسیۃ امراۃ	اور آسیہ امراۃ فرعون کے علاوہ
فرعون وان فضل عائشۃ	کوئی کامل نہیں گزری۔ اور عائشہ کو
علی سائر النساء کفضل	تمام عورتوں پر ایسی ہی فضیلت حاصل
الشرید علی سائر الطعام	ہے۔ جیسے شریہ کو تمام کھانوں پر۔
بخاری ج ۱ ص ۵۳۔ مسلم ج ۲ ص ۲۸۴	
نسائی ج ۲ ص ۶	

اس حدیث میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اُن کی نفی نہ فرمائی۔ اور عورتوں میں دو عورتوں یعنی مریم بنت عمران اور آسیہ امراۃ فرعون کے علاوہ کوئی کامل نہیں گزری۔ اس فرمان سے تمام عورتیں خارج ہوئیں۔ لیکن مریم بنت عمران و آسیہ امراۃ فرعون نے تمام عورتوں سے حضرت عائشہؓ کو مستثنیٰ کر کے نہیں کیا۔ اور عورتوں میں نہ کسی اور کو

کے کمال کا ذکر کر کے پھر حضرت عائشہؓ کو مستثنیٰ قرار دینا۔ اور پھر انہیں جہاں کی عورتوں پر فضیلت دینا خود اس امر کا بین ثبوت ہے کہ اصل مقام فضیلت تو حضرت عائشہؓ کو حاصل ہے۔ یہ مقام کسی کو حاصل نہیں ہو سکتا۔ اب بقیہ عورتوں کے لئے دو ہی مقام ہیں۔ یا تو وہ مریم بنت عمران اور آسیہ کے درجہ میں ہوں گی۔ یا ان سے کچھ کم ہوں گی۔ کیونکہ مال کے درجات بھی مختلف ہوتے ہیں۔ لیکن مریم اور آسیہ کوئی قوم کی راہنما اور راہبر نہیں۔ ان کے بارے میں قرآن نے یہ دعویٰ کیا کہ انہیں ان کے اعمال پر دگنا اجر دیا جائے گا۔ نہ انہیں کسی نبی کی زوجیت کا فخر حاصل ہے۔ اور نہ انہیں کوئی علمی فخر حاصل ہے۔ یہ ان امور میں تمام ازواج مطہرات ان پر فضیلت رکھتی ہیں۔

سی صرح بر در آسیہ کو کسی نبی کی اولاد ہونے کا فخر حاصل نہیں جب کہ حضور کی صاحبزادیوں کو یہ فخر حاصل ہے۔ یا دوسرے الفاظ میں یہ کہہ سکتے ہیں کہ ایک فضیلت کلی ہوتی ہے۔ وہ تو اول ام المؤمنین عائشہؓ اور ان کے بعد ازواج مطہرات کو حاصل ہے۔ اور ایک فضیلت جزئی ہوتی ہے۔ انہیں متعدد عورتیں شریک ہیں۔ ایک لحاظ سے کوئی افضل ہے اور ایک لحاظ سے دوسری۔ اللہ تعالیٰ نے سابقہ آیت میں یہ اصول بیان فرمانے کے بعد کہ تم دنیا کی کسی عورت کی مثل نہیں ہو۔ کیونکہ تمہاری حیثیت ایک مقتدا، اور راہبر کی ہے۔ تو ایک ماہ نامیں جو خوبیاں ہونی چاہئیں ان کی ازواج مطہرات کو تلقین کرتا ہے کہ تقویٰ اختیار کرو۔ کسی سے چالپوسی سے بات نہ کرو، جب بھی کوئی بات کرو تو بھلی بات کرو، زمانہ جاہلیت کی طرح باہر باز اوروں میں اترنا اور گھومتی نہ پھرو، اپنے گھر میں جم کر بیٹھو، نماز قائم کرو، زکوٰۃ دو، مادر اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت کرو۔ اس لئے کہ

انما یرید اللہ لیزہب
عنکم الرجس - نیب
یقیناً اللہ یہ ارادہ رکھتا ہے کہ اسے
ابلیت تم سے ہر قسم کی گندگی
کر دے۔ اور تمہیں پورے طور پر پاک کر دے۔

یعنی اے اہل بیت اللہ تعالیٰ تمہیں پورے طور پر پاک کرنا چاہتا ہے۔ اور یہ چاہتا ہے کہ تم سے ہر قسم کی جسمانی و روحانی گندگی دور ہو جائے۔

یہ تمام مضمون ازواج مطہرات کے سلسلہ میں چل رہا ہے۔ سیاتیوں کا جب کچھ اور بس نہ چلا تو روایات وضع کر کے لوگوں کے ذہنوں میں یہ بات بٹھانے کی کوشش کی کہ یہاں اہل بیت سے مراد حضرت علیؑ، حضرت فاطمہؑ اور ان کی اولاد ہے۔ جس کے نتیجہ میں ہمارے علماء بھی اس پر دوپگینڈے سے متاثر ہوئے۔ اور یہ بھی نہ سوچا کہ اہل بیت کے وہی معنی ہیں جو ہماری زبان میں اہلیہ اور اہل خانہ کے ہیں۔ اور بیٹی، داماد اور نواسے اہلیہ نہیں ہوا کرتے۔ اور مرد تو اہلیہ بن ہی نہیں بن سکتے۔

ہمارے علماء نے یہ بھی نہ سوچا کہ یہ ایک طویل آیت کا آخری ٹکڑا ہے۔ اور اس آیت میں خطاب ازواج مطہرات کو کیا گیا ہے۔ تو اس کا دوسروں سے کیا تعلق ہو سکتا ہے۔ اور ابھی مضمون پورا بھی نہیں ہوا۔ اسی لئے اگے ارشاد فرماتے ہیں۔

وَاذْكُرْنَ مَا يُتْلَىٰ فِي
بُيُوتِكُنَّ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ
وَالْحِكْمَةِ

تمہارے گھروں میں جو اللہ کی آیات
تلاوت کی جاتی ہیں اور حکمت کی باتیں
کی جاتی ہیں۔ ان کا ذکر کرتی رہا کرو۔

یعنی ایک مقتدا ہونے کی حیثیت سے تمہارا کام کتاب اللہ کی تلاوت اور خیر کی باتیں ہونی چاہئیں۔

یہاں بیت کی جمع۔ بیوت کا لفظ ذکر کیا۔ اس سے قبل کی آیت میں بھی جمع کا لفظ ذکر کیا تھا۔

وَقُرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ

اور اپنے گھروں میں جم کر بیٹھی رہو۔

یہ اس سرگوشی سے کہ جس سے بیویاں اپنے گھروں میں آواز نہ سن سکیں۔ اور حضرت علیؑ کی زوجہ محترمہ یعنی حضرت فاطمہؑ کا صرف ایک میں رہتی تھیں۔ نہ کہ ایک گھر میں۔ اور حضرت علیؑ کی زوجہ محترمہ یعنی حضرت فاطمہؑ کا صرف ایک

ہی گھر تھا۔ جب کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی ہرزوجہ اپنے اپنے گھروں میں جدا گانہ رہتی تھیں۔ اور ان سب کو یا سار البنی کے الفاظ سے مخاطب کر کے سب کو اہل بیت البنی قرار دیا۔ ہمارے سمجھ میں یہ بات نہیں آتی کہ تمام مفسرین اس پر تو متفق ہیں کہ اس آیت کا مصداق ازواج مطہرات ہیں۔ لیکن پھر بھی منبر پر چڑھ کر روایات کے ذریعہ سبائی پر دیگنڈے میں منہمک رہتے ہیں۔ اس کام کے لئے یہ حضرات ایک حدیث کسار (یعنی چادر والی روایت) پیش کرتے اور اس کے ذریعہ قرآن کی تاویلات کرتے ہیں۔ ان کی نظر میں قرآن ثانوی درجہ رکھتا ہے جو تاویل کا محتاج ہے۔ لیکن داستان اور کہانی خواہ کسی طرح بھی اُن تک پہنچے یہ اُس پر فوراً ایمان لے آتے، اور اس کا چرچا شروع کر دیتے ہیں۔ غالباً اسی لئے امام سلم نے اپنی صحیح کو اس حدیث سے شروع کیا۔

کفی بالمرء کذبا ان آدمی کے جھوٹا ہونے کی دلیل کے
یحدث بکل ما طور پر یہی کافی ہے کہ وہ برہنہ برہنہ
سمیع - بات بیان کرے۔

ان کی صورت حال وہی ہے جو اللہ تعالیٰ نے یہودیوں کی بیان کی ہے۔ ارشاد ہے۔
وَمِنْهُمْ أُمِّيُونَ لَا يَعْلَمُونَ
أَلِكُتِّبَ إِلَّا آمَانِي وَإِنْ
هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ ۝
ان میں کچھ لوگ ان پڑھ ہیں۔ وہ نہیں جانتے کہ کتاب میں کیا ہے۔ یہ لوگ تو صرف خیالات کی پیروی کرتے ہیں۔

حالانکہ وہ حدیث کسار ایک منکر روایت ہے۔ انشاء اللہ ہم پھر کسی موقع پر اس پر تفصیلی گفتگو کریں گے۔

یہاں مسئلہ زیر بحث یہ ہے کہ سیدۃ النساء کون ہیں۔ اس جگہ ہم فاروقین کے سامنے ایک اور آیت پیش کرنا چاہتے ہیں۔ ارشاد الہی ہے۔

وَمَا كَانَ لَكُمْ أَنْفِ اور تمہارے لئے یہ مناسب نہیں کہ تم

تَوَدُّوْا رَسُوْلَ اللّٰهِ وَلَا اَنْ
تَنْكِحُوْا اَمْرًا وَّاجِهًا مِنْ بَعْدِہٖ
اَبَدًا اَمَّا اِنْ ذَلِکُمْ كَانَ عِنْدَ
اللّٰهِ عَظِيْمًا

رسول اللہ کو ایذا دو، اور زنان کی ازواج
سے ان کے بعد کبھی نکاح کرو۔ کیونکہ
اللہ کے نزدیک یہ بہت بڑی
بات ہے۔

اس آیت میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد ازواج مطہرات سے شادی
کرنے کی ممانعت کی گئی۔ اور اس کی وجہ یہ بیان فرمائی گئی کہ نکاح ثانی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کی اذیت کا سبب ہوگا لیکن حضور کی صاحبزادیوں کے لئے اللہ تعالیٰ نے ایسا کوئی قانون بیان
نہیں فرمایا۔ اور نہ صاحبزادیوں سے نکاح میں اذیت رسول ہے۔ بلکہ اگر ان سے نکاح میں اذیت
رسول ہوتی تو حضور ان کا کبھی زندگی میں نکاح نہ فرماتے۔

اب حضور کا اپنی صاحبزادیوں کا خود دوسروں سے نکاح کرنا۔ اور اللہ تعالیٰ کا لوگوں کو منع کرنا
کہ آپ کی ازواج سے نکاح نہ کیا جائے اس امر کا ثبوت ہے۔ کہ ازواج مطہرات، صاحبزادیوں
کے مقابلہ میں ایک ممتاز حیثیت رکھتی ہیں۔ کیونکہ یہ نکاح ایذا رسول کا سبب ہے۔ اس سے
یہ امر خود بخود ثابت ہو گیا کہ ازواج مطہرات کی شان میں گستاخی، ان کی ہتک عزت اور ان
کے مقام کو گرانا ایذا رسول کا سبب ہے۔ اور وہ ہر شے حرام ہے جو ایذا رسول کا سبب ہو
کیونکہ ارشاد الہی ہے۔

اِنَّ الَّذِیْنَ یُؤْذُوْنَ اللّٰہَ وَ
رَسُوْلَہٗ لَعَنَہُمْ شَیْءٌ فِی الدُّنْیَا
وَالْاٰخِرَةِ وَاَءَ نَّہُمْ عَذٰبًا
عَظِیْمًا

یستینا وہ لوگ جو اللہ اور اس کے رسول
کو ایذا پہنچاتے ہیں تو ان پر اللہ دنیا
اور آخرت میں لعنت بھیجتا ہے۔ اور
ان کے لئے عذاب عظیم تیار کر رکھا ہے۔

لیکن نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور ازواج مطہرات کو چھوڑ کر اگر کوئی شخص کسی اور کو اذیت
پہنچانے تو یہ شک وہ گناہگار ضرور ہوتا ہے۔ لیکن اس پر اللہ کی لعنت نازل نہیں ہوتی۔

اسی لئے آگے ارشاد ہے:-

وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ الْمُؤْمِنِينَ
وَالْمُؤْمِنَاتِ بَغَيْرِ مَا التَّبَوُّا
فَقَعُوا فِي الْحُتْمِ وَأُولَئِكَ
كَرَّاهُ اللَّهُ

اور وہ لوگ جو مومن مردوں اور عورتوں
کو بغیر کسی برائی کے ایذا پہنچائیں۔ تو
انہوں نے بہت بڑا ہتھان اور کھلا جھوٹ
اٹھایا ہے۔

مومنین و مومنات کے سلسلہ میں اللہ تعالیٰ نے نہ تو لعنت کا ذکر فرمایا۔ اور نہ اس امر کا
اظہار فرمایا کہ ان کے لئے عذاب عظیم ہے۔ یہ اس امر کا ثبوت ہے کہ ازواج مطہرات کا مقام تمام
مومنین و مومنات سے بلند و بالا ہے۔

اب اگر کوئی شخص اس فرق کو ختم کرنا چاہے یا ان پر کسی اور کو فضیلت دے تو وہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ایذا پہنچا رہا ہے۔ اور وہ اللہ کی نظروں میں ملعون ہے۔ اور
اس سے بڑھ کر ایذا کیا ہوگی کہ اللہ تعالیٰ نے انہیں ایک مقام بلند عطا فرمایا تھا اور ان کے
لئے آیہ تطہیر نازل کی گئی تھی اب اگر کوئی شخص یہ دعویٰ کرتا ہے کہ آیہ تطہیر میں ازواج مطہرات
داخل نہیں، یا داخل تو ہیں۔ لیکن اور بھی اس مقام میں ان کے ساتھ شریک ہیں۔ وہ شخص
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی اذیت پہنچا رہا ہے۔ اور ازواج مطہرات کو بھی۔ اور اللہ کی
نظروں میں ایسا شخص ملعون ہے۔

اب ازواج مطہرات کی ایک اور فضیلت بھی ملاحظہ ہو ارشاد الہی ہے۔

النَّبِيُّ أَوْلَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ
مِنَ الْأَنْفُسِ وَأَمْرٌ دَائِبٌ
أَمَّا هَٰؤُلَاءِ فَمَا يَكُونُ

بنی مومنین کی جانوں کے ان سے بھی
نیا دہ حق دار ہیں۔ اور بنی کی بیویاں ان
کی مائیں ہیں۔

یعنی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا مسلمانوں سے اور مسلمانوں کا جو حضور سے تعلق ہے وہ
تمام دیگر تعلقات سے ایک بالا تر اور جدا گانہ حیثیت رکھتا ہے۔ دنیا کا کوئی تعلق اور کوئی رشتہ

ان تعلق سے مناسبت نہیں رکھتا جو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور مسلمانوں کے درمیان ہے۔ آپ مسلمانوں کے لئے اُن کے والدین سے بڑھ کر شفیق و رحیم اور اُن کی ذات سے بھی بڑھ کر اُن کے خیر خواہ ہیں۔ ان کے بیوی، بچے، اور ماں باپ انہیں نقصان پہنچا سکتے ہیں۔ انہیں دین سے بے راہ کر سکتے ہیں۔ اور ان کے ساتھ خود غرضی برت سکتے ہیں۔ مگر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ان کے حق میں صرف دہری بات کریں گے۔ جس میں اُن کی دین و دنیا کی نلاح ہو، اور جب صورت حال یہ ہے تو مسلمانوں پر یہ لازم ہے کہ اپنی جان و مال، والدین، اولاد اور تمام دنیا سے زیادہ آپ کو محبوب رکھیں۔

جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو امت پر یہ مرتبہ حاصل ہوا۔ تو آپ کی ازواج کو بھی یہ مرتبہ دیا گیا کہ انہیں پوری امت کی مائیں بنا دیا۔ اس طرح نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم امت کے باپ اور ازواج مطہرات امت کی مائیں قرار پائیں۔ اس طرح ازواج مطہرات کی اطاعت فرمانبرداری، محبت اور تعظیم و تکریم قیامت تک تمام مسلمانوں پر فرض کر دی گئی۔ اور ان کے ساتھ نکاح ماؤں کی طرح حرام کر دیا گیا۔ مسلمانوں پر ان کے سلسلہ میں وہ تمام حقوق لازم ہو گئے جو اولاد پر ماں کے ہوتے ہیں۔

اس طرح تمام صحابہ اور تمام صحابیات اہبات المؤمنین کی اولاد ہوئے اور اولاد پر ماں کی تعظیم و تکریم، اطاعت و فرمانبرداری اور ان کے حق میں دعائے خیر لازم ہوتی ہے۔ ماں پر اولاد کے لئے یہ امور فرض نہیں ہوتے۔ لہذا حضرت فاطمہؓ، حضرت علیؓ اور تمام صحابہ پر اندھے قرآن اہبات المؤمنین کی تعظیم و تکریم اور اطاعت فرض ہوئی۔ لیکن اہبات المؤمنین پر یہ فرض عائد نہیں ہوتا۔ اور ماں یا مادرجہ اولاد سے بڑھ کر ہر تلبے۔ کیونکہ کوئی جیٹی یا کوئی بیٹا ماں کے برابر نہیں ہو سکتا۔ لہذا اہبات المؤمنین کے مقابلہ میں یہ دعویٰ کہ حضرت فاطمہؓ سیدۃ النساء اہل الجنۃ ہیں۔ جہاں قرآن کا صریح متذکرہ ہے۔ وہاں اس دعویٰ سے وہ تمام اصول بھی ختم ہو جاتے ہیں جو اولاد، اور ماں کے سلسلہ میں قائم کئے گئے ہیں۔ اسی طرح حدیث کسار کو پیش کر کے اولاد

کو ماؤں کے برابر درجہ دینا۔ یہ سب ازواجِ مطہرات کی صریح تویہن ہے۔

اس کے پس پردہ وہ بغضِ کار فرما ہے جو سبائیوں کو ام المؤمنین حضرت عائشہؓ سے ہے کیونکہ حضرت عثمانؓ کی شہادت کے بعد انہوں نے سب سے قبل قصاص عثمانؓ کا دعویٰ کیا۔ اگر وہ یہ دعویٰ نہ فرماتیں تو قصاص عثمانؓ کا مسئلہ ہمیشہ کے لئے ختم ہو جاتا۔ اور سبائیوں کی سازش کارگر ہو جاتی۔ اور ہمیشہ کے لئے اہل عرب ان ایرانی اور یحوی سازشوں کی غلامی میں چلے جاتے۔ ام المؤمنینؓ نے اس کے لئے بند باندھنے کی کوشش کی اور ان ہی کی کوششوں کا نتیجہ تھا کہ ان کے بعد امیر معاویہؓ ان سازشوں کے مد مقابل آگئے۔ اور پوری ایک صدی تک امت ان کی غلامی سے محفوظ رہی۔ لہذا یہ طبقہ ام المؤمنینؓ پر تبرک کو ایک لازمہ دین تصور کرتا ہے۔ اس سلسلہ میں ان کے کیا عقائد ہیں۔ اس کا ایک خاکہ ابو منصور احمد بن ابی طالب طبرسی کے الفاظ میں ملاحظہ ہو جو اس نے کتاب الاحتیاج میں لکھا ہے۔ اور شیعوں کے مشہور ترجمہ قرآن جو ترجمہ مقبول دہلوی سے مشہور ہے اس میں بھی پایا جاتا ہے۔ طبرسی کا بیان کہ ہے کہ حضور نے حضرت علیؓ سے فرمایا۔

یا ابالحسن ان هذا الشرف	اے ابوالحسن یہ شرف تو ہمارے لئے
باق ما رما علی طاعة	اسی وقت تک قائم رہے گا جب تک
ان الله تعالى فایتنهن عصمت	اللہ کی اطاعت کرتے رہیں۔ تو میری
الله تعالى بالخروج عليك	جو یحوی تیرے خلاف بغاوت کر کے
فطلقها من الانزواج واسقطها	اللہ کی نافرمانی کرے۔ اسے تو طلاق
من شرف امهات	دیدنا۔ اور اسے اس شرف سے محروم
المؤمنین۔	کر دینا۔

ایک معمول سے معمول، اور گھٹیا سے گھٹیا انسان سے بھی یہ توقع نہیں رکھ سکتے۔ وہ ایسا انسان کہ بعد بھی وہ نئی بون کو طلاق دینے کی فکر کرے گا اور دنیا سے رخصت ہو جائے۔

دقت اپنے داماد کو یہ اختیار دے جائے گا کہ اگر کبھی تیرا اس کے ساتھ جھگڑا ہو، اور وہ تیری مدد مقابل بن کر کھڑی ہو جائے تو تو اسے طلاق دیدینا اور اسے ام المؤمنینؓ کے شرف سے محروم کر دینا۔

اُن کا عقیدہ یہ ہے کہ جب اُن کے مفروضہ مہدی عالم وجود میں آئیں گے تو وہ ام المؤمنین حضرت عائشہؓ کو زندہ کریں گے۔ اور اُن پر زنا کی حد قائم کریں گے۔ گویا کہ انہیں یہ بھی قبول نہیں کہ اللہ تعالیٰ نے انہیں اس الزام سے کیسے بری کر دیا۔ اور چونکہ حضرت علیؓ نے حضور کو یہ رائے دی تھی کہ آپ عائشہؓ کو طلاق دیدیں، اور وہ حضور نے قبول نہیں فرمائی تھی۔ لہذا ان سبائیوں نے طلاق کا اختیار حضرت علیؓ کے سپرد کر دیا۔ اور چونکہ حضرت علیؓ اتنی طاقت نہ رکھتے تھے کہ وہ لاکھوں بیٹوں کی موجودگی میں ام المؤمنینؓ پر حد جاری کر سکیں۔ لہذا اس کام کے لئے ایک مفروضہ مہدی تراشا گیا۔ اور اسے اُس دقت تک کے لئے غائب کر دیا گیا جب تک حالات اُن کے لئے سازگار نہ ہو جائیں۔ ہماری نظر میں معینی حالات کو سازگار بنانے اور عربوں کو مٹانے کی فکر میں مبتلا ہیں اور اسی لئے وہ خود کو نائب امام غائب بھی کہتے ہیں۔

اللہ تعالیٰ تو یہ اعلان فرما رہا ہے کہ ازواج مطہرات کو جو اہبات المؤمنین قرار دیا گیا اور حضور کی وفات کے بعد اُن سے جو نکاح کو حرام قرار دیا گیا اس کی اہم وجہ یہ ہے کہ اس میں لائے رسول ہے۔ اور حضور کو اذیت پہنچانے والا ملعون ہے۔ اور اس کے لئے عذاب عظیم تیار ہے۔ کوئی ان سبائیوں سے دریافت کرے کہ بعد میں جب ام المؤمنینؓ کو طلاق دی جائے گی۔ تو کیا اُس سے اذیت رسول واقع نہ ہوگی۔ اور حضرت علیؓ نام المؤمنینؓ کو طلاق کب دی تھی؟ کس کے رو برو دی تھی اور پھر اس کا کیا رد عمل ہوا تھا؟ ذرا ان باتوں کا ثبوت بھی پیش کر دیجئے۔ اگر ہم ان کی اس منطقی کو قبول بھی کریں تو اس سے تو یہ ثابت ہو گا کہ یہ جوابل بیت کی محبت کا ڈھونگ رچاتے پھرتے ہیں، اُن کے دلوں میں گھر کے مالک کی عزت و ناموس کا کچھ بھی پاس نہیں، یہ محبت کے پر وے میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے بھی بغض رکھتے ہیں۔

اور قرآن سے تو بغض ان کا اظہار من الشمس ہے۔ ان کا تمام مذہب، بغض عمر، بغض عائشہؓ اور بغض معاویہؓ کے ارد گرد گھومتا ہے۔ یہ ہر اُس شخص سے بغض رکھتے ہیں جو ان حضرات کی محبت میں مبتلا ہو..... ہمارے نزدیک انہیں تو ایرانی ہونے کے ناطے، اسلام قرآن اور تمام اہل عرب سے بغض ہے۔

قرآن جالیئے اُس اصل مولیٰ کے۔ جس نے ان دشمنانِ اسلام کا جواب بھی قرآن میں پیش کر دیا۔ اسی سورہ احزاب میں ارشاد ہے۔

لَا يَحِلُّ لَكَ الْيَسَاءُ مِنْ
بَعْدُ وَلَا أَنْ تَبَدَّلَ
بِهِنَّ مِنْ أَزْوَاجٍ
لَوْ أَنْجَبَتْ خُسْفًا
ان ازدواج کے بعد تیرے لئے کوئی
اور عورت حلال نہیں۔ اور نہ آپ
ان ازدواج میں سے کسی کو تبدیل کر سکتے
ہیں۔ خواہ کسی کا حسن آپ کو تعجب
میں ڈال دے۔

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو ایک مرد اور خاوند ہونے کے لحاظ سے یہ حق حاصل تھا کہ آپ اپنی کسی زوجہ کو طلاق دے کر اس کی جگہ دوسری عورت سے نکاح کر لیں، لیکن اللہ تعالیٰ کو ان ازدواج مطہرات کی ادا ایسی پسند آئی کہ آپ کو مزید نکاح کی ممانعت بھی کر دی گئی۔ اور آپ سے طلاق کا حق بھی سلب کر لیا گیا کہ آپ انہیں تبدیل بھی نہیں کر سکتے۔ جب آپ ہی کو طلاق دینے کا حق نہ رہا۔ تو آپ نے حضرت علیؓ کو یہ حق کیسے دے دیا، انسان کسی کو وہی چیز عطا کرتا ہے جو اس کے اختیار میں ہو، اور جو چیز انسان کے اختیار ہی میں نہ ہو اسے دینے والا اور لینے والا دونوں ہی احمق تصور کئے جاتے ہیں۔ طبری وغیرہ نے یہ روایت وضع کر کے یہ ثابت کیا ہے کہ اس کی نظروں میں نہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی کوئی حیثیت ہے، اور نہ حضرت علیؓ بھی۔ ان لوگوں کو حضرت علیؓ یا ان کی اولاد سے کوئی محبت ہے بھی نہیں۔ یہ لوگ تو ان حضرات کو آلہ کار کے طور پر استعمال کرتے ہیں۔

اس موقع پر اہانت رسول کے لئے ایک اور کہانی بھی وضع کی گئی۔ کس فتح مکہ کے بعد نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ام ہانیؓ کو پیغام نکاح دیا۔ اور انہوں نے بچوں کی موجودگی کا سامنا کر کے انکار کر دیا۔ اگر واقعہ ایسا ہوا تھا تو اس سے بڑھ کرام ہانیؓ کی بدقسمتی کوئی اور نہیں ہو سکتی۔ حالانکہ یہ داستان صرف اس لئے وضع کی گئی ہے کہ آپؐ نے عالم شباب میں ام ہانیؓ کے لئے ابوطالب کو پیغام نکاح دیا تھا۔ اور اس نے حضور کو محتاجی کا طعنہ دے کر انکار کر دیا تھا۔ اس کی لپیلاپوتی کے لئے جہاں معراج کی داستان تیار کی گئی۔ وہاں یہ داستان بھی وضع ہوئی۔ حالانکہ آپؐ اوپر قرآن کی آیت کا مطالعہ کر چکے ہیں کہ آپؐ کو مزید نکاح کی اجازت نہیں رہی تھی۔ اور یہ ممانعت عمق القضاہ کے بعد جب آپؐ نے حضرت میمونہؓ سے نکاح فرمایا تھا نازل ہوئی تھی اور عمرہ القضاءؓ میں واقع ہوا۔ گویا یہ روایت وضع کر کے یہ ثابت کیا جا رہا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم بھی قرآن پر عمل نہ فرماتے تھے۔ اور اس سے قبل جب آپؐ کو مزید نکاح کی اجازت حاصل تھی تو وہ بھی ایک شرط کے ساتھ مشروط تھی اور وہ شرط یہ تھی۔

مگر وہ عورت آپؐ کے ساتھ ہجرت کرے
 إِلَّا هَاجَرْنَ مَعَكَ
 کہ اُس عورت نے ہجرت کی ہو، اور فتح مکہ کے بعد ہجرت باقی نہیں رہی تھی۔ اور ام ہانیؓ فتح مکہ کے بعد اسلام لائیں۔ ایسی صورت میں آپؐ قرآن کی خلاف ورزی کرتے ہوئے انہیں پیغام نکاح کیسے دے سکتے تھے؟
 یہ ممکن ہے کہ ایسا ہوا ہو کہ ام ہانیؓ نے آپؐ سے درخواست کی ہو، اور آپؐ نے اُس سے انکار فرمادیا ہو جس سے ظاہر ہے کہ سبائیوں کو تکلیف پہنچنا یقینی ہے۔ امام ترمذی نے اس کہانی کو نقل کر کے لکھا ہے۔

هذا حديث غريب لا نعرفه
 الامن هذا الوجه۔
 یہ حدیث غریب ہے۔ ہم اس کے علاوہ اس کی کوئی اور سند نہیں جانتے

امام قرطبی اپنی تفسیر میں فرماتے ہیں کہ امام ابن العربی کا قول ہے کہ یہ روایت انتہا سے زیادہ ضعیف ہے۔ تفسیر قرطبی ج ۷ ص ۵۲۸۔ اس کا راوی سدی ہے جو مشہور کذاب اور سبائی ہے۔ توجب تک آپ کے لئے نکاح حلال تھے۔ اس وقت بھی عورت کا مہاجرہ ہونا شرط تھا اور ام ہانیؓ کو کجا بنوا شتم خاندان کی کوئی عورت بھی مہاجرہ نہ تھی۔ یہی وجہ ہے کہ آپ کی زوجیت میں کوئی ہاشمیہ عورت نہ آسکی۔ غور فرمائیے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات اقدس پر کن لطیف پیرایوں میں تبر کیا جاتا ہے۔ اور کس طرح اُس پر سونے کے ورق چڑھا جاتے ہیں حقیقت یہ ہے کہ اس قسم کے تبر کو سمجھنا ہمارے علماء کے لئے ممکن بھی نہیں۔ یہ تو اسی صورت میں ممکن ہے کہ پہلے تو وہ روایت پرستی کے مرض سے نجات حاصل کریں قرآن و رجال، اصول حدیث، جرح و تعدیل اور مذہب شیعہ کا گہری نظر سے مطالعہ کریں۔ جب تک وہ ان امور کو نہیں اپنائیں گے۔ اُس وقت تک وہ قدم قدم پر سبائیت کے جال میں پھنستے رہیں گے۔

یہ تو وہ آیات کریمہ تھیں جن سے تمام ازواج مطہرات کا مقام ظاہر ہوتا تھا۔ اور جن کی رو سے یہ ثابت ہوتا تھا کہ تمام ازواج مطہرات سیدات النساء ہوں گی۔ لیکن ان تمام میں بھی آخر کسی نہ کسی کو خصوصی مقام حاصل ہوگا۔ درمیان مضمون میں ہم پہلے یہ بیان کر چکے ہیں کہ ام المؤمنین حضرت عائشہؓ کو تمام جہاں کی عورتوں پر فضیلت حاصل ہے۔ اور اس سلسلہ میں ایک حدیث بھی پیش کر چکے ہیں۔

لیکن ام المؤمنین حضرت عائشہؓ کا سب سے بڑا مقام یہ ہے کہ جب ان پر مہمت لگائی گئی۔ اور مشورہ دینے والوں نے طلاق کے مشورے دیئے تو ان کی برائت میں سورہ ناز کی ابتدائی آیات نازل ہوئیں۔ جو ان کے رتبہ اور فضیلت کا ذکر ہر مومن کی زبان پر جاری رہے گا۔

یہ ام المؤمنین ہی کی ذاتِ بابرکت ہے۔ کہ جن کی وجہ سے امت پر تیمم کی آسانی پیدا ہوئی۔

زنا کی حد نافذ ہوئی۔ حد قذف کا حکم نافذ ہوا۔ جن لوگوں نے آپ پر تہمت لگائی تھی قرآن نے انہیں جھوٹا قرار دیا۔ اور یہ حکم دیا کہ کبھی ان کی شہادت قبول نہ کی جائے۔ اور یہ لوگ فاسق ہیں۔ اس سے یہ اصول سامنے آیا کہ جو شخص ام المؤمنین کی ذات اقدس پر حرف گیری کرتا ہو۔ وہ مردود الشہادت ہے۔ اور از روئے قرآن کاذب اور فاسق ہے۔ سبائی اس آیت میں اپنا چہرہ دیکھ لیں۔ لیکن دیکھ کیسے یس گئے انہیں تو سورۃ نور کے نام سے بھی چڑھے۔ وہ تو اہل سن کے پجاری ہیں۔ اُن کا نور سے کیا واسطہ۔ اسی لئے محدثین کسی رافضی کی روایت قبول نہیں کرتے۔ کیونکہ روایت حدیث بھی ایک شہادت ہے اور وہ از روئے قرآن مردود الشہادت ہیں۔

اللہ تعالیٰ ام المؤمنین حضرت عائشہؓ کی برارت ظاہر کرتے ہوئے مضمون کے آخر میں ارشاد فرماتے ہیں۔

الطَّيِّبَاتُ لِلطَّيِّبِينَ وَالطَّيِّبُونَ	پاک عورتیں پاک مردوں کے لئے
لِلطَّيِّبَاتِ هَذَا الَّذِيكَ مُتَبَرِّعُونَ	اور پاک مرد پاک عورتوں کے لئے
مِمَّا يَفْعُلُونَ ۝ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ	یہ لوگ عوام کے اخترا سے بیزار ہیں۔
قَرُورٌ كَرِيمٌ ۝	ان کے لئے مغفرت اور عمدہ رزق ہے۔

چونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم روئے زمین پر سب سے پاکیزہ تر ہستی ہیں۔ اسی لئے اللہ تعالیٰ نے آپ کی زوجیت کے لئے ایک پاکیزہ ہستی کو منتخب فرمایا۔ اور یہ بھی اشارہ کیا کہ پاکیزہ مردوں کے لئے پاک دامن عورت ہونی چاہیے، اسی طرح پاک دامن عورت کے لئے پاک دامن مرد۔ آخر میں ارشاد فرماتے ہیں۔ لوگ جو بہتان تراشی کر رہے ہیں۔ اُس سے حضور اور آپ کی زوجہ کی ذات پاک ہے۔ ان حضرات کے لئے مغفرت اور رزق کریم ہے۔

اگرچہ یہ افترام ام المؤمنین حضرت عائشہؓ کے لئے تھا۔ لیکن ظاہر ہے کہ اس سے نبی کریم

صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات پر حرف اُٹا تھا اور آپ کی ذات پر حرف آنے کا مطلب یہ تھا کہ شان رسالت ہی ختم ہو کر رہ جاتی۔ اسی لئے آج تک سبائی ام المؤمنین پر یہ الزام لگاتے ہیں تاکہ شان رسالت ختم ہو، اگرچہ اپنی تعادیر میں اس کا کھل کر اظہار نہیں کرتے۔ لیکن اس سلسلہ میں اُن کا جو عقیدہ ہے وہ ہم پہلے بیان کر چکے ہیں۔

اس آیت میں جہاں افترا پر دازی کا رد کیا گیا۔ وہاں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو طیب اور ام المؤمنین حضرت عائشہؓ کو طیب قرار دیا گیا۔ پھر اُن کے لئے مغفرت اور رزق کریم کا اعلان کیا گیا۔

ام المؤمنین حضرت عائشہؓ کے علاوہ کوئی صحابیہ ایسی نہیں جس کی وجہ سے قرآن میں آیات نازل ہوئی ہوں۔ دنیا کی تمام عورتوں میں سے صرف دو عورتیں ایسی ہیں جن کی قرآن نے برات ظاہر کی۔ ایک حضرت مریم۔ اور ایک حضرت عائشہؓ اور دونوں کو قرآن نے صدیقہ ثابت کیا۔ دونوں پر یہودیوں نے الزام قائم کئے۔ اور آج تک دونوں کے معاملہ میں دو فریق روئے زمیں پورے ہو رہے ہیں۔

تمام یہودی حضرت مریمؑ پر اہتمام لگاتے ہیں اسی طرح یہودیوں کی روحانی نسل یعنی مجوسی اور افضی ام المؤمنین پر الزام لگاتے ہیں۔ اس طرح دونوں میں یکسانیت پائی جاتی ہے۔ لیکن حضرت مریمؑ کی برات ظاہر کرنے کے لئے اللہ تعالیٰ نے صرف ایک جملہ پر اکتفا فرمایا۔

وَأَمَّا صِدْقَةٌ - اور ان کی والدہ سچی ہیں

جب کہ ام المؤمنین کی برات میں پورے چار کوغ نازل فرمائے۔

متقدمین علماء اہل سنت کو اس سے انکار نہیں کہ تمام ازواج مطہرات میں سب سے

افضل مقام ام المؤمنین حضرت عائشہؓ کو حاصل ہے۔ اور اہمات المؤمنین تمام امت پر فضیلت رکھتی ہیں۔ انہیں چھوڑ کر کسی اور کو سیدۃ النساء وغیرہ کہنے کا مطلب صاف طرد

پر یہ ہے کہ منافقین ان کو اُن کے مقام سے گرا نا چاہتے ہیں۔ ہمارے علماء اگر قرآن پر غور کریں تو انہیں واضح طور پر یہ نظر آئے گا کہ متعدد ازواج مطہرات کی موجودگی میں لفظ اہل جو واحد کا صیغہ ہے استعمال کر کے ام المؤمنینؓ کی جانب اشارہ کیا گیا۔ مثلاً ارشاد ہے۔

وَإِذْ غَدَوْتَ مِنْ أَهْلِكَ اور جب آپ اپنی بیوی کے پاس سے
تَبَوَّئِ الْمُؤْمِنِينَ مَقَاعِدَ صبح صبح نکلتے۔ اور مسلمانوں کو مورچوں
لِلْقِتَالِ۔ پر بٹھارہے تھے۔

تمام مفسرین متفق ہیں کہ یہاں اہل سے مراد ام المؤمنین حضرت عائشہؓ ہیں۔ اسی طرح ایک اور جگہ ارشاد ہے۔

وَأَمْرًا هَلَكًا بِالصَّلَاةِ اور آپ اپنی بیوی کو نماز کا حکم دیجیے
وَأَصْطَبِرْ عَلَيْهَا ط۔ اور خود بھی اس پر ثابت قدم رہئے

یہ طریقہ صرف اس لئے اختیار کیا گیا۔ تاکہ حضرت عائشہؓ کی فضیلت اور فوقیت ظاہر کی جائے۔ جس طرح قرآن میں جگہ جگہ حضور کو مخاطب کیا جاتا ہے۔ اور مراد امت ہوتی ہے۔ اسی طرح اس آیت میں ذکر حضرت عائشہؓ کا کیا گیا۔ اور مراد تمام ازواج ہوئیں۔

ہم جب کتب احادیث کو دیکھتے ہیں تو کوئی کتاب ایسی نظر نہیں آتی جو ام المؤمنین کے فضائل سے خالی ہو۔ اُن میں سے چند روایات ہم تاریخین کی خدمت میں پیش کر رہے ہیں۔ تاکہ جو لوگ روایت پرستی کے مرض میں مبتلا ہیں کچھ ان کی تسکین کا سامان بھی ہیا ہو سکے۔

حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ کا بیان ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔ مردوں میں تو بہت کامل گزرے ہیں۔ لیکن عورتوں میں دو ہی کامل گزری ہیں۔ مریم بنت عمران۔ اور آسیہ امراۃ فرعون۔ اور عائشہؓ کو تمام عورتوں پر اسی طرح فضیلت حاصل ہے۔ جس طرح ثرید کو تمام کھانوں پر۔ بخاری ج ۱ ص ۵۲۲۔ مسلم ج ۲ ص ۲۸۳۔ نسائی ج ۲ ص ۴۸۴۔

اس حدیث سے یہ بات ثابت ہو گئی کہ اصل کامل عورتیں تین ہیں اور ان میں سب سے بڑا مقام حضرت عائشہؓ کا ہے۔

حضرت انسؓ فرماتے ہیں میں نے خود حضور کو فرماتے سنا ہے کہ عائشہؓ کو تمام عورتوں پر ایسی فضیلت حاصل ہے۔ جیسے شریک کو تمام کھانوں پر۔ مسلم ج ۲ ص ۲۸۴۔ بخاری ج ۱ ص ۵۳۲۔ نسائی ج ۲ ص ۴۴۔ ترمذی ج ۲ ص ۲۵۱۔

عروہ بن الزبیر کا بیان ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم مرض الموت میں بھی مختلف ازواج کے پاس ان کی باری کے لحاظ سے جاتے تھے۔ لیکن ہر جگہ یہی سوال فرماتے ہیں کہ میں کل کہاں گزاراں گا۔ کل کہاں گزاراں گا۔ کیونکہ آپ حضرت عائشہؓ کے گھر جانا چاہتے تھے۔ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں جب میری باری کا دن آیا تو حضور کو سکون و اطمینان حاصل ہو گیا۔ بخاری ج ۱ ص ۵۳۲۔ ج ۲ ص ۶۴۔

حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہر زوجہ کے یہاں یہی فرماتے کہ میں کل کہاں گزاراں گا تاکہ میری باری جلدی آجائے۔ جب میری باری آئی تو اللہ تعالیٰ نے میرے سینے اور میرے گلے کے درمیان آپ کی روح قبض فرمائی۔ مسلم ج ۲ ص ۲۸۶۔ بخاری ج ۲ ص ۶۴۔

گویا اللہ تعالیٰ کی رضایہ تھی کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اپنے آخری ایام ام المؤمنین کے پاس گزاریں۔ اسی لئے آپ کی وفات ام المؤمنین کی باری کے دن، ان کے گھر میں۔ اور ان کے سینہ سے گلہ کر ہوئی۔ اور ان کے حجرہ مبارک میں دفن ہوئے۔ یہ ام المؤمنین کی ایسی صفت ہے جو قیامت تک قائم رہے گی۔ آج دنیا جسے گنبد خضرا سے تعبیر کرتی ہے۔ وہ دراصل حجرہ عائشہؓ ہے۔

حضرت عائشہؓ کا بیان ہے کہ وفات کے وقت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم میرے سینہ سے ٹیک لگاتے ہوئے تھے۔ اور میں آپ کو چپٹائے ہوئے تھی اور آپ فرما رہے تھے۔

اللهم فی الرفیق الاعلیٰ اے اللہ رفیق اعلیٰ مجھے بلا لیجئے

۱۱ المؤمنین کا یہ بھی بیان ہے کہ صحابہ کرام حضور کی خدمت میں تحائف بھیجتے جب حضور میرے یہاں مقیم ہوتے۔ اور اس سے اُن کی غرض حضور کی خوشنودی ہوتی تھی۔ سلم ج ۲ ص ۲۸۵
 حتیٰ کہ ایک باریقیہ ازواج مطہرات کو اس کی شکایت پیدا ہوئی۔ انہوں نے حضرت فاطمہؓ کو اپنا وکیل بنا کر حضور کی خدمت میں روانہ کیا۔ ام المؤمنین فرماتی ہیں میں اس وقت حضور کے ساتھ ایک چادر میں لیٹی ہوئی تھی۔ فاطمہؓ آئیں، اور اجازت طلب کی۔ آپ نے انہیں اجازت دی۔ انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہ مجھے آپ کی ازواج نے بھیجا ہے۔ وہ آپ سے ابو قحافہ (ام المؤمنین کے دادا) کی بیٹی کے سلسلہ میں آپ سے عدل کی طالب ہیں۔ آپ نے اُن سے فرمایا۔

الست تحبین
 کیا تو اُس سے محبت نہیں کرتی جس
 ما احب۔ سے میں محبت کرتا ہوں۔

انہوں نے عرض کیا کیوں نہیں۔ آپ نے ارشاد فرمایا۔

فاحبینی ہذا۔ تو تو اس سے محبت کر

انہوں نے واپس جا کر ازواج مطہرات کی خدمت میں تمام کیفیت بیان کی انہوں نے اصرار کر کے حضرت فاطمہؓ کو دوبارہ بھیجا چاہا تو انہوں نے جواب دیا۔

وَاللّٰہُ لَا اَکْمَلُہُ فِیْہَا اَبَدًا۔ اللہ کی قسم میں تو اُن کے سلسلہ میں

سلم ج ۲ ص ۲۸۵۔ لسانی ج ۲ ص ۴۶ کبھی آپ سے کلام نہ کروں گی۔

ازواج مطہرات نے ام المؤمنین ام سلمہؓ کو آگے کیا۔ اور انہیں حضور کے خدمت میں بھیجا۔ انہوں نے جب حضور کے رد برویہ دعویٰ پیش کیا تو آپ نے ارشاد فرمایا۔

یا ام سلمۃ لاتؤذینی فی اے ام سلمہ مجھے عائشہ کے بارے

عائشۃ فانہ واللہ ما میں اذیت نہ پہنچا۔ کیونکہ اللہ کے

اسانی الوحی فی لحاف امراة تم میں سے عائشہؓ کے علاوہ کسی کے
منکن الاهی۔ نسائی ج ۲ ص ۲۰۰ لحاف میں میرے پاس وحی نہیں آتی

ترمذی ج ۲ ص ۲۵۰

اسی لئے ام المؤمنین حضور کی محبوبہ کہلاتی تھیں۔ اور اسی لحاظ سے اُن کا لقب حب
رسول اللہ ہے۔ لیکن اس حدیث سے چند امور نئے ثابت ہوئے۔

۱۔ اگر حضور کسی زوجہ کے پاس لیٹے ہوتے تو وحی نہ آتی تھی۔ لیکن جب حضرت عائشہؓ
کے پاس لیٹے ہوتے تب بھی جبرائیلؑ وحی لے کر آتے۔ یعنی وہ صرف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
ہی کو محبوب نہ تھیں، بلکہ اللہ کو بھی محبوب تھیں۔

۲۔ ام المؤمنین کے سلسلہ میں کسی قسم کی گفتگو بھی حضور کی اذکار کا سبب تھی۔

۳۔ حضور نے حضرت فاطمہؓ کو ام المؤمنین سے محبت کا حکم دیا۔ لیکن جو گروہ حب فاطمہؓ
کے نعرے لگاتا پھرتا ہے اور بغض عائشہؓ میں مبتلا ہے اس لحاظ سے اسے حضرت فاطمہؓ سے
بھی بغض ہے۔ اور حضورؐ سے بھی بغض ہے۔ کیونکہ جسے حضور اور حضرت فاطمہؓ سے محبت ہوگی
اسے یقیناً حضرت عائشہؓ سے بھی محبت ہونی چاہیے۔

حضرت عائشہؓ کا بیان ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک دن مجھ سے فرمایا۔ یہ
جبرئیلؑ موجود ہیں اور تمہیں سلام کہہ رہے ہیں۔ ام المؤمنین نے جواب دیا۔ وعلیہ السلام ورحمۃ
اللہ وبرکاتہ۔ یا رسول اللہ آپ وہ چیزیں دیکھتے ہیں جو میں نہیں دیکھ سکتی۔ بخاری ج ۱ ص ۵۳۲
مسلم ج ۲ ص ۲۸۵۔ ترمذی ج ۲ ص ۲۵۰۔

حضرت عمرو بن العاص کا بیان ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے غزوہ ذات السلاسل
کا امیر بنا کر بھیجا۔ جب میں اس غزوہ سے فتح پا کر واپس آیا۔ تو میں نے آپؐ سے دریافت کیا کہ
آپ کو لوگوں میں سب سے زیادہ محبوب کون ہے؟ آپؐ نے فرمایا عائشہؓ۔ میں نے عرض
کہ امیر میری مراد مردوں سے ہے۔ آپؐ نے فرمایا عائشہؓ کا باپ ترمذی ج ۲ ص ۲۵۰

اس کی تائید میں ترمذی نے حضرت انس کی ایک اور حدیث پیش کی ہے۔ جس کے الفاظ میں کہ حضور سے دریافت کیا گیا کہ یا رسول اللہ آپ کو سب سے زیادہ محبوب کون ہے؟ آپ نے فرمایا عائشہؓ، لوگوں نے سوال کیا کہ مردوں میں سب سے زیادہ محبوب کون ہے آپ نے فرمایا اس کا آپ۔ ترمذی ج ۲ ص ۵۱۔

جب ہم ام المؤمنین کی علمیت پر نظر ڈالتے ہیں تو کتب احادیث اور کتب تاریخ سے یہ حقیقت کھل کر سامنے آتی ہے کہ ام المؤمنین فقہ، حدیث، تفسیر، ادب، لغت، تاریخ، فرائض، جابست، علم الانساب اور فن خطابت کی اتنی زبردست ماہرہ تھیں کہ دنیا کی عورتوں میں ان کی نظیر پیش کرنا محال ہے بلکہ چند صحابہ کو چھوڑ کر وہ تمام صحابہ سے بھی زیادہ علمیت رکھتی تھیں۔ اسوزخانہ سے متعلق تمام مسائل ان ہی کی ذات پر ختم ہوتے ہیں۔ حدیث و فقہ کے بنیادی اصول انہوں نے وضع کئے۔ اور عربی ادب پر ایسے نکات بیان کرتیں کہ بڑے بڑے عرب انگشت بندل رہ جاتے۔

حتیٰ کہ حضرت طلحہ بن عبید اللہ کے صاحبزادے موسیٰ کا بیان ہے کہ میں نے ام المؤمنینؓ سے زیادہ فصیح گفتگو کرنے والا کوئی نہیں دیکھا۔ ترمذی ج ۲ ص ۵۱۔
یہ ان کے فن خطابت ہی کا نتیجہ تھا کہ قصاص عثمانؓ کے سلسلہ میں تمام اہل مکہ ان کے ساتھ ہو گئے۔ اور جب بصرہ پہنچیں تو ایک ہی تقریر پر تمام اہل بصرہ ان کے ساتھ ہو گئے تھے۔ اگر آج کل کے سیاست دانوں کی طرح وہ کوئی سیاسی دورہ کر لیتیں تو شاید ہماری تاریخ کا کچھ اور ہی رخ ہوتا۔

ام المؤمنین کے فضائل کے سلسلہ میں اگر تمام احادیث اور تمام تاریخی واقعات پیش کئے جائیں تو اس کے لئے ایک ضخیم جلد دیکار ہوگی۔ لہذا ہم صرف ان چند احادیث ہی پر اکتفا کرتے ہیں۔

ہم نے اس مضمون کی ابتداء میں دعویٰ کیا تھا کہ سبائی اور مجوسی جو حضرت فاطمہؓ کے

فضائل بیان کرتے، اور انہیں سیدۃ النساء اہل الجنۃ یا سیدۃ النساء المؤمنین قرار دیتے ہیں۔ یہ صرف ایک دھوکہ اور فریب ہے۔ اس سے مراد انہی فاطمہ بنت محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہرگز نہیں۔ بلکہ فاطمہ بنت اسد مراد ہیں۔ جو حضرت علی کی والدہ ہیں۔ اگر ہمارے سنی بھائیوں کو اس واقعہ پر یقین نہ آئے تو ملا باقر مجلسی کے الفاظ میں ان کے خیالات ملاحظہ فرمایا لیجئے۔ وہ حضرت علیؑ کی زندگی و زندگی کا حال بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔

عباس و زید بن قیس کہتے ہیں کہ جب فاطمہ دعا سے فارغ ہوئیں کہ ہم نے دیکھا کہ دیوار خانہ کعبہ شکافتہ ہوئی اور فاطمہ داخل خانہ کعبہ ہوئیں۔ اور ہماری آنکھوں سے غائب ہو گئیں۔ اس کے بعد دیوار حبشی تھی حکم خدا ویسی ہو گئی۔ ہم نے چار دروازہ خانہ کعبہ کھولیں۔ بہت زور کیا۔ مگر دروازہ خانہ کعبہ نہ کھلا۔ معلوم ہوا کہ یہ رازہ خدائی ہے۔ پس فاطمہ تین روز کعبہ میں رہیں۔ اہل مکہ اس واقعہ کو بوجہ و بازار میں نقل اور عورتیں گھروں میں اس کا تذکرہ اور چرچا کرتی تھیں۔

جب چوتھا دن ہوا۔ جس جگہ سے دیوار خانہ کعبہ شق ہو گئی تھی۔ اس جگہ سے پھر شق ہو گئی اور فاطمہ بنت اسد باہر چلی آئیں۔ اسد اللہ الغالب علی بن ابی طالب کو گود میں لئے ہوئے تھیں۔ پس کہا۔

اے گروہ مردم۔ حق تعالیٰ نے اپنی خلق سے مجھے برگزیدہ کیا۔ اور زنان برگزیدہ پر جو مجھ سے پہلے ہو چکی میں مجھے فضیلت دی۔ اس لئے کہ حق تعالیٰ نے آسیہ دختر مزاحم کو برگزیدہ کیا۔ اور آسیہ عبادت پوشیدہ حق تعالیٰ اس جگہ جہاں عبادت سزاوار نہ تھی۔ مگر در حالت ضرورت یعنی فرعون کے گھر میں کیا کرتی تھیں۔ اور مریم بنت عمران کو حق تعالیٰ نے برگزیدہ کیا۔ اور ولادت عیسیٰ کو ان پر آسان کیا۔ اور جنگل میں درخت خشک کو حرکت دی۔

و بعد تارہ م کے لئے درخت سے گرائے۔

حق تعالیٰ نے ان دونوں عورتوں سے برگزیدہ کیا۔ اور زنان برگزیدہ پر جو

جو مجھ سے پہلے ہو چکی ہیں مجھے فضیلت دی..... اس لئے کہ مجھ سے خانہ کعبہ برگزیدہ حق تعالیٰ میں فرزند پیدا ہوا اور میں تین روز اس خانہ محترم میں رہی۔ طعام و میوہ ہائے بہشت کھائے۔ اور جس وقت میں نے چاہا باہر آؤں جب کہ اپنے فرزند کو ہاتھوں میں لئے ہوئے تھی۔ ایک ہاتھ غیب نے عالم غیب سے مجھے آواز دی۔

کہ اے فاطمہ! ایسے فرزند برر گوارا کا نام علی رکھنا۔ کیونکہ میں خداوند علی اعلیٰ ہوں۔ اور علی کو میں نے اپنی قدرت و عزت و جلال سے پیدا کیا۔ اور اپنی عدالت سے اسے حصہ کامل بخشا ہے اور اس کا نام میں نے اپنے نام سے مشتق کیا ہے۔ اس کو اپنے آداب حسنیہ میں سے تادیب کی ہے اور اپنے امور اس کو تفویض کئے ہیں۔ اور میں نے اس کو اپنے علوم مخفی پر مطلع کیا ہے۔ وہ میرے خانہ محترم میں پیدا ہوا ہے۔ جلالہ العیون ج ۱ ص ۲۸

اس کہانی کی رو سے فاطمہ بنت اسد تمام جہاں کی عورتوں پر فضیلت رکھتی تھیں۔ بعثت رسول سے قبل ان کے پاس وحی آئی۔ اور اللہ تعالیٰ ان سے بلا واسطہ ہم کلام ہوا ہمارا نزدیک یہ شرف دنیا کی کسی عورت کو حاصل نہیں۔ اور چونکہ خود ان پر وحی آتی رہی لہذا انہیں حضور پر ایمان لانے کی بھی کوئی ضرورت نہ تھی، لیکن مجبور ہو کر فتح مکہ کے بعد اسلام لائیں۔ اور یہ سب مراتب اس لئے حاصل ہوئے کہ ان کے یہاں کچھ خانہ کعبہ میں پیدا ہوا۔ گویا فضیلت و مراتب کا دار و مدار کعبہ میں پیدا ہونے اور پیدا کرنے پر موقوف ہے۔ نہ کہ ایمان اور اعمال صالحہ پر۔

علی اعلیٰ یعنی اللہ تعالیٰ نے حضرت علیؑ کو اپنی قدرت کاملہ سے پیدا کر کے انہیں علوم مخفی (علم باطن) پر مطلع کیا۔ اور انہیں اپنے تمام امور تفویض کر کے خود گوشہ نشین ہو گیا۔ اب دنیا میں جتنے بھی کام انجام پا رہے ہیں وہ حضرت علیؑ انجام دے رہے ہیں۔ غالباً اسی لئے انہیں مولیٰ کا خطاب دیا گیا۔ اور اسی لئے مولیٰ علیؑ مدد کے نعرے لگائے جاتے ہیں۔ اور چونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو رسالت حضرت علیؑ کی تخلیق کے بعد حاصل ہوئی۔ اس لحاظ

سے آپؐ کو نبوت عطا کرنے والے بھی علی ہیں۔ اور حضرت علیؑ نے علم باطن نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے حاصل نہیں کیا۔ بلکہ وہ تو حضور کی بعثت سے قبل ہی علوم باطن براہ راست اللہ تعالیٰ سے حاصل کر چکے تھے۔ حضور سے اُن کا جو تعلق ظاہر کیا جاتا ہے۔ وہ تو بطور یقینہ ہے۔ ورنہ ان کے عقیدہ میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو رسول بنانے والے بھی علی ہیں۔

جب کعبہ کی پیدائش سے یہ تمام کمالات حاصل ہوتے ہیں تو یہ کمالات حضرت حکیم بن حزام کو بھی حاصل ہونے چاہئیں جو حضرت علیؑ کی پیدائش سے چالیس سال قبل فی الحقیقت کعبہ میں پیدا ہوئے تھے۔ لیکن ان کا تصور صرف یہ تھا کہ وہ عرب کی برگزیدہ ترین بستی کی اولاد نہ تھے۔ اور سیاتیوں کے نزدیک عرب کی برگزیدہ ترین بستی ہاشم بن عبدمناف تھے۔ اہل سنت نے زبردستی حضور کو بنادیا۔ اور ہاشم برگزیدہ بستی اس لئے تھے۔ کہ حضرت علیؑ کا پدری نسب نامہ اُن سے ملتا تھا اور ان کی ماں فاطمہ بنت اسد بھی ہاشم کی اولاد تھیں۔ جب کہ حضور کی والدہ کا ہاشم سے کوئی تعلق نہ تھا۔ اس کی جانب ہم کچھ اشارات شہر باؤ کی کہانی میں کر چکے ہیں۔ گویا یہ سارا کھیل اس پر موقوف ہے کہ باپ اور ماں دونوں جانب سے ہاشم سے تعلق پیدا ہو، اور اس طرح خاندانیت کا وہ چکر وجود میں آجائے جو ایرانیوں میں ہمیشہ سے چلا آ رہا تھا کہ اگر ساسانی خاندان کا کوئی بادشاہ مر جاتا اور شاہی خاندان کا کوئی مرد باقی نہ بچتا تو حکومت عورت کو دی جاتی۔ اور اگر وہ بھی کوئی موجود نہ ہوتی تو یہ تلاش کیا جاتا کہ مملکت ایران میں کوئی شخص ایسا موجود ہے جو پدری یا مادری سلسلہ سے اس کا تعلق ساسانی خاندان سے جا کر ملتا ہو، تو اسے بادشاہت مل جاتی۔ حتیٰ کہ اسلام کے ایک ہزار سال بعد جب عباس صفوی نے یہ دعویٰ کیا کہ وہ ساسانی نسل سے تعلق رکھتا ہے تو وہ گڈ ریٹے سے بادشاہ بن گیا۔ موجودہ دور کے بادشاہ کا بھی یہی دعویٰ تھا کہ وہ ساسانی النسل ہے۔ موجودہ انقلاب کے پس پردہ کہیں یہ ساسانی خاندان کا جھگڑا تو نہیں کہ صفوی خاندان کے بارے میں یہ ثابت ہو گیا ہو کہ وہ ساسانی النسل نہیں۔ اور خمینی کا رشتہ ساسانی

خاندان سے ملتا ہو؟

جس طرح ساسانی خاندان ان کے یہاں قابلِ فخر ہے۔ اسی طرح خالص ہاشمیت بھی قابلِ فخر ہے۔ بشرطیکہ وہ ابوطالب اور فاطمہ بنت اسد کی اولاد ہو۔ یعنی دراصل وہی خاندانیت کا چکر ہے جسے اب اسلام کا بادیہ اور حاکم بھی تشیع کے پیروہ میں پیش کیا جاتا ہے۔ اور کبھی اسے پیری مریدی اور تصوف کا بادیہ اور حادیا جاتا ہے۔ حالانکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حجۃ الوداع کے خطبہ میں ارشاد فرمایا تھا۔

لا فخر بنی ہاشم علی بنو ہاشم کو غیر بنی ہاشم پر کوئی فخر حاصل نہیں

غیر بنی ہاشم

چونکہ اس وقت زیر بحث یہ مضمون نہیں۔ لہذا ہم اسی پر اکتفا کرتے ہیں۔ اور آخر میں ام المومنین حضرت عائشہؓ کے سلسلہ میں مختصر گجراتی کی ایک نظم پیش کر کے اس پر مضمود ختم کرتے ہیں۔

سلام اے خانہ آرائے رسولِ دو جہاں تجھ پر

سلام اے جلوہ افروز حرمِ جاوداں تجھ پر

اب تک مل گئی تجھ کو سیادتِ حنفِ نبوی کی

کہ حبش میں بھی تو ہوگی حرمِ محبوبِ یزدان کی

فلاح و خیر کی رشد و ہدایت کی امیں تو ہے

دلیل اس کی یہی کافی ہے ام المومنین تو ہے

کلام اللہ کی رو سے ہے صدیقہ لقب تیرا

نقطہ فرشی نہیں، عرشی بھی کرتیوں آویزا

تیری پاکیزگی پر نطقِ قطرت نے شہادت دی

تجھے عظمت عطا کی، عاقبت نجشِ فضیلت دی

اگر تیری سحر پر دریا پر داغ آجاتا
خدا کا انتخابی فیصلہ مخدوش کہلاتا
لب الہام سے پایا حسیرا کا لقب تو نے
نہاں حق سے انعام جلیلہ پائے ہی تو نے

خدا نے لم نزل کا بار بار تجھ کو سلام آیا
مبارک ہیں وہ لب جن پر ادب سے تیرا نام آیا

تیرا جو ہر تھا حق گوئی۔ تیرا شیوہ تھا حق بینی
تیری فطرت حیا پرور، تیری خو عبیر آگینی

تیرا ہر اجتہاد افضل تیری ہر بات تابندہ
تیری سیرت ہے قدوسی تیری توقیر پائندہ

شرف ترے دوپٹے نے یہ جنگِ بد میں پایا
اے پرچم بنا کر مخبر صادق نے ہسرایا

نباتِ ملتِ برفیا نے سیکھا علم دیں تجھ سے
خدا راضی تھا، اور راضی تھے ختم المرسلین تجھ سے

ترا حجرہ امین خاص ہے ذاتِ رسالت کا
بساطِ ارض پر پکڑا یہی ہے باغِ جنت کا

اسی حجرے میں اکثر وحی امسی نخر عالم پر
تیرا حجرہ نہیں، احساں ہے تاریخِ آدمیت پر

اسی میں رحمۃ اللعالمین رہتے تھے، رہتے ہیں
یہی حجرہ ہے، جس کو گنبدِ حضرا بھی کہتے ہیں

یہیں ہے حشر کے دن سرور کو من اٹھیں گے
مگر تہتا نہیں اٹھیں گے، مع شیخین اٹھیں گے

وہی شخصین جن سے ارتقاء دین الکرام ہے
 کہ ایک صدیق اکبر ہے تو ایک فاروق اعظم ہے
 شفاعت کی اسی رحمت کہ سے ابتداء ہوگی
 اسی پر استول کی مغفرت کی انتہا ہوگی!

تکلف برطرف، ملت کی سچی محسنہ تو ہے
 ہمیشہ حق پر جو قائم رہی۔ وہ مومنہ تو ہے

ادب آموزانساں تھا۔ ہر انداز میں تیسرا
 مسلم تھا صحابہ میں بھی فہم و فکر دیں تیسرا

تری فکر سا شرعی مسائل میں مُسلم تھی
 نہ استنباط میں کم تھی۔ نہ استخراج میں کم تھی

کسے معلوم تو نے بس ان فطرت سے کیا پایا
 نگاہ پاک، قلب مطمئن، ذہن رسا پایا۔

تری عظمت کا اندازہ یہ دنیا کر نہیں سکتی
 کہ ادراک حقیقت عقل تنہا کر نہیں سکتی

چمن ہے دین کا قائم تو رنگ دبو بھی باقی ہے
 کتاب اللہ جینک ہے، جہاں میں تو بھی باقی ہے

تیری قبرِ منور پر سلام آثارِ قدرت کے
 تیری روح مقدس پر درودِ انوارِ جنت کے

فاخر دعوانا ان الحمد للہ رب العالمین۔

جنت کے نوجوان

ہو سکتا ہے ہمارے تارکین کرام یہ سوچنے پر مجبور ہوں کہ جنت میں کیا بچے بھی ہونگے اور بوڑھے بھی۔ تو ہمارا جواب یہ ہے کہ جی ہاں جوان بھی ہوں گے اور بوڑھے بھی ہوں گے لیکن بچوں کی تلاش آپ کے ذمہ ہے۔

اگرچہ آپ حضرات کی طرح ہم بھی یہ پڑھتے اور سنتے آئے تھے کہ قیمت کے دن سب حضرات بغیر وارثی مورچہ کے نوجوانوں کی صورت میں اٹھیں گے یعنی حافظ شیرازی اور شیخ سعدی کے مجربوں کی صورت میں کتابی حد تک تو یہ سب باتیں درست ہیں لیکن کہنے کی باتیں کچھ اور ہوتی ہیں اور کرنے کی کچھ اور اور فضائل کے سلسلہ میں ہم لکھ رہے ہیں اور پھر ہضم پر عمل کرتے ہیں جو کچھ ملا ہوتا ہے اسے ہم ہلاکم و کاست قبول کر لیتے ہیں کیونکہ ہم سنی ہیں بشکریا مان لانا ہماری صفت خاص ہے حتیٰ کہ اب ہم اس منزل پر پہنچ گئے ہیں کہ اب ہمارے ذہن و دماغ سب سن ہو کر رہ گئے ہیں۔

پھر ہم میں ایک خاص مرض یہ بھی ہے کہ ہم حضرت علی اور ان کی اولاد کے سلسلے میں کافی وسیع القلب واقع ہوئے ہیں۔ ان حضرات کے بارے میں ہم رافضیت اور سبائیت کے دلدادہ ہیں حتیٰ کہ اگر کوئی صحیح روایت نظر نہیں آتی تو ہم پسید جھوٹ کو بھی سینے سے لگانے کے لئے تیار ہیں اور اگر وہ گپ حضور کی جانب منسوب ہو جائے تو پھر ہم عقل کو بھی طاق کی زینت بنا دیتے ہیں کیونکہ حضور کی نسبت سے گپ بازی ہمارا جزا ایمان اور کار و ثواب بن چکا ہے اگر یہ کتب حدیث میں ہو تو کیا کہنے۔ پھر اگر اللہ نہ کرے صحاح ستہ میں سے کسی کتاب میں آجسے تو پھر تو اگر آسمان سے فرشتہ بھی اتر کر اس کی تردید کر دے تو ہم اسے بھی جھٹلا دیں گے کیونکہ ان کتابوں کے بارے میں شک کرنا کفر ہے اگر ان کی صحت میں شک کیا جائے گا تو ہمارے علمائے دین اور بزرگان امت معصوم کیسے ثابت ہوں گے؟ اور چونکہ ہم تشیع اور تصوف کے بھی پروردہ ہیں اس لئے یہ بھی ضروری ہے کہ ان کے آئمہ معصومین کی طرح ہمارے یہاں بھی معصومین کی ایک فوج ہونی چاہیے امامیہ نے بارہ کے عدد پر اس لئے اکتفا کی کہ وہ متبیل تعداد میں ہیں اور ہم تو ان شاء اللہ

نیا پرچہ دے ہوئے ہیں۔ اس لئے ہمارے یہاں ان کی تعداد کم از کم بارہ لاکھ ہونی چاہیے
جیسے اب ذرا نامہ دیکھئے کہ جنت میں جو ان اور بوڑھے کیسے بنتے ہیں

روایت یہ کی جاتی ہے کہ حضرت ابوسعید خدری کا بیان ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ
لہم نے ارشاد فرمایا کہ حسن و حسین جو ان اہل جنت کے سردار ہوں گے۔ ترمذی نے یہ روایت
بان کر کے اسے حسن صحیح کہا ہے۔ غالباً یہی وجہ ہے کہ ہمارا مولوی پختہ عقیدت کے ساتھ برہم نمبر
مجموعہ کو اس کی تلاوت کرتا رہا ہے کہ ہر سخی بچے کو یہ کلمہ کی طرح یاد ہو جائے۔

اگر فی الواقع یہ درست ہے تو ہم یہ کہنے پر مجبور ہوں گے کہ حضورؐ کے صاحبزادے ابراہیم
جو ۱۰ ماہ کی عمر میں انتقال فرما گئے تھے وہ جنت میں دودھ پیتے بچوں کے سردار ہوں گے۔
ایسوں کا انتظام ہمارے ملاؤں کے ذمے.... دیکھیں اس سلسلہ میں کب تک روایات وجود
پس آتی ہیں۔ آمد برہم مطلب ترمذی کی اس حدیث کے سلسلہ میں ہمیں چند اشکالات پیش
وئی انھیں رفع کر سکے۔

۱۔ جس وقت حضورؐ نے یہ ارشاد فرمایا، کیا یہ دونوں حضرات فوجوان تھے؟ حالانکہ منہور
تاریخ کی رو سے ان حضرات کی عمر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی رحلت کے وقت چھ سات سال
تھی اور ہماری تحقیق کی رو سے دو تین سال تھی۔ کیا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ایسی لایعنی بات
فرما سکتے تھے؟

۲۔ کیا آپ کو اس بھی علم نہ تھا کہ بچہ کسے کہتے ہیں اور جو ان کسے کہتے ہیں۔
۳۔ یا ہمارے علماء کے نزدیک پانچ سال کی عمر میں بچہ بالغ ہو جاتا ہے جیسے لڑکی ۱۵ سال کی عمر میں
۴۔ ہمارے علماء کے بقول سبھی فوجوان ہوں گے۔ ان میں حضرات حسنینؑ کے والد محترم حضرت
علیؑ، چچا حضرت جعفرؑ اور حضرت ابو بکرؓ و عمرؓ بھی ہوں گے۔ کیا یہ دونوں بچے ان حضرات کے بھی
سردار ہوں گے۔ موقع کر جواب دیجئے۔

کیونکہ اگر آپ یہ جواب دیتے ہیں کہ نہیں یہ حضرات ان کی ماتحتی سے خارج ہوں گے تو اس
روایت میں کوئی لفظ ایسا نہیں پایا جاتا جس سے وہ مستثنیٰ قرار پائیں۔

۵۔ انبیاء کرام علیہم السلام بھی فوجوان ہوں گے اس روایت کی رو سے حضرات حسنینؑ کو انبیاء

کا بھی سروار ہونا چاہیے۔

شاید اہل سنت حضرات اس سے واقف نہ ہوں کہ سبائوں کے نزدیک امام کا مقام انبیاء سے بڑھ کر ہوتا ہے۔ اسی لئے امام کے ساتھ علیہ السلام لکھا جاتا ہے۔ ان کے نقطہ نگاہ سے یہ سب بالکل درست ہے اور ان کی کتابوں میں پائی جاتی ہے کہیں ایسا تو نہیں کہ یہ سبائوں کی اختراع ہو۔ اور ہم نے راویوں پر اندھا اعتماد کر کے اسے قبول کر لیا ہو؟

ترمذی نے اس روایت کو دو سندوں سے نقل کیا ہے لیکن دونوں سندوں میں یزید بن ابی زیاد ان کو فی شیء موجود ہے حقیقتاً یہ وہ شخص ہے جس نے سیاہ جھنڈوں کی روایت وضع کر کے حضرت عبداللہ بن مسعودؓ اور ان کے شاگردوں کی جانب منسوب کی۔ یہ روایت ہماری کتاب "ظہور مہدی" میں ملاحظہ فرمائیے۔

ذہبی کہتے ہیں کہ کوفہ کے مشہور علماء میں اس کا شمار ہوتا ہے حافظ اس کا اگرچہ خراب تھا ترمذی مسلم ابو داؤد، نسائی اور ابن ماجہ نے اس سے روایات لی ہیں۔ یحییٰ بن معین کہتے ہیں۔ یہ قوی نہیں اس کی روایت حجت نہیں بشعبہ نے اگرچہ اسے ثقہ قرار دیا دیا ہے۔ لیکن امام ابن المبارک فرماتے ہیں اس کی روایت زمین پر دسے مارد۔

امام وکیع فرماتے ہیں اس نے ابراہیم کے واسطے سے حضرت عبداللہ بن مسعود سے جھنڈوں والی روایت نقل کی ہے کہ مشرق کی جانب سے سیاہ جھنڈے ظاہر ہوں گے۔ ان کے ساتھ امام مہدی ہوں گے۔

امام احمد فرماتے ہیں! اس کی حدیث ردی ہوتی ہے! اور سیاہ جھنڈوں والی روایت بالکل قوی ہے! ابو اسامہ کہتے ہیں کہ اگرچہ یہ چھاپس متین بھی کھائے گا تب بھی میں اسے سچا نہ مانوں گا نیز ابن ابی حاتم نے امام احمد کا قول نقل کیا ہے۔ اس کی حدیث کچھ نہیں۔ اس کا حافظ خراب ہے یحییٰ بن معین کہتے ہیں۔ اس کی روایت حجت نہیں۔ ابو حاتم کہتے ہیں یہ قوی نہیں۔ ابو زرہ کہتے ہیں یہ کوفہ کا باشندہ ہے کمزور ہے۔ اس کی حدیث حجت نہیں! میں اس کا انتقال ہوا البحر والتبدیل ج ۲۶ ہمارے نزدیک حافظ کی خرابی ایک غلط فہمی ہے بلکہ یہ ایک ہر تقیہ باز انسان تھا کیونکہ یہ خاص رافضی تھا جس کا اندازہ قارئین کو آئندہ صفحات میں ہوگا۔

اسی مضمون کی ایک روایت ابن ماجہ میں ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ حضرت حسنینؓ نوجوانانِ بنت کے سردار ہوں گے۔ اور ان کے والد ان سے بہتر ہوں گے۔ ابن ماجہ مترجم ج ۱ ص ۷۱
لیکن اس روایت کا راوی مُعلیٰ بن عبد الرحمن ہے حافظ ذہبی نے اس کا جو خاکہ کھینچا ہے ہم وہ قارئینِ کرام کے سامنے پیش کئے دیتے ہیں۔

مُعلیٰ بن عبد الرحمن الواسطی۔ اس کی روایات ابن ماجہ میں پائی جاتی ہیں۔ دارقطنی کہتے ہیں
ضعیف ہے کذاب ہے ابو حاتم کہتے ہیں۔ متروک الحدیث علی بن المدینی کہتے ہیں۔ یہ احادیث وضع کرتا تھا
عقیلی نے امام ابو داؤد سجستانی سے نقل کیا ہے کہ یحییٰ بن معین سے اس بارے میں سوال کیا
نیا۔ فرمانے لگے۔ اس کی سب سے بہتر حالت تو موت کے وقت تھی جب اس سے یہ کہا گیا کہ تو
لہ سے استغفار کیوں نہیں کرتا؟ تو جواب میں کہنے لگا مجھے اللہ سے مغفرت کی امید نہیں کیونکہ
میں نے حضرت علیؓ کی فضیلت میں لڑنے احادیث وضع کی ہیں۔ میزان ج ۳ ص ۱۳۹

ابن ابی حاتم بکھتے ہیں کہ میں نے اپنے والد سے اس کے بارے میں دریافت کیا۔ فرمایا
ضعیف الحدیث ہے۔ اس کی روایت کی کوئی اہل نہیں ہوتی۔ اور ایک بار فرمایا متروک الحدیث
ہے۔ الجرح والتعديل ج ۸ ص ۳۳

قارئینِ کرام خود فیصلہ کریں کہ ایک شخص خود اقرار کر رہا ہے کہ میں نے نبی کریم
صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات پر جھوٹ بولا ہے اور لڑنے احادیث وضع کر کے میں نے حضور کی
جانب منسوب کی ہیں جن میں سے ایک یہ سید شباب اہل الجنۃ والی کہانی ہے پھر بھی ہمارا مولوی ہر جمعہ
اس کی تلاوت ضروری سمجھتا ہے کیونکہ اہل سنت والجماعت میں جتنا تشیع پھیلا ہے وہ سب
پیروں ائملاؤں کے ذریعہ ہی پھیلا ہے۔ انھوں نے شیعوں کے لئے ہر اول دستہ کا کام انجام دیا ہے
یہی وجہ ہے کہ آج ہم بجا حافظہ فقہ توسنی ہیں لیکن بجا حافظہ عقیدہ بڑی حد تک شیعہ ہیں اللہ تعالیٰ
ہمیں ہر بلا سے محفوظ رکھے۔

اس مضمون کی ایک روایت ذہبی نے میزان میں ابو ہریرہؓ سے نقل کر کے ایسے منکر
وارد نامے کیونکہ اس کا ایک راوی محمد بن مروان الذہلی مجہول ہے۔

جنت میں بوڑھے بھی ہونگے

جب جنت میں جوان موجود ہوں گے تو عقل کا تقاضا یہی ہے کہ وہاں بوڑھے بھی ہونے چاہئیں خواہ شریعت پکار پکار کر کہے کہ جنت میں سب نوجوان بن کر داخل ہوں گے۔ لیکن یہ کیسے ممکن ہے کہ ہم جان بوجھ کر چشم پوشی کر لیں۔ اور دیسے بھی یہ بات خدا ف عقل معلوم ہوتی ہے کیونکہ ہم بہت سے کایا پلٹ نسخوں کا تجربہ کر چکے ہیں۔ لیکن بوڑھا بوڑھا ہی ہوتا ہے۔ لہذا ہمارے کرم فرماؤں نے جنت میں بوڑھے بھی ہٹیا کر دیئے ہیں۔ بلکہ ان کی سیادت و قیادت کا فیصلہ بھی کر دیا گیا ہے اور یہ سب روایت و حدیث کے پردے میں کیا گیا ہے۔ آئیے امام ترمذی کی زبانی یہ داستان سنیں۔

عن علی بن ابی طالب قال کنت مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذ طلع

ابو بکر وعمر۔ فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہذا ان سبت اکلہول اهل الجنة
من الاولین والآخرین الا النبیین والمرسلین لا تخبرہما با علی۔ ترمذی ج ۲ ص ۲۳۹

”حضرت علیؓ فرماتے ہیں میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھا کہ سامنے سے ابو بکرؓ و عمرؓ آگئے۔ آپؐ نے فرمایا یہ دونوں جنت میں تمام اولین و آخرین میں جتنے بوڑھے گزرے ہیں سب کے سردار ہوں گے، بجز انبیاء و رسل کے“

یہ بھی خوب ہے کہ ابو بکرؓ و عمرؓ کی ذات کا مسئلہ سامنے آیا تو انبیاء و رسل خارج کر دیئے گئے۔ اور جب حسینؓ کا معاملہ آیا تو یہ بات گول کر دی گئی۔۔۔ کچھ نہ سمجھے خدا کرے کوئی۔

پھر ہر دو روایت سے یہ قطعاً معلوم نہیں ہوتا کہ حضرت علیؓ جو انوں کی صف میں داخل ہوں گے یا ابو بکرؓ کی صف میں۔ ابو بکرؓ و عمرؓ کی نیابت قبول کر لیں گے یا اپنے صاحبزادگان کی۔ اس کا فیصلہ موجودہ شیوخ الحدیث کے ذمے ہے۔

اس میں ایک لطیفہ یہ بھی ہے کہ حضورؐ نے حضرت علیؓ کو یہ نصیحت فرمائی تھی کہ ان دونوں

و مطلع ذکر نما۔ اس کی وجہ کا علم تو علم سینہ بسینہ کے ماہرین ہی کو ہو گا لیکن ان ہی کے پوتے
 بن العابدین نے یہ لڑا لڑا میری چچا فشا کر دیا جس کی ہمیں بھی اطلاع مل گئی۔ ورنہ ہم اس علم سے
 عروم ہو جتے۔ اور حضرت علیؑ نے یحییٰ راز اپنے پوتے زین العابدین کے کان میں ان کی پیدائش
 سے قبل ہی پھونک دیا تھا کیونکہ ہم از روئے تاریخ صرف اتنی بات جانتے ہیں کہ جس سال حضرت
 علیؑ کی شہادت ہوئی۔ اسی سال زین العابدین پیدا ہوئے لیکن شاید وہ پیدائشی دل ہوں۔
 یہ بھی غنیمت ہے کہ امام ترمذی نے خود ہی ضعیف کہہ دیا۔ اور فرمایا اس کا ایک راوی
 زبید بن محمد المعقری ضعیف ہے لیکن یہ روایت اور سند سے بھی مروی ہے حضرت انسؓ اور حضرت
 بن عباسؓ سے بھی یہ روایت مروی ہے۔ پھر امام ترمذی نے دوسری سند پیش کر کے اس پر
 خاموشی اختیار کی اور حضرت انسؓ کی حدیث پیش کر کے اسے حسن فرمایا۔

بالفاظ دیگر امام ترمذی یہ ظاہر کرنا چاہتے ہیں کہ اگر اس روایت کی ایک سند ضعیف
 ہے تو دوسری تو قابل قبول ہے۔ اور پھر حضرت انسؓ کی حدیث ہے جو حسن ہے وہ بھی اس کی تائید
 کر رہی ہے لہذا یہ روایت قابل قبول ہے۔ بہر صورت جنت میں بوڑھے پیدا کرنے ہی ہوں گے۔
 آخر ان کا بھرم کیسے پورا کیا جائے گا لیکن ہم نے جب اوپر سے نیچے تک ان روایات کا مطالعہ
 لیا تو چند عقے کھل کر سامنے آئے۔

- ۱۔ جس روایت پر ترمذی نے خاموشی اختیار کی۔ اس میں ایک مشہور کذاب اہل ارضی موجود ہے
- ۲۔ جس روایت کو حسن قرار دیا ہے ماہرین رجال نے مردود قرار دیا ہے۔ اسی لئے ذہبی
 میزان میں جگہ جگہ لکھتے ہیں کہ ترمذی جس روایت کو حسن کہیں ہرگز دھوکہ نہ کھاؤ۔ اس کی
 کوئی حیثیت نہیں ہوتی۔

۳۔ ہر سند روایات میں یقین دہندہ حضرت علیؑ سے ہو رہی ہے اور ان میں یا علی کہہ
 کر خطاب کیا جا رہا ہے جو خطرے کی ایک گھنٹی ہے۔ ملا علی قاری موضوعاً کہیں نہیں لکھتے ہیں۔
 وقد قال بعض المحققون ان وصایا علی المصدرة بیلہ الذاء کلھا موضوعۃ غیر قولہ علیک
 الصلوۃ والسلام یا علی ات منی بمنزلہ ہادوں من مومن الا انہ لامنبی بعدی موضوعات

ابن عدی نے اس کی چار روایات نقل کر کے انہیں منکر قرار دیا جن میں سے ایک یہ مذکور روایت ترمذی نے پہلی روایت حضرت علیؑ کی جانب منسوب کر کے اس کو ضعیف قرار دیا تھا۔ لیکن اس کی ایک اور بھی سند پیش کی تھی جس پر سکونت اختیار کر لیا تھا۔۔۔ اس دوسری سند میں حضرت علیؑ کا مشہور ساتھی حارث بن عبد اللہ الاورم موجود ہے۔

حارث الاورم۔ یہ کوذ کا باشندہ ہے حضرت علیؑ اور حضرت عبد اللہ بن مسعود سے احادیث روایت کرتا ہے۔ اس کا شمار اصحاب علیؑ میں ہے۔

امام شعبی کہتے ہیں میں گواہی دیتا ہوں کہ حارث کذاب ہے۔ ابراہیم نخعی کا قول ہے کہ لوگ اسے جھوٹا کہتے ہیں ابواسحاق سبیعی بھی اسے جھوٹا سمجھتے ہیں۔ قاری ابو بکر بن عباس کہتے ہیں یہ کوئی پسندیدہ آدمی نہیں تھا۔

عبد الرحمن بن مہدی نے اس کی روایت قبول نہیں کیں کسی نے عیسیٰ بن معین سے کہا کہ یہ حضرت علیؑ کا شاگرد ہے فرمایا ضعیف ہے۔ ابن حینم کہتے ہیں کذاب ہے۔ ابو حاتم فرماتے ہیں یہ قوی نہیں ضعیف الحدیث ہے۔ اس کی روایت حجت نہیں ہو سکتی۔ الجرح ولعقل ۳ ص ۹۰ ذہبی لکھتے ہیں یہ حارث ہمدان کا باشندہ تھا۔ کوذ میں سکونت اختیار کی تھی۔ اس کا شمار بڑے درجہ کے تابعین میں ہے لیکن ضعیف ہے۔

مغیرہ کا بیان ہے کہ حضرت علیؑ کا اگر کوئی شاگرد ان سے روایت نقل کرتا ہے تو اسے سچا نہیں سمجھا جاتا۔ ابن المدینی کہتے ہیں کذاب ہے جریر بن عبد الحمید کا قول ہے کہ یہ ایک ذلیل انسان ہے۔ نسائی اور دارقطنی کہتے ہیں ضعیف ہے۔

ابن عدی کہتے ہیں اس کی عام روایات درست نہیں ہوتیں۔ امام شعبی فرماتے ہیں اس امت میں جتنا جھوٹ حضرت علیؑ کے نام سے بولا گیا اتنا کسی کے نام سے نہیں بولا گیا۔ ابن سیرین کہتے ہیں حضرت علیؑ کے نام سے جتنی بھی روایات مروی ہیں سب جھوٹ ہیں۔

بندار کا بیان ہے کہ عبد الرحمن بن مہدی اور یحییٰ بن سعید کے سامنے حارث کی چالیس روایات سنیں انہوں نے سب قلم پھیر دیا۔

حمزہ الزیات کا بیان ہے کہ مرۃ الہمدانی نے حارث سے کوئی رفض کی بات سنی تو وہ بڑے
کو گھر میں گئے۔ اور تلواریں اٹھا لائے۔ لیکن یہ خطرہ محسوس کر کے بھاگ گیا۔

ابن حبان کہتے ہیں یہ غالی درجہ کا شیعہ تھا۔ حدیث میں ردی تھا۔ تمام علماء کا کار
کے ضعف پر اتفاق ہے۔ شیعہ میں اس کا انتقال ہوا۔ اس کی روایت ترمذی ابو داؤد و اسانی
اور ابن ماجہ میں پائی جاتی ہے۔ میزان ج ۱ ص ۴۳۵ مقدمہ مسلم ج ۱ ص ۱۵۱

بخاری نے کتاب الضعفاء میں اسے ہتکم کہا ہے۔ الضعفاء الصغیر للبخاری ص ۲۵
نسائی لکھتے ہیں یہ قوی نہیں۔ کتاب الضعفاء للنسائی ص ۲۹

غیرہ کا بیان ہے کہ جب تک حضرت علیؑ سے حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کے شاگرد حدیث
روایت نہ کریں اس وقت تک روایت کو قبول نہ کرو۔ اللہ ان اصحاب علیؑ کو قتل کرے کہ انہوں
نے بڑے علم کو اپنے جھوٹ سے تباہ کیا۔ مقدمہ مسلم ص ۲۵

حضرت معاویہؓ کیلئے بددعا

قارئین کرام۔۔۔ ہم نے سطور بالا میں آپ حضرات سے وعدہ کیا تھا کہ ہم یزید بن
ابی زیاد کی ایک اور کہانی آپ کو سنائیں گے جس سے آپ حضرات کو یہ اندازہ ہو جائے گا
کہ یہ کون ذات شریف ہیں۔۔۔ ما شاء اللہ یہ پورے حضرت ہیں۔ اور ماہر تفتیہ ہیں۔ آپ بھی
وہ روایت سن لیجئے کیونکہ نقل کفر کفر نہ باشد۔ ہاں یہ بات ذہن میں رہے کہ سبائیوں کو چونکہ
یزید سے بہت پیار تھا اس لئے یہ حضرت اپنے آپ کو یزید سے موصوم کیا کرتے تھے۔
روایت کچھ اس طرح ہے کہ حضرت ابو بزرہؓ اسہلی فرماتے ہیں کہ ایک بار حضرت معاویہؓ اور
حضرت عمر بن العاصؓ کا گانا گایا ہے تھے حضورؐ نے جو ان کی آواز سنی تو فرمایا۔ اے اللہ تو ان دونوں
کو خوب اچھی طرح فتنہ میں مبتلا کر۔ اور انہیں اچھی طرح آگ میں جھونک دیا (آبا اللہ)
یہ روایت امام ذہبی نے اس یزید کی پول کھولتے ہوئے ذکر کی ہے اور اس روایت کو منکر
قرار دیا ہے۔ اس روایت کو زہد نے سہمان بن عمروؓ سے نقل کیا ہے۔ یہ سلیمان بن عمروؓ کون حضرت یزید

ان کا خاکہ بھی ذرا ملاحظہ فرمائیں۔

سلیمان بن عمرو النخعی۔ اس کی کنیت ابو داؤد ہے یہ اپنے دور کا مشہور کذاب ہے امام احمد بن حنبل فرماتے ہیں میں اس کے پاس گیا تو مجھ سے حدیث بیان کرنے لگا کہ مجھ سے یزید بن ابی حبیب نے بیان کی میں نے سوال کیا آپ کی اس سے کہاں ملاقات ہوئی تھی کہ یونہی سلیمان کو ذکا باشدہ اور یزید بن ابی حبیب مصر کے باشندہ تھے، بولا۔ اے احمق میں بات کہنے سے قبل اس کا جواب تیار کر لیتا ہوں۔ میری اس سے ملاقات باب الا لباب پر ہوئی تھی یعنی آبنائے ہر مز پر۔ امام احمد فرماتے یہ احادیث وضع کیا کرتا تھا۔ یحییٰ کا قول ہے کہ یہ وضع حدیث میں مشہور زمانہ ہے بلکہ اس سے بڑھ کر کوئی کذاب نہیں گزرا۔

بخاری کہتے ہیں متروک الحدیث ہے قتیبہ اور اسحاق کہتے ہیں کذاب ہے۔ یزید بن ہارون کا قول ہے کہ اس کی روایت بیان کرنا حلال نہیں۔

ابن عدی کہتے ہیں اس پر سب کا اتفاق ہے کہ حدیث وضع کیا کرتا تھا۔

ابن حبان لکھتے ہیں کہ یہ بغداد کا باشندہ تھا ظاہر میں بہت نیک تھا لیکن بر ملا احادیث وضع کرتا تھا۔ دراصل یہ ایک پہنپا ہوا صوفی تھا۔ سلوک کی منزلیں طے کر رہا تھا اس لئے ہر جھوٹ حلال تھا۔ منکر تقدیر تھا۔

ابو الحسین الراوی کا بیان ہے کہ میں نے عبد الجبار بن محمد سے اس کے بارے میں سوال کیا فرمانے لگے رات کو لمبی لمبی نمازیں پڑھتا۔ اور دن میں اکثر روزے رکھتا۔

بخاری کتاب الضعفاء میں لکھتے ہیں کہ یہ مشہور کذاب ہے قتیبہ اور اسحاق بھی اسے کذاب کہتے ہیں۔ حاکم لکھتے ہیں یہ اپنے زہد و عبادت کے باوجود احادیث وضع کیا کرتا تھا۔ حتیٰ کہ شریک بن عبد اللہ النخعی جو کوفہ کا ایک شیخ ہے وہ بھی تسلیم کرتا ہے کہ یہ ہمارے چچا کا بیٹا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر جھوٹ بولتا ہے۔ میزان ۲۶۷ ص ۲۱۶

ابوزر عہ رازی فرماتے ہیں یہ سلیمان تو اللہ کا ایک عذاب ہے الجرح والتعديل ج ۴ ص ۱۳۲ خوب ایک راوی شیعہ اور دوسرا صوفی۔ یہ تو یزید بن ابی زیاد کا اس روایت میں استناد کے شاگرد کا بیٹی کچھ حال سن لیجئے کیونکہ یہ جہنمی روایت یزید سے اس نے نقل کی ہے

ان حضرت کا اسم گرامی محمد بن فضیل بن غزوان ہے

محمد بن فضیل بن غزوان بہت مشہور مستفی ہیں۔ امام احمد اور اسحاق بن راہویہ ان کے شاگردوں میں داخل ہیں۔ تمام کتب صحاح میں ان کی روایات موجود ہیں بقول ذہبی حدیث کی اچھی معرفت رکھتے تھے۔

یعنی بن معین کہتے ہیں ثقہ ہے۔ احمد کہتے ہیں اس کی حدیث اچھی ہوتی ہے لیکن شیعہ ہے۔ ابو داؤد کہتے ہیں یہ تو آگ لگانے والا شیعوں ہے۔ ابن سعد کہتے ہیں بعض محدثین اسے حجت نہیں سمجھتے نسائی کہتے ہیں اس کی روایت میں کوئی حرج نہیں میزان ج ۳ ص ۹
ابوزرعہ رازی فرماتے ہیں سچا ہے اہل علم میں سے ہے۔

حاصل کلام یہ کہ اس روایت کے دوروی شیعوں اور ایک کذاب زمانہ۔ اس پر تمام اہل سنت کا اتفاق ہے کہ روایت موضوع ہے اور اغلب گمان یہ ہے کہ سلیمان بن عمرو نے وضع کی ہوگی لیکن یہ بھی تو ممکن ہے کہ بعد کے ان سبائیوں نے وضع کر کے اس بے چارے سنی کی جانب منسوب کر دی ہو۔ لیکن ابن عدی اور ذہبی کی تحریر سے یہ اندازہ ہوتا ہے کہ انھوں نے اس کا مجرم یزید بن ابی داؤد کو قرار دیا ہے کیونکہ اس کے ترجمہ میں اس روایت کا ذکر کیا ہے۔

خواہ کچھ بھی ہو ہمارے مولوی کے لئے اتنا ہی کافی ہے کہ یزید بن ابی داؤد افضی ہے۔ مسلم، ابو داؤد، ترمذی، نسائی، ابن ماجہ اور احمد نے روایات لی ہیں لہذا اب وہ ہمارے سر کا تاج ہے۔ اور اس کی ہر کجی اس ہمارا ایمان ہے۔
افسوس اس گھر کو آگ لگ گئی گھر کے چراغ سے

اللھم ارنا الحق حقاً وارزقنا اتباعہ۔ وارنا الباطل باطلاً وارزقنا اجتنابہ